

PONTIFICIUM INSTITUTUM INTERNATIONALE
"ANGELICUM"

Reginald Garrigou-Lagrange
DE CHRISTO
SALVATORE

COMMENTARIUS IN III^{am} PARTEM
SUMMÆ THEOLOGICÆ SANCTI THOMÆ

Disseruit

REGINALDUS GARRIGOU-LAGRANGE, O. P.

S. Theologiæ Magister

*Professor Instituti "Angelicum", de Urbe
et Socius Academiæ Romanæ S. Thomæ Aq.*

L. I. C. E. - R. BERRUTI & C. - TORINO

SUPERIORUM FACULTATE

Visum et approbatum.

FR. MICHAËL BROWNE, O. P., *S. Theol. Magister.*

FR. ROSARIUS GAGNEBEY, O. P., *S. Theol. Doctor.*

Romæ, Angelicum, 5 Nov. 1943.

Imprimi potest.

FR. M. ST. GILLET, O. P., *Magister Generalis.*

Romæ, S. Sabina, 15 Nov. 1943.

V. nihil obstat quominus imprimatur.

CAN. AFFILIUS VAUDAGNOTTI, *Cens. Eccl.*

Taurini, die 10 Octobris 1945.

Imprimatur.

CAN. ALOYSIUS COCCOLO, *Vic. Gen.*

Taurini, die 11 Octobris 1945.

SANCTÆ DEI GENITRICIS

MATRI OMNIUM HOMINUM

MEDIATRICI UNIVERSALI

ET REGINÆ PACIS

IN SIGNUM GRATI ANIMI

ET FILIALIS OBEDIENTIÆ

AUCTOR

LIBENTISSIME DEDICAT

PRÆFATIO

Ad modum commentarii in Summam theologicam S. Thomæ editus tractatus De Deo uno, De Deo Trino et creatore, De Eucharistia. Præsens tractatus De Christo Salvatore præsertim explicat secundum communiorum interpretationem thomistarum doctrinam S. Thomæ de motivo Incarnationis, de unione hypostatica et de consequentiis ejus. Insistimus in difficilioribus problematibus v.g. de conciliatione libertatis Christi cum ejus absoluta impeccabilitate, de valore intrinsece infinito meritorum et satisfactionis ejus, de ejus prædestinatione per respectum ad nostram, prout est prius prædestinatorum, et de conciliatione in ejus Passione summæ tristitiæ cum summa beatitudine in culmine mentis.

In his omnibus volumus ostendere unitatem Christi, prout est in eo una persona et unum esse, quamvis sint duæ naturæ realiter distinctæ et infinite distantes, proinde prout est in eo unicum principium quod omnium ejus operationum theandricarum.

In omnibus his quæstionibus S. Thomas secundum suam consuetudinem mirabiliter servat principium æconomiae, omnia reducendo ad eadem principia et in ultima analysi ad unicam radicem. Pariter quæ ad Passionem pertinent reducuntur ad plenitudinem gratiæ, ex qua procedit ex una parte visio beatifica in culmine mentis, et ex alia parte ardentissima caritas Christi sacerdotis et victimæ, qui voluit in cruce perfectissimum holocaustum offerre cum summo dolore.

In fine hujus tractatus dedimus solum Compendium Mariologiæ, quia longius de hoc scripsimus in altero opere in lingua gallica recentius editum.

Utinam hæ pagine utiles sint studentibus ad eorum formationem tum intellectualem, tum spiritualem.

AUCTORES CONSULENDI

I. - CIRCA TESTIMONIUM S. SCRIPTURÆ:

- P. F. CRUPPENS, O. P.: *Theologia biblica*, vol. III: De Incarnatione, Romæ, 1939.
 L. DE GRANDMAISON, S. J.: *Jésus-Christ, sa personne, son message, ses preuves*.
 2 vol., 1928; et *Dictionn. Apolog.*, art. « Jésus-Christ ».
 M. LÉVIN: *Jésus-Christ et Fils du Dieu*, 1905.
 M. J. LAGRANGE, O. P.: *L'Evangile de Jésus-Christ*, Paris, 8^e éd., 1930.
 J. LEBRETON, S. J.: *La vie et l'enseignement de Jésus-Christ*, Paris, 10^e éd., 1939.
 F. PRAT, S. J.: *La théologie de S. Paul*, 3^e éd., 1920.
 F. M. BRAUN, O. P.: *Où en est le problème de Jésus?* Bruxelles, 1932.
Le Christ, Encyclopédie des connaissances christologiques publiée sous la direction de G. BARDY et A. TRICOT, 1932.

II. - CIRCA TESTIMONIUM TRADITIONIS:

- Principalia opera Patrum circa Mysterium Incarnationis indicantur in *Dictionnaire Théol. Cath.*, art. « Incarnation », col. 1530-1533, a Patribus sæculi II ad Patres sæc. VIII et deinde ibid. opera theologorum usque ad nostra tempora, col. 1533-1539.
 PÉTAU: *De theologicis dogmatibus; De Incarnatione*, l. II.
 THOMASSIN, *Dogmata theologica, De Incarnatione*.
 DIEKAMP: *Doctrina Patrum de Incarnatione Verbi*, Munster, 1907.
 J. TIXERONT: *Histoire des Dogmes*, 1922-1924.
 F. CAYRÉ, A. A.: *Précis de Patrologie*, 2 vol., 1930.
 ROUËT DE JOURNEL: *Enchiridion patristicum*, 1911.
 MÉLELE: *Histoire des Conciles*, tra. Leclercq, Paris, 1907-1916.

III. - CIRCA OPERA S. THOMÆ:

- III Pars *Summa Theolog.*, et *Contra Gentes*, l. IV, c. 26-55.
 Commentatores: CAPREOLUS, CAJETANUS, FERRARIENSIS, JOANNES A S. THOMA, SALMANTICENSIS, GONET, CONTESSON, GUTT, BILLUART, PÈGUES, JANSSENS. — Cf. etiam SUAREZ in IIam partem S. Thomæ.

IV. - OPERA RECENTIORA THEOLOGICA:

- Tractatus de Verbo Incarnato*: FRANZELIN, BILLOT, GALTIER, JUNGSMANN, LÉPICIÉ, PESCH, TANQUERÉY, VAN NOORT, HERVÉ, E. HUGON, DIEKAMP.
Dictionnaire de théol. cath., art. *Hypostatique (Union); Incarnation; Jésus-Christ* (A. MICHEL); *Fils de Dieu* (P. RICHARD); *Rédemption* (J. RIVIÈRE).
 P. VILLARD, O. P.: *L'Incarnation d'après S. Thomas d'Aquin*, 1908.
 SCHWALM, O. P.: *Le Christ d'après S. Thomas d'Aquin*, 1910.
 E. HUGON, O. P.: *Le Mystère de l'Incarnation*, 1908. - *Le Mystère de la Rédemption*, 1913.
 R. GARRIGOU-LAGRANGE, O. P.: *Le Sauveur et son amour pour nous*, 1933.
 Ch. V. HÉRIS, O. P.: *Le Mystère du Christ*, 1928. - *Le Verbe incarné*, 2 vol. tr. fr. de la Somme et notes explicatives, 1927.
 SYNAVE, O. P.: *Vie de Jésus*, 2 vol. même édition, 1927.
 M. CORDOVANI, O. P.: *Il Salvatore*, Roma, 1928.
 CARLO ADAMI: *Gesù il Cristo*, versione italiana dalla 3^a ed. tedesca, 1935.

V. - MARIOLOGIA:

- BITTERMIEUX: *De meditatione universali B. Mariæ V. quoad gratias*, Bruges, 1926.
 ROVER: *De V. M. universali gratiarum mediatorice*, Barcinonæ, 1921.
 MERKELBACH, O. P.: *Mariologia*, Paris, 1939.
 PRIETHOFF, O. P.: *De ubi socii Christi mediatoris*, Romæ, 1936.
Dict. Théol. Cath., art. « Marie » (E. DURLANCHY).
 R. GARRIGOU-LAGRANGE, O. P.: *La Mère du Sauveur et notre vie intérieure*, Lyon, 1941.

OPERA EJUSDEM AUCTORIS

- De Revelatione ab Ecclesia proposita*, 4^a ed., 2 vol. in-8°, 528-460 pp., Roma, Ferrari.
- Editio brevior, 1 vol. gr. in-8°, Romae, Ferrari, et Desclée de Brouwer, Paris.
- De Deo uno*, 1 vol. gr. in-8°, 582 p., Desclée de Brouwer (tradult en anglais).
- De Deo trino et creatore*, 1 vol. gr. in-8°, Torino, Marietti et Desclée de Brouwer.
- De Eucharistia*, 1 vol. gr. in-8°, 426 p., Torino, R. Berruti et Desclée de Brouwer.
- Le Sens commun, la Philosophie de l'être et les formules dogmatiques*, 5^e édit., 1 vol. in-8°, 400 pp. Paris, Desclée de Brouwer et Cie, 76 bis, rue des Saints-Pères.
- La Réalisme du Principe de finalité*, 1 vol. in-8°, 368 pp. Chez le même éditeur.
- Dieu, son existence et sa nature*, solution des antinomies agnostiques, 6^e édit., 1 vol. gr. in-8°, 820 pp. G. Beauchesne, 117, rue de Rennes, Paris (tradult en anglais).
- Les Perfections divines*, extrait du précédent, sans discussions philosophiques, 340 pp. G. Beauchesne (tradult en italien; Fr. Ferrari, Rome).
- Perfection chrétienne et contemplation*, 2 vol. in-8° de 424-514 pp. Paris, Desclée et Cie, 30, rue Saint-Sulpice, 7^e édit. (tradult en allemand, anglais, italien).
- L'Amour de Dieu et la Croix de Jésus*, 2 vol. in-8° de 451 et 470 pp., 2^e édit., Paris, Editions du Cerf (tradult en italien et anglais).
- La Providence et la confiance en Dieu*, 2^e éd., 1 vol. in-8° de 410 pp. Paris, Desclée de Brouwer et Cie, 76 bis, rue des Saints-Pères (tradult en allemand, anglais, italien, polonais).
- Les trois conversations et les trois voies*, 1 vol. in-16, 194 pp. Editions du Cerf, Paris (tradult en italien, allemand, polonais, espagnol, flamand et hongrois), 2^e édit.
- Le Sauveur et son amour pour nous*, in-8° de 472 pp. Edition du Cerf, Paris, 10^e mille (tradult en italien et en anglais).
- Le sens du mystère et le clair-obscur intellectuel* (Nature et surnaturel), 1 vol. in-8°, 343 pp. Paris, Desclée de Brouwer (tradult en allemand).
- La Prédestination des saints et la grâce*, 1 vol. in-8°, 434 pp. Paris, Desclée de Brouwer (tradult en anglais).
- Mère François de Jésus*, fondatrice de la Compagnie de la Vierge, 1 vol. in-8°, 187 pp., Paris, Desclée de Brouwer (tradult en portugais).
- Les trois âges de la vie intérieure. Traité de théologie ascétique et mystique*, 2 vol. in-8°, de 641 et 886 pp. Editions du Cerf, Paris.
- La Mère du Sauveur et notre vie intérieure* (Mariologie), 1 vol. in-8°, 389 pp. Edit. de l'Abellie, Lyon.
- La synthèse thomiste*, Desclée de Brouwer, 1945.

PROLOGUS

III^a PARTIS SUMMÆ THEOLOGICÆ S. THOMÆ

De loco hujusce tractatus: Sanctus Thomas in hoc prologo ostendit locum præsentis tractatus in hac Summa Theologica, secundum divisionem initio positam in I^a, q. 2 ante art. I. Dixerat: «Quia principalis intentio hujus sacræ doctrinæ est, Dei cognitionem tradere, non solum sec. quod in se est, sed etiam sec. quod est principium et finis rerum specialiter rationalis creaturæ... tractabimus 1^o de Deo (uno et Trino in se et prout est principium creaturarum); 2^o de motu rationalis creaturæ in Deum (seu de Deo ut est finis rationalis creaturæ). 3^o de Christo, qui secundum quod homo, via est nobis tendendi ad Deum ».

Nunc dicit: «Quia Salvator noster Dominus Jesus Christus, teste Angelo, populum suum salvum faciens a peccatis eorum, viam veritatis nobis in seipso demonstravit, per quam ad beatitudinem immortalis vitæ resurgendo pervenire possimus, necesse est... post considerationem ultimi finis humanæ vitæ et virtutum ac vitiorum, de ipso omnium Salvatore ac beneficiis ejus humano genere præstitis nostra consideratio subsequatur ».

Quidam huic divisioni aliam præeligunt in qua magis distinguuntur theol. dogmatica et theol. moralis ita scil. ut theologia moralis non inveniatur inter tr. de Deo et tr. de Verbo incarnato. Addunt insuper: tractatus de Verbo incarnato ratione dignitatis merito venit statim post tractatum de Deo uno et trino.

Ad hoc respondent thomistæ. 1^o secundum S. Thomam, theol. dogmatica et theol. moralis non sunt duæ scientiæ distinctæ, sed duæ partes ejusdem scientiæ, quæ est eminenter speculativa et practica, aliquomodo ut Dei scientia cujus est participatio (cf. I^a, q. 1, a. 3: utr. sacra doctrina sit una scientia an plures, et a. 4: utr. sit speculativa an practica). Unitas hujusce scientiæ supremæ provenit ex unitate utriusque ejus objecti formalis quod et quo. Objectum ejus formale quod enim seu subjectum est ipse Deus in se sive ut principium et finis creaturarum; et objectum formale quo est revelatio virtualis sub ejus lumine deducuntur, sive in dogmatica sive in morali, conclusiones virtualiter contentas in principiis revelatis.

Ergo dogmatica et moralis non sunt duæ scientiæ, sed duæ partes ejusdem.

2^o Quamvis ratione dignitatis, *tractatus de ipso Salvatore* præcedat partem moralem Theologiæ, attamen, *disciplinæ ordine, cæteris partibus Theologiæ, merito postponitur*, præsertim propter tria: 1^o quia *simpliciora sunt priora compositis*; in prioribus partibus autem seorsim tractantur ea quæ ad Deum et quæ ad hominem pertinent, dum in nostro tractatu agitur de his quæ pertinent ad eum qui simul est Deus et Homo¹. 2^o *Opus redemptionis supponit hominis creationem, elevationem et lapsum*, supponit etiam longum decursum vitæ hominum sub lege Veteris Testamenti, et actus fidei cæterarumque virtutum in diversis stabibus vitæ necessarios. Unde merito S. Thomas tractat de ipso Salvatore in fine suæ Summæ. 3^o Insuper notandum est quod *id quod est necessarium antecedit id quod est contingens*. Duæ autem priores partes Summæ Theol. considerant præsertim *naturam Dei et naturam sive angeli sive hominis* per respectum ad Deum, dum III^a pars considerat *magnum factum contingens quod potuisset non esse*, scil. *Verbum caro factum est*. Hoc factum, quamvis sit maximum omium in historia totius universi, remanet contingens, non est quid absolute necessarium, ut natura Dei, et etiam natura hominis. Propterea quidam philosophi, imo quidam mystici voluerunt ad unionem cum Deo pervenire, non per viam Christi mediatoris universalis, quamvis dixerit: «Ego sum via, veritas et vita». Hi non practice intellexerunt, quod Christus seu Verbum Dei incarnatum, est *exemplar et fons omnium virtutum*, sine quo salus et sanctitas haberi non possunt.

Hæc deviatio suo modo manifestat per oppositum magnam veritatem, scilicet: hi aliquo modo *neglexerunt factum Incarnationis* prout est factum non absolute necessarium, et non viderunt quod *præcise quia contingens est*, est sub aliquo aspectu summi momenti, prout scil. est *manifestatio excellentissima amoris liberrimi et omnino gratuiti Dei* erga humanum genus, sec. illud Joannis, iii, 16: «*Sic Deus dilexit mundum ut Filium unigenitum suum daret*» et I Joannis, iv, 10: «*Ipse prior dilexit nos et misit Filium suum propitiationem pro peccatis nostris*». Imo hæc verba continent veritatem fundamentalem Christianismi, seu religionis Christi, Filii Dei, ex gratuitissimo Dei amore ad nos missi. Unde tota III^a Pars Summæ theologicæ sancti Thomæ est enarratio hujusce gratuiti amoris Dei erga nos: «*Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum unigenitum daret*»; enarrat nempe hujusce gratuiti amoris motivum misericordiæ et ejus efficaciam. Est canticum gratuiti amoris Dei erga humanum genus. *Sic contingentia hujusce summi facti* historiæ hu-

manitatis *non minuit ejus momentum, sed manifestat e contrario summam gratuitatem liberrimi amoris Dei erga nos*.

Imo hæc manifestatio ita excellens est, ut hodie etiam pejores Ecclesiæ adversarii, scil. plures idealistæ, discipuli Hegelii et Ernesti Renan, qui negant existentiam veri Dei realiter et essentialiter a mundo distincti, dicant: Christus fuit omnium hominum altissimus, nemo melius annuntiavit evolutionem humanitatis. Ita Renan, *Vie de Jésus*, in fine. Imo hoc aiunt hodie plures communistæ, qui addunt: «*hæc humanitatis evolutio a Christo prædicta nō nisi per communisum fieri potest*». Sic, radicaliter adulterando Christi physionomiam, velint, nolint, coulitentur maximum factum totius historiæ humanitatis fuisse Christi *adventum*. Sed ad ejus intelligentiam prærequiritur recta notio et Dei et hominis, unde normaliter agitur de Incarnatione in hac III parte Summæ theologicæ.

In fine nostri prologi S. Thomas sic dividit tertiam partem: I^o de ipso Salvatore; II^o de Sacramentis ejus, quibus salutem consequimur; III^o de fine immortalis vitæ, ad quam per ipsum resurgendo pervenimus.

Sic patet quod tota III^a pars tractat de Salvatore et de beneficiis ejus quæ sunt sacramenta et finis ultimi consecutio.

Divisio tractatus: Tractatus autem de ipso Salvatore, dividitur in duas partes:

I^a De ipso incarnationis mysterio (q. 1 ad 25).

II^a De his quæ per ipsum Salvatorem sunt acta et passa seu de mysteriis vitæ Christi (q. 26-59).

Prior pars sæpe vocatur hodie *Christologia* et secunda pars *Soteriologia*, in prima præsertim agitur ab mysterio Incarnationis, in secunda de mysterio Redemptionis, de quo speciatim tractat S. Thomas agendo de Passione Christi q. 46 ad 52.

I^a Pars de ipso incarnationis mysterio continet tres sectiones:

I^a De convenientia Incarnationis, hoc respondet quæstioni an sit (q. 1).

II^a De modo unionis Verbi incarnati (q. 2 ad 15), hoc respondet quæstioni quid sit, scil. de ipsa unionem (q. 2), de unionem quantum ad personam assumentem (q. 3), et deinde ex parte naturæ assumptæ et perfectionum ejus, scil. gratiæ, scientiæ, potentiæ (q. 4-15).

III^a De consequentibus unionem quantum ad ea quæ conveniunt Christo: 1^o in se (q. 16-19); 2^o in ordine ad Patrem, ubi de prædestinatione Christi (q. 20-24); 3^o per comparisonem ad nos, ubi de adoratione Christi et de ejus mediatione (q. 25 et 26).

II^a Pars de mysteriis vitæ Christi, dividitur in quatuor sectiones:

I^a de ingressu ejus in mundum, ubi de Mariologia; II^a de progressu Christi in hoc mundum; III^a de ejus exitu, seu de passione et morte; IV^a de ejus exaltatione seu resurrectione et ascensione.

Ad brevis procedendum in hac II^a parte, sub titulo *De Mysterio Redemptionis*, tractabimus de Passione, de modo secundum quem

¹ Sic prærequiritur cognitio theologica de natura humana, de gratia habituali, de virtutibus infusis, ad tractandas quæstiones: utrum in Christo fuerit gratia habitualis præter gratiam unius; utrum in eo fuerint fides, spes, caritas.

causat nostram salutem, de satisfactione vicaria Christi, de ejus valore infinito, nec non de victoria Christi, de Christo rege, iudice et capite beatorum. Denique erit compendium Mariologiae.

Notandum est quod inter Commentatores Joannes a S. Thomas tractat de Satisfactione Christi initio, agendo de Convenientia Incarnationis, in quantum Filius Dei descendit de caelis propter nostram salutem; scil. ad redimendum genus humanum. Hoc quidem convenit ad plenam intelligentiam thesco de motivo Incarnationis. Attamen sec. ordinem doctrinae prout operari sequitur esse; merito S. Thomas tractat de Incarnatione, antequam de Redemptione, seu antequam de actu theandrico amoris Christi patientis propter nos. Probabiliter Joannes a S. Thomas initio longe tractavit de satisfactione Christi, quia commentarius ejus terminatur cum q. 24 S. Thomae.

Billuart autem evolvit suam thesim de satisfactione Christi agendo de merito Christi (q. 19 S. Thomae) et tractando de valore infinito meritorum Christi.

Servando ordinem questionum S. Thomae, ageudum est I^o de Mysterio Incarnationis et II^o de Mysterio Redemptionis, ut communiter faciunt theologi.

DE MYSTERIO INCARNATIONIS.

DE EXISTENTIA INCARNATIONIS

Prænotamina: Antequam veniamus ad explicationem articulo-
rum S. Thomae, exponenda est theologia positiva de fundamentis hujusce tractatus. Theologia enim speculativa incipit ab articulis fidei definitis ab Ecclesia, et circa ea duo facit: I^o instituit *analysim philosophicam notionum* horum articulo-
rum fidei; sic ostendit *convenientiam* mysteriorum, quorum possibilitas est indemonstrabilis sicut eorum impossibilitas; sic ut ait Conc. Vaticanum, sess. III, cap. 4 (Denz. 1796): « Ratio fide illustrata, cum sedulo, pie et sobrie quaerit; aliquam Deo dante *mysteriorum intelligentiam* eamque fructuosissimam assequitur tum ex eorum, quae naturaliter cognoscit, analogia, tum e mysteriorum ipsorum nexu inter se et cum fine hominis ultimo ».

2^o Theologia speculativa *deducit* ex principiis fidei conclusiones in eis virtualiter contentas, et sic constituitur corpus doctrinae theologicum cum debita subordinatione notionum et veritatum, quarum quaedam sunt simpliciter revelatae, aliae vero simpliciter deductae ex revelatis; hae ultimae non proprie pertinent ad fidem, sed ad scientiam theologicam.

Ita procedit S. Thomas, supponens in primo articulo dogma divinitatis Christi solemniter ab Ecclesia definitum. Pars positiva theologiae S. Thomae invenitur praesertim in suis Commentariis in Evangelia et in Epistolas S. Pauli.

Necessarium est autem initio instituere caput theologiae positivae ad ostendendum quod definitiones Ecclesiae exprimunt id quod jam continetur plus minusve explicite in deposito Revelationis, id est in S. Scriptura et Traditione.

Circa hoc attente notandum est, quoad methodum, quod *Theologia positiva*, tanquam pars sacrae theologiae, differt a simplici historia, prout per se seu essentialiter *praesupponit fidem infusam* de revelatione divina, in S. Scriptura et Traditione contenta, et ab Ecclesia fideliter, infallibiliter conservata et explicata.

Sic theologia positiva differt ab historia dogmatum concepta secundum solas exigentias rationales methodi historicae; Theologia positiva sub positiva et intrinseca directione fidei utitur historia, sicut theologia speculativa utitur philosophia, tanquam scientia inferiori.

Id est theologia positiva, in studio documentorum Scripturae et Traditione, supponit non solum *rationalem criticam et exegesis*, ut

bene ostendit P. Zapletal² sed *christianam criticam et exegesis*, quæ agnoscit dogma inspirationis, imo *catholicam interpretationem*, quæ admittit non solum inspirationis dogma, sed auctoritatem Ecclesiæ ad determinandum verum sensum S. Scripturæ et Traditionis, nec non auctoritatem Patrum, et analogiam fidei, ut explicat Leo XIII in Encyclica *Providentissimus Deus*, dum dicit Deuz. 1943: « In ceteris *analogia fidei* sequenda est et doctrina catholica, qualis ex auctoritate Ecclesiæ accepta, tanquam summa norma est adhibenda... Ex quo apparet eam interpretationem ut ineptam et falsam rejiciendam; quæ *vel inspiratos auctores inter se quodammodo pugnantes faciat vel doctrinæ Ecclesiæ adversetur* ». Secundum analogiam fidei locus obscurus Sacræ Scripturæ explicandus est per locos clariores seu magis explicitos.

Et valde rationabile apparet quod ita sit, nam etiam in rebus humanis, si velimus recte interpretari documenta historica alicujus populi vel alicujus familiæ, considerandæ sunt traditiones hujusce populi vel familiæ, quæ sunt quasi commentarius semper vivus horum documentorum, ita ut interpretatio horum documentorum quæ ponit contradictionem inter ea et traditionem vivam tanquam falsa rejicienda sit.

Sic exegesis non solum rationalis, sed christiana et catholica, debet admittere *canonem* librorum S. Scrip. ab Ecclesia approbatum, textum ab ea pariter approbatum, et traditionis documenta in ea servata. Sic exegesis catholica considerat Scripturam, non solum v. g. ut librum historice scriptum a S. Mattheo, vel a S. Marco, sed proprie ut librum divinum cujus Deus est auctor, cujus conservatio ad Ecclesiam pertinet, et hunc librum divinum legit non solum sub lumine naturali rationis, sed sub lumine supernaturali fidei infusæ. Hæc quidem exegesis catholica utitur scientiis ordinis naturalis, v. g. linguistica, sed sub influxu luminis superioris et principiorum fidei; sicut theologia speculativa utitur philosophia.

Unde Conc. Vatie. (Deuz. 1788), in memoriam revocans decretum Trid. dicit: « In rebus fidei et morum... is pro vero sensu sacra Scripturæ habendus est, quem tenuit ac tenet sancta Mater Ecclesia ».

Denique ut notat P. Zapletal, in sua *Hermeneutica biblica*, p. 21, auctores sacri quandoque non intellexerunt totum sensum, quem Spiritus Sanctus intendebat verbis exprimere, scil. non semper totum sensum litteralem objectivum intellexerunt, ut concludi potest de prophetis ex I Petri 1, 10-12. Imo dicit S. Thomas II^a II^æ q. 173, a. 4: « Quandoque ille cujus mens movetur ad aliqua verba exprimenda, non intelligit, quid Spiritus Sanctus per hæc Verba intendat, sicut patet de Caipha dicente: « Expedi unum hominem mori pro populo ». Tunc est potius instructus propheticus quam prophetia ».

Hæc animadversio potest esse utilis quoad quæstionem de divinitate Christi litteraliter expressam in Synopticis. His positis transeamus ad ipsum Christi testimonium in *Evangeliiis* contentum.

² *Hermeneutica biblica*, sectio 1^a; de heretischen rationali; sectio II^a; de historischen christiana; sectio III^a; de heretischen catholica.

ACT. I. — TESTIMONIUM CHRISTI DE SEIPSO ET PRIUS DE SUA MESSIANITATE

Status quæstionis. — Hodie initio notanda est *sententia modernistarum* et plurium protestantium liberalium de hac re, quæ habetur in propositionibus damnatis a decreto Lamentabili (Deuz. 2027-2038): pr. 27 « *Divinitas Jesu Christi ex Evangeliiis non probatur, sed est dogma, quod conscientia christiana e notionem Messia duxit* »; pr. 30: « In omnibus textibus evangelicis nomen *Filius Dei æquivalet tantum nomini Messia*, minime vero significat Christum esse verum et naturalem Dei Filium ». Item pr. 31. pr. 38: « Doctrina de morte piaculari Christi non est evangelica, sed tantum paulina ».

Plures *rationalistæ*, ut Renan, B. Weiss, H. Wendt, Harnack, agnoscunt aliquam *filiationem divinam Christi* messianitate superiorem, *sed negant Jesum esse, vi hujus filiationis, verum Deum*, cf. de his opinionibus LÉPIN, *Jésus Messie et Fils de Dieu*, 1905, p. 228; LEBRETON, *La vie et l'enseignement de Jésus-Christ*, Paris, 10^e ed., 1925.

Inter *protestantes vero conservatores*, plures ut F. Godet in Helvetia et in Anglia Stevens, Sanday defenderunt his ultimis temporibus *divinitatem Christi*, non solum ex quarto Evangelio et ex Epistolis S. Pauli, sed ipsis Evangeliiis synopticis (cf. LÉPIN, *op. cit.*, p. 237).

Videamus prius sed breviter testimonia evangelica de Messianitate Christi, postea longius testimonia de ejus Divinitate.

Jamquidem in Apologetica ostenditur modo historico, id est considerando historicitatem Evangeliorum et nondum eorum inspirationem, quod Christus apertissime affirmavit se esse *Messiam a prophetis annuntiatum*. Pauci rationalistæ ut Wellhausen negant Christum se messiam dixisse: sed plerique rationalistæ ut Harnack et O. Holzmann fatentur Jesum suam messianitatem affirmasse et Loisy admittit quod, non initio ministerii sui sed circa finem vitæ suæ, docuit se esse Messiam. Messias *hebraice* masiah, idem sonat ac nactus, ex verbo hebraico masah, ungere, in greco χριστός, Μεσσίας, apud Joan. 1, 42, iv, 25, in vulgata Christus. Textus Evangeliorum in quibus affirmatur messianitas citantur in omni Apologetica cf. opus meum De Revelatione P. II^a, c. 3. Principales sunt sequentes:

Ab initio enim ministerii sui Jesus testificatus est se esse Dei legatum, et postea magis ac magis explicitè asseruit se esse Messiam et Salvatorem.

Hoc affirmavit dupliciter coram populo et privatim.

CORAM POPULO. 1^o Declaravit suam missionem doctrinalem et messianicam, cf. Marc. 1, 15: « *Cœpit prædicare Evangelium regni Dei dicens: quoniam impletum est tempus et appropinquavit regnum.*

Dei; pœnite mini et credite Evangelio » . Matth., iv, 19: Eligens discipulos, dixit eis: « *Venite post me et faciam vos fieri pisces hominum* » . Matth., iv, 23: « *Et circuibat totam Galilæam docens in synagogis eorum et prædicans evangelium reguli, et sanans omnem languorem et omnem infirmitatem in populo* » .

In sermone supra montem (Matth., v, 21) Jesus legem mosaicam proprio nomine perficit, multoties asserens: « *Dictum est antiquis... Ego autem dico vobis* » . Ut ibidem dicitur « *docbat tanquam auctoritatem habens et non sicut scribæ* » .

2° Pharisæis respondit se esse *Dominum sabbati*³, *majorem Jona et Salomone*⁴, *plusquam David*⁵.

3° Item, in synagoga Nazareth, postquam legerat verba Isaïæ de futuro Messia: « *Spiritus Domini super me: propter quod unxit me, evangelizare pauperibus misit me, sanare contritos corde...* » cœpit dicere ad illos: « *Quia hodie impleta est hæc scriptura in auribus vestris* » . Et cum populus non credendo diceret: « *Nonne hic est Filius Joseph?* » Jesus ait: « *Amen dico vobis, quia nemo propheta acceptus est in patria sua* »⁶.

4° Apertis etiam verbis suam messianitatem declaravit *post curationem paralytici* ad probaticam piscinam in Jerusalem, die sabbati. Judæi accusaverunt eum de blasphemiam, respondit eis: « *Ut autem sciatis quia Filius hominis habet potestatem in terra dimittendi peccata*, tunc ait paralytico: *Surge, tolle lectum tuum et vade in domum tuam. Et surrexit et abiit in domum suam* »⁷. Ab isto momento Christus vindicavit omnia jura quæ ad Messiam pertinebant, scil. potestatem faciendi quæ Pater operatur, mortuos suscitandi, omnes homines judicandi, et perducendi fideles suos ad vitam æternam⁸.

PRIVATIM autem magis intime loquendo, Jesus suam messianitatem citius manifestavit.

1° Ab initio, post testimonium Joannis Baptistæ et primum cum Jesu colloquium, Andreas dicit fratri suo: *Invenimus Messiam*⁹. Item Philippus et Nathanæ¹⁰.

2° Jesus dixit duodecim discipulis suis: « *Euntes prædicate, dicentes: quia appropinquavit regnum cælorum. Infirmos curate, mortuos suscitate...* Qui recipit vos... recipit eum qui me misit »¹¹. « *Qui autem me spernit, spernit eum qui misit me* »¹².

3° Ad discipulos Joannis Baptistæ postulantes: « *Tu es, qui venturus es, an alium expectamus?* Respondet Jesus: *Euntes renuntiate Joanni quæ audistis et vidistis: Cæci vident, claudi ambulant, leprosi mundantur, surdi audiunt, mortui resurgunt, pauperes evan-*

³ Mt., xii, 8.

⁴ Mt., xii, 41-42.

⁵ Mc., xii, 35-37.

⁶ Lc., iv, 21-23; Mt., xii, 54.

⁷ Mt., ix, 27; Mc., ix, 3; Lc., v, 18.

⁸ Jo., v per totum.

⁹ Jn., i, 41.

¹⁰ Jo., i, 49.

¹¹ Mt., x, 1, 7, 20, 40; Mc., ix, 36.

¹² Lc., x, 16.

gelizantur »¹³. Hæc autem verba manifestant adimplerionem prophetiae Isaïæ¹⁴, quæ a Judæis de Messia intelligebatur.

4° Prima vice veniens Jerusalem, Jesus locutus est *cum Nicodemus*, uno ex principibus Judæorum, et ei declaravit: « *Nemo ascendit in cælum, nisi qui descendit de cælo, Filius hominis qui est in cælo...* Sic enim Deus dilexit mundum, ut Filium suum unigenitum daret, ut omnis qui credit in eum, non pereat, sed habeat vitam æternam »¹⁵. In hac responsione, Jesus evidentissime docet suam messianitatem, immo suam filiationem divinam.

5° Pariter ad mulierem Samaritanam locutus est: dicit ei mulier: « *Scio quia Messias venit* (qui dicitur Christus) ». Dicit ei Jesus: « *Ego sum qui loquor tecum* »¹⁶. Et Samaritani, postquam audierunt eum, dixerunt: « *Ipsi audivimus et scimus quia hic est vere Salvator mundi* »¹⁷.

Hæc autem omnia testimonia pertinet ad initium ministerii Jesu, in fine autem vitæ suæ adhuc magis explicite loquitur non solum discipulis sed populo.

Ultimo anno vitæ suæ. 1° Dum venit in partes Cæsareæ Philippi, dum Petrus ei respondet: « *Tu es Christus, Filius Dei vivi* »¹⁸, hæc verba ad minus significant Jesum verum esse Messiam et approbantur a Christo tanquam a Patre cælesti inspirata.

2° Die festo Judæorum, dum dicit Judæis: « *Mea doctrina non est mea, sed eius qui misit me* »¹⁹. Die sequenti docebat dicens: « *Ego sum lux mundi... Ego sum qui testimonium perhibeo de meipso; et testimonium perhibet de me, qui misit me, Pater* »²⁰.

3° Triumphali Jesu ingressu Jerosolymam, dum turbæ clamant: « *Benedictus qui venit in nomine Domini, hosanna in altissimis* » Jesus dixit Pharisæis: « *Si hi tacuerint, lapides clamabunt* »²¹.

4° Durante Passione, coram Synedrio, affirmat se esse Christum, Filium Dei...; sic ad minus suam messianitatem declaravit²².

5° Post resurrectionem, dum dixit discipulis Emmaus: « *Nonne hæc oportuit pati Christum, et ita intrare in gloriam suam* »²³. Item dum dixit undecim apostolis: « *Sicut misit me Pater, ego mitto vos* »²⁴.

Conclusio. Hæc omnia testimonia, ut fatetur Harnack²⁵ contra Wellhausen, ita connectuntur cum tota narratione evangelica, ut illis sublati, fere nihil remaneret de historia Jesu, præsertim mors eius explicari non posset. Nec fuit tempus sufficiens ad pro-

¹³ Mt., xi, 4.

¹⁴ Is., xxxiv, 5.

¹⁵ Jo., iii, 13-18.

¹⁶ Jo., iv, 25.

¹⁷ Jo., iv, 42.

¹⁸ Mt., xvi, 13-19; Mc., viii, 29;

Lc., ix, 20.

¹⁹ Jn., vii, 15-20.

²⁰ Jo., viii, 12-18.

²¹ Lc., xix, 40.

²² Mt., xxvi, 62-66; Mc., xvi, 60-64.

²³ Lc., xxiv, 20-27.

²⁴ Jo., xx, 21.

²⁵ *L'Essence du Christianisme*, tr. fr., pag. 140.

gressivam idealisationem vitæ Jesu, nam Apostoli jam a die Pentecostes docuerunt Jesum esse Messiam et Auctorem vitæ²⁶.

Nolandum est, theologicè loquendo, quare difficile est determinare in textibus evangelicis ubi cessat expressio perfectæ dignitatis messianicæ et ubi incipit expressio Filiationis divinæ et ipsius divinitatis Christi. Ratio est quia Jesus dicitur *Messias* seu Christus, quia *unctus* a Deo. *Unctio* autem eius principalis facta est per *gratiam unionis*, secundum quam eius humanitas personaliter unitur Verbo et secundum quam igitur Jesus est Filius Dei. Unde inter prophetas et apostolos illi qui magis illuminabantur circa altitudinem dignitatis messianicæ jam in confuso attingebant dignitatem Filiationis divinæ.

ART. II. — TESTIMONIUM CHRISTI ET APOSTOLORUM DE EIUS FILIATIONE DIVINA

Status quæstionis. — Plures rationalistæ, ut Renan, B. Weiss, H. Wendt, A. Harnack agnoscunt aliquam Filiationem divinam Christi, messianitate superiorem, sed negant Jesum esse, vi huius Filiationis, verum Deum²⁷.

Inter protestantes conservatores, plures ut F. Godet, et in Anglia Stevens, Gore, Ottley, Sanday recenter defendunt divinitatem Christi non solum ex quarto Evangelio et ex epistolis S. Pauli, sed ex ipsis Synopticis²⁸.

Insuper Ecclesia declaravit contra modernistas quod divinitas Christi ex Evangelis probatur. Sic damnatæ sunt in Decreto Lamentabili (Denz. 2027-2038), plures eorum propositiones.

Videamus quoad mysterium Incarnationis quid habetur in Ev. Synopticis, in Ev. sec. Joannem et in Ep. S. Pauli²⁹.

Ad statum quæstionis notandum est quod plusquam quinquagies in Evangelio Jesus dicitur *Filius Dei*. Quæstio est: *in quonam sensu est accipienda hæc expressio?*

In Scriptura *Filius* dicitur *relative ad hominem* dupliciter: stricte et proprie significat viveus e vivo procedens in conformitatem naturæ; lato sensu et metaphorice designat discipulum vel heredem adoptatum. — *Relative ad Deum* dicitur etiam dupliciter: lato sensu de hominibus qui Dei spiritum et vitam participant, ita christiani dicuntur « filii Dei » τέκνα Θεοῦ; sensu autem proprio et stricto dicitur de secunda persona Trinitatis: ὁ υἱὸς τοῦ Θεοῦ, *Unigenitus qui est in sinu Patris*³⁰.

²⁶ Act. Ap., II, 36; III, 13-15. Juxta catholicos, protestantes conservatores *Actus Apost.* scripti sunt a S. Luca ante 70 a.; Harnack dicit a. 78-83, aut forte 60-70.

²⁷ De opinione horum rationalistorum hodiernorum, cf. LEPIN, *Jésus Messie et Fils de Dieu*, p. 228.

²⁸ De sententia horum protestantium cf. LEPIN, *ibid.*, pag. 237; cf. etiam F. M. BRAUN, O. P., *Où en est le problème de Jésus?* Bruxelles, 1932.

²⁹ Cf. *Dict. de la Bible*, art. Jésus-Christ (H. LESCHÉ), *Dict. de théol. cath.*, art. Jésus-Christ (A. MICHEL), c. 1132-1240.

³⁰ Jo., I, 18.

Hoc nomen « Filius Dei » quandoque forte in Evangelio æquivaleat tantum nomini Messias, dum scilicet Jesu tribuitur ab his qui nondum divinitatem eius cognoscere videntur³¹. Sed ex ipsis solis Synopticis certum est Jesum dixisse se Filium Dei esse sensu proprio, stricto, altissimo, prout nempe declaravit se habere naturam divinam et non solum huius naturæ participationem seu consortium per gratiam³².

Testimonium Christi de eius divinitate in Synopticis³³. — In Synopticis Jesus divinitatem suam progressive declarat dupliciter: A) sibi vindicando jura seu privilegia quæ soli Deo conveniunt; B) affirmando se esse Filium Dei. Eadem progressio apparet ac pro messianitate et major affirmatio venit pluries occasione majoris negationis seu incredulitatis Phariseorum. Dum in his crescit resistentia, augetur affirmatio divina ad salutem animarum.

Iusuper elevatio horum Christi verborum eo magis apparet quo crescit fides nostra infusa, sicut valor primorum principiorum rationis et entis eo magis manifestatur quo augetur habitus metaphysicæ in philosopho seu eius penetratio intellectualis. Textus nunc citandi considerantur in Apologetica ab auditoribus quasi ab exteriori, nunc in theologia quasi ab iutus, ita vitæ laminæ depictæ ecclesiarum possunt dupliciter videri ab exteriori et ab interiori sub vera earum luce, et tunc multo melius, earum valor apparet.

A) Jura divina Christus sibi attribuit. — Sunt septem præcipua:

1° *Jesus est major omni creatura* secundum suum proprium testimonium: major Jona, Salomone³⁴, David qui vocavit eum Dominum³⁵, major Moise et Elia, qui iuxta ipsum die transfigurationis apparuerunt³⁶, major præcursore Joanne Baptista³⁷, major angelis, quia « angeli ministrabant illi »³⁸ post tentationem in deserto, et angeli sunt *sui*: « Mittet Filius hominis angelos suos et colligent de regno eius omnia scandala »³⁹.

2° *Loquitur sicut supremus Legislatores*, omnino æqualis divino auctori antiquæ legis. Complens ac perficiens hanc legem divinam et expurgans eam a falsis rabbiuorum interpretationibus, multoties ait: « Dictum est antiquis... Ego autem dico vobis »⁴⁰. Item prohibet divortium, quod Moyses ad duritiam cordis permiserat⁴¹. Dicit se esse Dominum Sabbati⁴².

3° *Sibi vindicat jus remittendi peccata* quod est privilegium divinum juxta Judæos.

Hoc constat ex eius responsione ad Phariseos dum miraculose sanavit paralyticum: « Ut autem sciatis, quia Filius hominis habet

³¹ Cf. MARC., III, 11.

³² De christianis ipsis dicitur eos esse « divine consortes nature », II PETR., I, 4.

³³ Cf. LEPIN, *Jésus Messie et Fils de Dieu*, p. 267-371.

³⁴ MT., XII, 41-42.

³⁵ MC., XII, 36; MT., XXII, 45.

³⁶ MT., XVII, 3.

³⁷ MT., XI, 3, 11.

³⁸ MC., I, 13; MT., IV, 11.

³⁹ MT., XVI, 27; XXIV, 31.

⁴⁰ MT., V, 21, 48.

⁴¹ MT., V, 32; XIX, 9.

⁴² MC., II, 27, 28.

potestatem in terra dimittendi peccata, tunc ait paralytico: Surge, etc.»⁴³. Immo sibi vindicat jus communicandi aliis hanc potestatem remittendi peccata: «quæcumque solveritis super terram, erunt soluta et in cælo»⁴⁴.

4° *Facit miracula in suo proprio nomine*, imperando dicit paralytico et pluribus mortuis «surge»⁴⁵. In tempestate dixit mari: «Tace, obtumesce. Et cessavit ventus»⁴⁶. E contrario Apostoli faciunt miracula in nomine Jesu: «In nomine tuo virtutes multas fecimus»⁴⁷.

5° *Exigit erga seipsum fidem, obedientiam, amorem usque ad abnegationem omnium affectionum contrariarum, usque ad sacrificium vite*: «Qui amat patrem et matrem plus quam me, non est me dignus, et qui amat filium aut filiam super me, non est me dignus»⁴⁸. Hæc verba essent signum odiosæ et intolerabilis superbiae, si Jesus non esset Deus. Numquam prophetæ ita locuti sunt. Et sunt in Evangelio alia similia verba⁴⁹.

6° *Sibi tribuit potestatem judicandi vivos et mortuos*. «Videbitis Filium hominis sedentem a dextris virtutis Dei et venientem cum nubibus cæli»⁵⁰. «Et mittet angelos suos cum tuba et voce magna, et congregabunt electos ejus a quatuor ventis, a summis cælorum usque ad terminos eorum»⁵¹.

7° *Promittit mittere Spiritum Sanctum*: «Et ego mitto promissum Patris mei in vos»⁵². Ergo non est Spiritu Sancto inferior. — Tandem accipit adorationem, dum e contra eam rejiciunt tamquam indigni Petrus, Paulus, Barnaba et angeli⁵³.

B) In Synopticiis Jesus pluries affirmat se esse Filium Dei sensu proprio et stricto. Sunt præsertim sex testimonia, secundum ordinem chronologicum ordinanda⁵⁴.

1° «Omnia mihi tradita sunt a Patre meo. Et nemo novit Filium, nisi Pater; neque Patrem quis novit, nisi Filius, et cui voluerit Filius revelare»⁵⁵.

Authentia hujus textus admittitur a majoritate criticorum pro-

⁴³ Mt., xl, 28.

⁴⁴ Mt., xviii, 18.

⁴⁵ Mt., ix, 6; Mc., ii, 9; v, 41; Lc., vii, 14.

⁴⁶ Mc., iv, 39.

⁴⁷ Mt., vii, 22; Act., iii, 6; iv, 10.

⁴⁸ Mt., x, 37; Lc., xiv, 26.

⁴⁹ Mc., x, 29-30; Mt., xii, 30.

⁵⁰ Mc., xv, 62; viii, 38; xiii, 26.

⁵¹ Mt., xxiv, 31.

⁵² Lc., xxiv, 49.

⁵³ Act., x, 25-26; xiv, 14; Apoc., xix, 10; xxii, 8.

⁵⁴ Cf. P. F. CÉPPENS, O. P., *Theologia biblica* (Vol. III, *De Incarnatione*), Romæ, 1939, p. 35-51.

⁵⁵ Mt., xi, 27; Lc., x, 21.

testantium et optime a catholicis defenditur⁵⁶. In hoc autem loco declaratur æqualitas Patris et Filii quoad cognitionem et cognoscibilitatem; hæc autem *æqualitas* innuit consubstantialitatem, ut notat S. Thomas: «Substantia enim Patris superat omnem intelligentiam, cum ipsa essentia Patris dicatur incognoscibilis, sicut substantia Filii»⁵⁷. Filius non cognoscitur nisi a Patre, ergo, sicut Pater, excedit omnem cognitionem creatam, proinde est Deus. Sensus hujusce textus est substantialiter idem ac illius Joannis i, 18: «Deum nemo vidit unquam, unigenitus Filius, qui est in sinu Patris, ipse enarravit». Est eadem altitudo, non est distantia inter hos duos textus, ut fatentur plures critici.

2° *Responsio Christi ad confessionem Petri*: Petrus dixit: «Tu es Christus, Filius Dei vivi; respondens autem Jesus, dicit ei: *Beatus es Simon Bar-Jona: quia caro et sanguis non revelavit tibi, sed Pater meus qui in cælis est*»⁵⁸.

Quidam dicunt: historice probari nequit Petrum in sua confessione plus quam messianitatem affirmasse, nam in Marco vii, 29, refertur solum: «Tu es Christus» et in Luca ix, 20: «Tu es Christus Dei». Attamen ex responsione Jesu aliquid plus satis clare apparet. Christus enim dicit quod Petrus nonnisi revelatione hæc cognoscere potuit; ad missionem messianicam tautum cognoscendam tanta revelatione non indiguit, nam signa messianitatis jam erant manifesta ab initio ministerii Jesu pro apostolis, et plures ex illis eam agnoverant⁵⁹.

3° *Parabola de vineatoribus homicidis*⁶⁰. Authentia hujus parabola a majoritate criticorum admittitur, etiam a plerisque rationalistis. In ea autem dicitur: *Dominus vineæ misit ad agricolas in tempore servum*, ut ab agricolis acciperet de fructu vineæ. Qui apprehensum eum ceciderunt et dimiserunt vacuum. Et iterum misit *aliud servum...* et *aliud...* et *plures alios*, quosdam cædentes, alios vero occidentes. Adhuc ergo *unum habens filium carissimum et illum misit ad eos novissimum*, dicens: Quia reverebuntur filium meum. Coloni autem dixerunt ad invicem: *Hic est hæres: venite occidamus eum: et nostra erit hæreditas*. Et apprehendentes eum, occiderunt; et ejecerunt extra vineam. Quid ergo faciet Dominus vineæ? Veniet et perdet colonos et dabit vineam aliis. Nec scripturam hanc legistis: «Lapidem, quem reprobaverunt ædificantes, hic factus est in caput anguli; a Domino factum est istud, et est mirabile in oculis nostris? Et quærebant eum tenere; et timuerunt turbam: cognoverunt enim quoniam ad eos parabolam hanc dixerit: Et relicto eo, abierunt».

⁵⁶ Cf. M. J. LAGRANGE, *Ev. de S. Mathieu*, 1923, p. 226-230. - J. DE GRANDMAISON, *Jésus-Christ*, II, 1928, 60-62. - F. CÉPPENS, *Theol. bibl. de SS. Trinitate*, II, 1938, p. 89.

⁵⁷ S. THOMAS, in *Matth.* xi.

⁵⁸ Mt., xvi, 17.

⁵⁹ Jc., i, 41-49; Mt., xi, 4. Cf. M. J. LAGRANGE, *Ev. de S. Mathieu*, p. 322, item Lepin, P. Prat, D. Buss, CÉPPENS.

⁶⁰ Mc., xii, 1-12; Mt., xxi, 33-46; Lc., xx, 1-19.

Manifesta erat applicatio parabolæ: servi a Domino vineæ missi erant prophetæ, et hoc adhuc clarius Jesus dicet paulo post Pharisæis (Mt., xxii, 31). Si igitur servi vineæ sunt prophetae, filius ejus carissimus est plus quam propheta, sed vere Filius ejus. Hæc igitur parabola idem omnino exprimit ac initium Epist. ad Hebr.: «Multifariam multisque modis olim Deus loquens patribus in prophetis; novissime diebus istis locutus est nobis in Filio... per quem fecit et sæcula».

4° *Quæstio Jesu ad Judæos de Christo filio David* (Mt., xxii, 42): «Congregatis autem Pharisæis, interrogavit eos Jesus, dicens: Quid vobis videtur de Christo? cujus filius est? Dicunt ei: David. Ait illis: Quomodo ergo David in spiritu vocat eum Dominum, dicens: Dixit Dominus Domino meo: sede a dextris meis, donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum? Si ergo David vocat eum Dominum, quomodo filius ejus est? Et nemo poterat ei respondere verbum». Item apud Luc., xx, 44; Marc., xii, 37.

Authentia hujus textus admittitur a præcipuis criticis liberalibus. In psalmo autem messianico citato, David, vocans Messiam *Dominum meum*, agnoscit superioritatem ejus et æqualitatem cum primo Domino, scil. cum Deo Patre.

5° *Responsio Jesu ad Caipham*. - Apud Matth., xxvi, 63, quando Christus coram Synedrio comparuit, surgens princeps sacerdotum, ait illi: «Adjuro te per Deum vivum, ut dicas nobis si tu es Christus Filius Dei. Dicit illi Jesus: Tu dixisti. Verumtamen dico vobis: A modo videbitis Filium hominis sedentem a dextris virtutis Dei, et ventientem in nubibus cæli. Tuuc princeps sacerdotum scidit vestimenta sua, dicens: *Blasphemavit, quid adhuc egemus testibus?* ecce nunc audistis blasphemiam»⁶¹. — In hac responsione Jesus apparet plus quam Messias, non pertinet enim ad simplicem dignitatem Messie Filiatio divina, sessio ad dexteram Dei, exercitium summæ potestatis. Propterea Caiphas scidit vestimenta sua dicens: *blasphemavit*. Quoad hoc Ev. synoptica illustrantur a quarto Evangelio in quo legitur, c. v, 18, post curationem paralytici ad probaticam piscinam: «Quærebant eum Judæi interficere: quia non solum solvebat sabbatum, sed et Patrem suum dicebat Deum, æqualem se faciens Deo». Item legitur apud Joannem xix, 7, in narratione Passionis: «Responderunt Judæi: Nos legem habemus et secundum legem debet mori, quia Filium Dei se fecit». Unde Caiphas Jesum ita interrogavit, ad habendam mortiferam responsionem⁶².

6° *Formula baptismi*. - Apud Matthæum xxviii, 18-19, legitur post resurrectionem Christi: «Et accedens Jesus (ad discipulos suos) locutus est eis, dicens: *Data est mihi omnis potestas in cælo et in terra*. Euntes ergo docete omnes gentes baptizantes eos in nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti. Docentes eos servare omnia quæ-

⁶¹ Cf. Mc., xiv, 61; Lc., xxii, 66, 70.

⁶² Cf. J. LÉMAIRE, *Hist. du dogme de la Trinité*, t. 1, 1927, p. 311-313.

cumque mandavi vobis. Et ecce ego vobiscum sum omnibus diebus, usque ad consummationem sæculi».

Quoad authenticam hujusce formulæ baptismi, cf. LEPIN, *Dict. Apol.*, art. *Evangelies canoniques*, col. 1621; omnes etiam liberales admittunt hanc formulam, quæ exprimitur in *Didachè*, vii, 1, universaliter receptam fuisse in diversis ecclesiis, initio secundi sæculi. In hac autem formula baptismi Filius apparet æqualis Patri et Spiritui Sancto. Si vero non esset Deus, esset infinite infra Patrem et Spiritum Sanctum.

Conclusio. - Dicendum est ergo contra Modernistas: in Ev. synopticis declarationes Jesu de sua eminenti dignitate transcendunt simplicem messianitatem et exprimunt *filiationem divinam*, Christo omnino propriam. Insuper hæc Filiatio divina non solum superior est simplici messianitate (quod conceditur, ut dictum est, a pluribus hodiernis rationalistis, ut ab A. Harnack), sed *constituit Christum super omnes creaturas æqualem Deo, et ipsum Deum*, secundam Trinitatis personam.

* * *

Testimonium Actuum Apostolorum de divinitate Christi. - Probabilis Actus Ap. scripti sunt circa 63-64 an., saltem ante 70 a. juxta catholicos et protestantes conservatores⁶³; inter rationalistas schola Tubingensis dicebat: ann. 150; nunc autem ab evidentiâ historica coactus rationalista Harnack dicit: 78-83 aut forte 60-70⁶⁴. Ex hoc apparet prædictas declarationes Ev. synopticorum non fuisse quodam processu idealisationis paulatim formatas post Christi mortem, et ei adscriptas. Defecit enim tempus ad hanc idealisationem necessarium, nam certum est Apostolos a die Pentecostes docuisse Jesum esse non solum Messiam sed Deum.

In Actibus Apostolorum referuntur *sermones S. Petri* in quibus legitur: «Deus Abraham et Deus Isaac, et Deus Jacob, Deus patrum nostrorum glorificavit *Filium suum Jesum*, quem vos tradidistis... Auctorem vitæ interfecistis, quem Deum suscitavit a mortuis: cujus nos testes sumus. Et fides, quæ per eum est, dedit integram sanitatem istam (claudio qui sedebat ad portam templi) in conspectu omnium vestrum»⁶⁵.

Auctor vitæ autem non est nisi ipse Deus. — Pariter S. Petrus dicit: «Hic est lapis, qui reprobatus est a vobis ædificantibus, qui factus est in caput anguli. Et non est in aliquo alio salus...»⁶⁶. «Hunc principem et salvatorem Deus exaltavit dextera sua, ad dandam pœnitentiam Israeli et remissionem peccatorum»⁶⁷. Solus autem Deus est salvator animarum, eis peccata remittens.

Item S. Petrus dicit: «Per gratiam Domini Jesu Christi, cre-

⁶³ Cf. E. JACQUET, *Histoire des Livres du N. T.*

t. III, 1908.

⁶⁴ A. HARNACK, *Die Apostelgesch.*, 1908, p. 221.

⁶⁵ Act., iii, 13-16.

⁶⁶ Act., iv, 10-18.

⁶⁷ Act., v, 29-31.

dimus nos salvare»⁶⁸. Jesus vocatur ab illo « Dominus »⁶⁹, « Dominus omnium »⁷⁰, « constitutus a Deo iudeis vivorum et mortuorum »⁷¹. Tandem Apostoli in nomine Jesu faciunt miracula, conferunt baptismum, et diaconus S. Stephanus ait moriendo: « Domine Jesu, suscipe spiritum meum »⁷². « Dominus » ὁ Κύριος in Act. Ap. sicut in cæteris libris N. T. designat ipsam divinitatem⁷³.

Non mirum est igitur quod, quando primi hæretici, scil. ebionitæ, negaverunt Christi divinitatem, statim ac unanimiter ab Ecclesia damnati fuerint, ut constat ex scriptis Patrum Apostolicorum.

* * *

Testimonium S. Pauli de divinitate Christi. Præcipuæ epistolæ S. Pauli (I et II Thess.; Gal., I et II Cor.; Rom.; Eph.; Coloss.; Philipp.) scriptæ sunt ab anno 48-59 vel 50-64, ut fatentur plures rationalistæ, inter quos Harnack et Julicher. In his autem epistolis S. Paulus expresse affirmando divinitatem Christi, non eam annuntiat Ecclesiis ut quid novum et inauditum, sed de ea loquitur tamquam de dogmate jam recepto.

Sufficit referre principalia testimonia S. Pauli de divinitate Christi⁷⁴.

1° Juxta S. Paulum, Jesus est Filius Dei in sensu proprio: Rom., I, 3-4: (Jesus) « qui prædestinatus est Filius Dei in virtute secundum spiritum sanctificationis ». — Rom., viii, 3: « Deus Filium suum mittens in similitudinem carnis peccati ». — Rom., viii, 32: « Qui etiam proprio Filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum ». — Gal., iv, 4-6: « At ubi venit plenitudo temporis, misit Deus Filium suum, factum ex muliere, factum sub lege, ut eos, qui sub lege erant, redimeret, ut adoptionem filiorum reciperemus ».

2° S. Paulus affirmat præexistentiam æternam Filii Dei, ante Incarnationem, et aperte etiam dicit Filium Dei esse creatorem. Cf. II Cor., iv, 4, agitur de « illuminatione Evangelii gloriæ Christi, qui est imago Dei ». — Col., I, 15, dicitur de Christo: « Qui est imago Dei invisibilis, primogenitus omnis creature: quoniam in ipso condita sunt universa in cælis et in terra, visibilia et invisibilia, sive throni, sive dominationes, sive principatus, sive potestates: omnia in ipso et per ipsum creata sunt, et ipse est ante omnes et omnia in ipso constant. Et ipse est caput corporis Ecclesiæ, qui est principium, primogenitus ex mortuis: ut sit in omnibus ipse primatum tenens; quia in ipso complacuit omnem plenitudinem inhabitare, et per eum reconciliare omnia in ipsum ». In hoc textu Filius Dei aperte

⁶⁸ Ibid., xv, 10-11.

⁶⁹ Ibid., II, 26; x, 20.

⁷⁰ Ibid., x, 36.

⁷¹ Ibid., x, 42.

⁷² Ibid., vii, 58.

⁷³ A. LEMONNIER, *Théologie du N. T.*, 1928, p. 151-156.

⁷⁴ Cf. F. PÉRI, *Théologie de S. Paul*, 1920, præf. huius textus.

dicitur creator, sicut in Ep. ad Rom., xi, 36 dicitur de Deo « ex ipso et per ipsum et in ipso sunt omnia ». Item catholici communiter et etiam plerique critici non catholici admittunt quod « plenitudo divinitatis » heic significat « omne quod requiritur ut sit Deus »⁷⁵.

3° S. Paulus docet Jesum esse Deum æqualem Patri, cf. I Cor., I, 23-30: « Nos autem prædicamus Christum crucifixum, Judæis quidem scandalum, Gentibus autem stultitiam, ipsis autem vocatis, Judæis atque Græcis, Christum Dei virtutem et Dei sapientiam » — Col., II, 9: « In ipso (Christo) inhabitat omnis plenitudo divinitatis corporaliter. Et estis in illo repleti, qui est caput omnis principatus et potestatis ». — Philipp., II, 5-7: « Hoc enim sentite in vobis, quod et in Christo Jesu: qui cum in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo: sed semetipsum exinanivit, formam servi accipiens, in similitudinem hominum factus, et habitu inventus ut homo ». — In hac locutione: cum in forma Dei esset, ὅς ἐν μορφῇ θεοῦ, vox μορφῇ, id est forma, significat aliquid ad essentiam alicujus entis insepārabiliter pertinens, sic designat in præsentī essentiam seu naturam divinam, ut confirmatur ex his quæ sequuntur « esse se æqualem Deo ». Dari nequit clarior affirmatio divinitatis Christi.

Item Philipp., II, 9: « Deus donavit illi nomen quod est super omne nomen, ut in nomine Jesu omne genu flectatur, etc. ». Apud Judæos autem « nomen quod est super omne nomen » est nomen Jahveh.

Pariter Rom., ix, 5: « Optabam... anathema esse a Christo pro fratribus meis... ex quibus est Christus secundum carnem, qui est super omnia Deus benedictus in sæcula. Amen ». Sed quoad hunc textum, est difficultas punctuationis, juxta plerosque criticos etiam liberales est solum virgula, ante « qui est super omnia Deus... »; dum secundum Tischendorf-Gebhardt, est punctus; si ita esset, ultima verba essent solum invocatio Deo facta. Omnes Patres Ecclesiæ in hoc textu viderunt affirmationem divinitatis Christi, ita omnes exegætæ catholici.

Tandem in Ep. ad Hebræos, I, 2, legitur: « Diebus istis (Dens) locutus est nobis in Filio, quem constituit heredem universorum, per quem fecit et sæcula. Qui cum sit splendor gloriæ, et figura substantiæ ejus, portansque omnia verbo virtutis suæ, purgationem peccatorum faciens, sedet ad dexteram majestatis in excelsis ». Secundum hanc doctrinam Filius est creator, nam per Filium Deus omnia produxit; secundum autem Judæos creare soli Deo competit; Filius est etiam conservator omnium rerum, « portans omnia verbo virtutis suæ ». Item in eadem Ep. I, 6, 7, 3, 10, dicitur quod Angeli sunt ministri ejus, adorant eum; sunt ergo ei inferiores.

Hæc omnia aperte demonstrant S. Paulum divinitatem Christi docuisse et sic loquens intendebat affirmare non quid novi, sed quod

⁷⁵ Cf. P. R. CRUICKSHANK, *Theol. biblica*, Vol. III, *De Incarnatione* (1939), p. 47.

jam credebatur universaliter in Ecclesia primitiva, etiam a Judæis conversis, monotheismo tamen firmissime adhærentibus.

* * *

Testimonium de divinitate Christi in operibus S. Joannis. - 1° In prologo quarti Evangelii: «*In principio erat Verbum, et Verbum erat apud Deum, et Deus erat Verbum*» tria asseruntur: 1° Præexistentiæ æternæ Verbi; 2° distinctio Verbi a Deo Patre; 3° divinitas Verbi et igitur ejus consubstantialitas cum Patre. Deinde affirmatur quod omnia per Verbum facta sunt. Verbum igitur est creator, est ergo Deus. Verbum illud seu persona illa divina carnem, seu naturam humanam assumpsit, et inter homines vixit. V. 18 vocatur «*Unigenitus Filius, qui est in sinu Patris*». Divinitas ergo Christi manifestissime docetur in hoc prologo Joannis, qui est velut synthesis revelatiouis.

2° In ipso quarto Evangelio referuntur verba Christi quibus clarior declarat se esse *Dei Filium* et *Dominum* quamvis pluries seipsum vocat Filium hominis, in signum humilis subjectionis humanitatis suæ erga Patrem suum.

«Pater venit hora, clarifica Filium tuum... ut omne quod disti ei det eis vitam æternam... Et mea omnia tua sunt, et tua mea sunt»⁷⁰. «Judæi quærebant eum interficere quia non solum solvebat sabbatum, sed et Patrem suum dicebat Deum, *æqualem se faciens Deo*. Respondens Jesus dixit eis: ... *quæcumque Pater fecerit; hæc et Filius similiter facit...* quos vult vivificat... Pater omne iudicium dedit Filio, ut omnes honorificent Filium, sicut honorificant Patrem. Sicut enim Pater habet vitam in semetipso, sic dedit et Filio habere vitam in semetipso»⁷¹. — «Ego ex Deo processi, et veni»⁷². — «*Exivi a Patre et veni in mundum...* et non sum solus, quia Pater mecum est»⁷³.

Agitur autem de filiatione proprie dicta et æterna, nam Jesus ait: «*Amen, amen dico vobis, antequam Abraham fieret, ego sum*»⁷⁴. «Nunc clarifica me tu Pater apud te ipsum, claritate, quam habui prius quam mundus esset, apud te»⁷⁵.

Insuper Jesus dicit: «Sicut novit me Pater, et ego agnosco Patrem»⁷⁶. — «*Omnia quæcumque habet Pater mea sunt*. Propterea dixi: quia (Spiritus veritatis) de meo accipiet et annuntiabit vobis»⁷⁷. — Immo «*Ego et Pater unum sumus*»⁷⁸; Judæi hæc verba intellexerunt in hoc sensu: eadem est dignitas Patris et mea, nam cito sustulerunt lapides, ut lapidarent eum. Pariter dixit: «*Ego sum via et veritas et vita*»⁷⁹, solus autem Deus qui est Ens per essentiam, est veritas et vita; purus homo potest habere, etiam infallibiliter, veritatem, sed non est ipsa veritas, sicut non est ipsum esse subsi-

⁷⁰ Jo., xvii, 10.

⁷⁷ Ibid., v, 26.

⁷⁸ Ibid., viii, 12.

⁷⁹ Ibid., xvi, 33.

⁸⁰ Ibid., viii, 58.

⁸¹ Ibid., xvii, 5, 24.

⁸² Ibid., x, 15.

⁸³ Ibid., xvi, 14, 15.

⁸⁴ Ibid., x, 30; cf. xvii, 13, 21.

⁸⁵ Ibid., xiv, 6.

stens. In hoc est distantia sine mensura inter verbum esse et verbum habere; unde hæc sola ultima locutio sufficeret ad explicite enuntiandam divinitatem Christi, quæ tam clare affirmatur in prologo hujusce Evangelii.

3° In Epist. 1 Joan., 1, 1, legitur: «Quod fuit ab initio, quod audivimus... et manus nostræ contrectaverunt de Verbo vitæ, quod annuntiamus vobis». — Et ibid., v, 20: «Et scimus quoniam Filius Dei venit et dedit nobis sensum, ut cognoscamus verum Deum et simus in vero Filio ejus. *Hic est verus Deus* et vita æterna». Hæc conclusio I Epistolæ Joannis optime correspondet intentioni auctoris affirmandi divinitatem Christi, sicut in Prologo quarti Evangelii.

4° In Apocalypsi, divinitas Christi, Filii Dei, clare constat ex *ejus titulis* (dicitur enim primus et novissimus, principium et finis⁸⁶; principium creationis⁸⁷, rex regum et dominus dominantium⁸⁸), *ex ejus muneribus* (dicitur dominus vitæ et mortis hominum⁸⁹, scrutator cordium⁹⁰, habens potestatem aperiendi librum qui clausus remanet pro omni creatura⁹¹, habet potestatem ad omnia cælestia et terrestria⁹², est omnipotens sicut Dens ipse⁹³). Item divinitas Christi ibidem constat ex honoribus qui ei redduntur ab hominibus (fideles dicuntur servi Jesu⁹⁴, fideles Jesu, sicut et Dei⁹⁵, agitur de sacerdotibus Dei et Christi⁹⁶, Agnus Dei qui tollit peccata mundi adoratur sicut Deus⁹⁷, et omnis alia adoratio prohibetur⁹⁸).

Ex hoc clarissime apparet Jesum esse Deum et personam divinam a Deo Patre distinctam. Cf. infra, ubi est sermo de valore infinito meritum et satisfactionis Christi (III^a, q. 19 et 48), testimonium Novi Testamenti circa mysterium Redemptionis.

* * *

Quod divinitatem Messiae inter principales textus V. T. citandus *Isaias*, ix, 6: «Parvulus natus est nobis et Filius datus est nobis, et factus est principatus super humerum ejus, et vocabitur nomen ejus, admirabilis, consiliarius, *Deus fortis*, pater futuri sæculi, princeps pacis». — Textus iste est in introitu 2^æ missæ Nativitatis Domini. Ecclesiæ in eo videt affirmationem divinitatis Jesu.

Circa hunc textum dicit P. F. Ceuppens, O. P. in sua *Theolog. biblica*, t. III, de Incarnatione, 1939, p. 33: «Sane multo circa verum sensum hujus expressionis inter catholicos disputatur; opiniones auctorum optimæ notæ sequimur (A. Condamin, E. Tobac, F. Feldmann, M. J. Lagrange, etc.), et putamus sensum litteralem proprium esse admittendum, et ratio est quod aliis in locis V. T. nempe

⁸⁶ Apoc., i, 17; ii, 8; xxi, 13.

⁸⁷ iii, 14.

⁸⁸ xvi, 14; xix, 16, sicut Deus: vi, 15-17; xv, 3.

⁸⁹ i, 18.

⁹⁰ ii, 23, sicut Deus Jerem., xvi, 10.

⁹¹ vi, 1.

⁹² i, 4; ii, 26-27; iv, 5, etc.

⁹³ i, 8; iv, 8.

⁹⁴ i, 1-16.

⁹⁵ ii, 13, 20; xvii, 14.

⁹⁶ xx, 6.

⁹⁷ v, 8, 12-14.

⁹⁸ xix, 10; xxi, 9.

Deut., x, 17; Is., x, 21; Jer., xxxii, 18; Neh., ix, 32, eadem expressio occurrit et semper de Jahweh prædicatur; quo in casu Messias futurus uti verus Deus, veram naturam divinam habens prænuntiatur. Utrum vero Judæi eum eorum conceptibus monotheisticis hæc omnia perfecte intellexerint, utrum propheta ipse hanc doctrinam perfecte penetraverit et in tota sua amplitudine viderit, hæc est alia quæstio ».

ART. III. — TESTIMONIUM TRADITIONIS ET PRINCIPALES DEFINITIONES ECCLESIAE

Hoc longe exponitur in Historia dogmatum et in Patrologia. In præsentī tractatu breviter recolligimus id quod ignorare non licet. Textus Patrum abunde citantur in *Dict. Théol. Cath.*, art. *Jésus-Christ*, col. 1247-1262. Notabilis progressus in intelligentia dogmatis apparet per oppositionem ad diversas hæreses.

1° Tribus prioribus sæculis, Patres, affirmant Christum esse simul *vere Deum et hominem*, quia venit ad nos salvandos et redimendos, quod facere non potuisset, nisi fuisset simul Deus auctor gratiæ et homo⁹⁹. Proinde rejiciunt errores *docetarum* juxta quos corpus Christi fuit apparens et phantasticum, et *dualistarum*, juxta quos in Christo accidentaliter uniuntur elementum humanum et elementum divinum¹⁰⁰. Tertullianus jam asserit unionem inter utramque naturam in Christo fieri « *in una persona* »¹⁰¹.

2° IV sæculo, dum Appollinaristæ negabant in Christo animam intellectualem, ac si in eo Verbum gereret vices mentis, Patres clarius affirmant *Christum esse perfectum Deum simul et perfectum hominem*; et asserunt « quod non est assumptum non est sanatum », si igitur Verbum non assumpsisset animam intellectualem, eam non sanasset, et aliunde non potuisset mereri et obedire¹⁰².

3° V sæculo denique contra *Nestorianismum*, juxta quem in Christo solum accidentaliter uniuntur duæ naturæ, et contra *Eutychianismum*, qui asserebat unicam in Christo esse naturam, conceptus catholicus unitatis personæ in Christo et unionis hypostaticæ explicite affirmatur, ut longe explicandum est postea¹⁰³.

Principales definitiones Ecclesiæ circa divinitatem Christi sunt sequentes, cf. Denziger ed. 16^a, index p. (20): Christus est verus

⁹⁹ Ita S. CLEMENS, I Cor., xxxii, 2; xxxvi, 2-5; S. IGNATIUS, Magn., vi, 1; viii, 2; Ephes., i, 1; vii, 2; xv, 3; Pseudo BARNABAS, v, 11.

¹⁰⁰ S. IRENEUS, Adv. hæres., iii, 18, 1; iii, 21, 10; v, 18. — TERTULLIANUS, Adv. Praxeam; S. HIPPOLYTUS, Philosophumena.

¹⁰¹ TERTULLIANUS, Adv. Praxeam, 27; P. L., ii, 191.

¹⁰² Auctor operis Contra Apollinarium immerito S. Athanasio adscripti. — S. GREGORIUS NAZ., in pluribus epist.; S. EPIPHANIUS, De hæresibus. Cf. Damnationem Apollinaristarum a S. Damaso Papa et II I C. Constantinop.; Denz., 65, 85.

¹⁰³ S. CYRILLUS ALEX., Epist., I; P. G., lxxvii, 27. — Anathematismi Cyrilli contra Nestorium (Denz., 113 sq.) — Cone. Chalcédonense (Denz., 148.)

Deus, recte dicitur Verbum Patris et Patris Filius, ipsi *consubstantialis, æqualis Patri*, Deus de Deo, genitus non factus, unigenitus per naturalem filiationem et non adoptivam.

Cf. præsertim Denz. N. 2, Symbolum Apostolicum, forma antiquissima: « Credo in Jesum Christum, Salvatorem nostrum... », forma occidentalis antiquior: « Credo in Christo Jesu, unico filio ejus (Patris) Domino nostro ». — N. 13 Symbolum Epiphani propositum catechumenis in Oriente: « et in unum Deum Jesum Christum, Filium Dei, genitum a Deo Patre, unigenitum, hoc est, e Patris substantia, Deum de Deo, lumen de lumine, Deum verum de Deo vero, genitum non factum, consubstantialem Patri, per quem omnia facta sunt... qui propter nos homines et propter nostram salutem descendit de cælis et incarnatus est ». Est formula Concilii Nicæni.

I Concilium Nicænum 325 contra Arianos, Denz. 54: « Credimus in unum Deum Patrem omnipotentem, omnium visibilium et invisibilium factorem. Et in unum Dominum nostrum Jesum Christum Filium Dei, natum ex Patre unigenitum, hoc est de substantia Patris, Deum de Deo, lumen ex lumine, Deum verum de Deo vero, natum non factum, unius substantiæ cum Patre, per quem omnia facta sunt, quæ in cælo et in terra, qui propter nostram salutem descendit, incarnatus est et homo factus est et passus est, et resurrexit tertia die, et ascendit in cælos, venturus judicare vivos et mortuos ». Cf. textum græcum ibidem. — Hæc omnia verba Concilii Nicæni sunt infra ponderanda, in explicatione articulorum sancti Thomæ. Hæc sufficiunt quoad existentiam Incarnationis.

QUÆSTIO PRÆLIMINARIS

DE POSSIBILITATE INCARNATIONIS

Transeamus nunc ad theologiam speculativam quæ (ut dictum est), duo facere debet: 1° *analysim philosophicam* terminorum dogmatis revelati, ut melius cognoscatur eorum sensus, nam, ut ait C. Vatic. in textu jam citato (Denz. 1796): «ratio fide illustrata, cum sedulo, pie et sobrie quærit aliquam Deo dante *mysteriorum intelligentiam*, eamque fructuosissimam assequitur, tum ex eorum, quæ naturaliter cognoscit, *analogia*, tum *e mysteriorum ipsorum nexu inter se et cum fine ultimo hominis*». Sic illustrandum est mysterium Incarnationis ex analysi notionum naturæ divinæ, naturæ humanæ, personæ, item ex nexu hujusce mysterii cum mysterio Redemptionis, et cum vita æterna. In hac parte theologiæ speculativæ, sunt discursus explicativi, vel subjective illativi¹.

2° Theologia speculativa debet *deducere* ex veritatibus revelatis per discursum *proprie et objective illativum*, alias veritates, scil. conclusiones solum virtualiter in prioribus contentas: v.g. quod Christus habuit jam in terris infra visivam beatificam, scientiam infusam.

* * *

Initio agendum est de *possibilitate* et de *convenientia Incarnationis*.

S. Thomas incipit subito agere de convenientia Incarnationis, dum plerique theologi posteriores prius loquuntur de ejus possibilitate, et S. Th. hoc fecerat in Comm. in Sent., q. III, d. 1, a. 1. Ratio propter quam Sanctus Doctor hanc quæestionem præviam omisit in Summa theol. probabiliter est quia vult postea examinare, agendo de *modo unionis* (q. 2-15), principales difficultates contra possibilitatem hujusce mysterii. — Insuper non absolute necesse est initio tractare de possibilitate Incarnationis, quia hæc possibilitas pro fidelibus sequitur ex facto Incarnationis, quod est de fide: ab actu ad posse valet consecutio.

Ad bonitatem tamen doctrinæ, Theologi initio inquirunt: utrum lumine naturali rationis possit demonstrari aut cognosci possibilitas Incarnationis, et hæc quæstio utilis est quoad methodum.

Incarnatio autem idem significat ac *inhumanatio*, estque unio seu unio naturæ humanæ cum divina in una Verbi persona; hoc constat ex explicatione traditionali verborum Joannis, 1, *Verbum caro factum est*; in quibus *caro*, ut sæpe in Sacra Scriptura, significat hominem, quia agitur de carne viva et humana, quæ non est viva et humana, nisi per unionem cum anima humana. Et dicitur etiam «caro factum est» ad commendandam humilitatem Salvatoris qui etiam carnem voluit assumere ad salutem nostram.

Incarnationis autem possibilitas est-ne demonstrabilis?

In primis quæstionibus hujusce tractatus ostendetur quidem quod in Incarnatione *nulla apparet contradictio*, et quod ejus *possibilitas improbari non potest*. Sed quæritur nunc an hæc possibilitas positive probari possit ex sola ratione, supposita positione hujusce quæstionis. Nulla apparet contradictio in affirmatione quaternitatis divinæ et tamen in hoc est lateus contradictio; in Deo non possunt esse quatuor personæ, nec duæ tantum, sed tres. An igitur possibilitas Incarnationis possit demonstrari?

Communiter respondetur negative. Cf. S. Th., III Sent., d. 1, a. 2, q. 1.

1° *Probatur auctoritate*: Ephes., iii, 9, Incarnatio vocatur «Sacramentum absconditum a sæculis in Deo». Conc. Toletan., XI, dicit: «Si ratione ostendi posset, non esset mirabile; si exemplo, non esset singulare».

Cf. Denz. 282, 284, 285.

Item contra semirationalistas qui volebant mysteria revelata demonstrare, speciatim contra Frohschammer, cf. Epistolam Pii IX, Denz. 1669-1671. «Auctor docet rationem in abditissimis etiam divinæ sapientiæ ac bonitatis, immo etiam et liberæ ejus voluntatis mysteriis, licet posito revelationis objecto, *posse ex seipsa*, non jam ex divinæ auctoritatis principio, sed *ex naturalibus suis principis et viribus* ad scientiam et certitudinem pervenire (etiam, ut dicitur paulo antea in eodem documento, circa supernaturalem hominis finem et sacratissimum Incarnationis mysterium). Quæ auctoris doctrina quam falsa sit et erronea, nemo est, qui christianæ doctrinæ rudimentis vel leviter imbutus non illico videat planeque sentiat».

Verum est quidem quod Frohschammer volebat demonstrare non solum possibilitatem sed ipsum factum Incarnationis; si tamen apodictice et positive demonstraretur possibilitas Incarnationis sicut demonstratur v.g. possibilitas miraculi in genere, et resurrectionis in speciali, tunc *Incarnatio esset solum miraculum* supernaturale quoad modum productionis suæ, *non vero esset mysterium proprie dictum essentialiter supernaturale*.

Et in damnatione semirationalismi dicitur (Denz., 1671): «Et sane cum hæc dogmata sint *supra naturam*, ideo *naturali ratione ac naturalibus principis attingi non possunt*».

Cf. etiam C. Vatic. 1816: «Si quis dixerit, in revelatione divina nulla vera et proprie dicta mysteria contineri, sed universa fidei dogmata posse per rationem rite exercitam *e naturalibus principis*

¹ V.g. ad probandum quod hæc propositio: «Verbum consubstantiale Patri homo factum est» æquivaleret huius revelationi: «Verbum caro factum est».

intelligi et demonstrari: anathema sit». Cf. etiam Concilium Vatic., Denz., 1795.

2° *Probatur ex ratione theologica.* Cf. C. Gentes, IV, c. 27^a.

— Quod est *supernaturale quoad substantiam* est *supernaturale quoad cognoscibilitatem* etiam pro angelis.

— Atqui possibilitas intrinseca Incarnationis est possibilitas intrinseca rei supernaturalis quoad substantiam, quæ non habet connexionem necessariam evidentem cum rebus ordinis naturalis.

— Ergo hæc possibilitas est supernaturalis etiam quoad cognoscibilitatem, etiam pro angelis, — nec proinde potest demonstrari, sed solum suaderi argumentis convenientiæ et defendi contra negantes.

Major constat: nam verum et ens convertuntur.

Minor: Incarnatio enim non est solum miraculum supernaturale quoad modum productionis suæ, ut resurrectio mortui; sed est mysterium essentialiter supernaturale, nam est unio intima naturæ humanæ cum *natura divina ut in se est, in persona Verbi*. Natura autem divina *ut in se est, et persona Verbi* sunt essentialiter supernaturales; e contra Dens ut auctor naturæ habet connexionem necessariam evidentem cum rebus ordinis naturalis.

Ratio tamen potest solvere objectiones contra possibilitatem hujusce mysterii, ostendendo eas esse aut falsas aut non necessarias (cf. S. Th. in *Boëtium de Trinit.*, q. II, a. 3), et insuper ratio potest suadere convenientiam hujusce mysterii, argumentis non apodicticis, quæ dicuntur argumenta convenientiæ; hæc argumenta sunt quidem profunda, immo semper perscrutari possunt ab intellectu humano vel angelico sed nunquam hæc perscrutatio pervenit ad demonstrationem.

Object.: Probare aliquid non involvere contradictionem est probare illud esse possibile.

Atqui probatur Incarnationem non involvere contradictionem.

Ergo sic probatur Incarnationem esse possibilem.

Distinguo maj.: probare aliquid non involvere contradictionem *positive et evidenter*, conc.; probare *negative et probabiliter*, nego. Contradistinguo min.: *negative et probabiliter*, conc.; *positive et evidenter*, nego.

Ita Billuart, *De Incarn.*, initio. Non procedimus enim ex aliqua ratione a priori vel a posteriori positive demonstrativa hujusce possibilitatis, sed ex probabilibus et apparentibus. — Et sic ostenditur quod possibilitatis Incarnationis nunquam improbata est; objectiones non sunt insolubiles; ostenditur eas esse aut falsas aut saltem non cogentes.

Alia object.: Sed Deus est in se essentialiter supernaturalis et tamen ex sola ratione apodictice probatur ejus existentia; ergo quam-

^a Cf. *Dict. théol. cath.*, art. Incarnation, col. 1453-1463. — E. Hugon, *Le mystère de l'Incarnation*, 1913, p. 52-53.

vis mysterium Incarnationis sit essentialiter supernaturale, ex sola ratione apodictice probatur saltem ejus possibilitas, si non ejus existentia.

Respondetur: distinguo antecedens: *Deus est in se essentialiter supernaturalis quoad suam Deitatem seu vitam intimam*, concedo; et tamen, *ut auctor naturæ*, habet *connexionem necessariam et evidentem cum effectibus creatis ordinis naturalis*, sic sub isto inferiori aspectu demonstratur cum fundamento in re veritas hujusce propositionis: *Deus existit*, quamvis non cognoscamus naturaliter positive Dei essentiam nec ejus actum essendi. Cf. I, q. 3, a. 5, ad 2^m: «Esse dupliciter dicitur: uno modo significat *actum essendi*; alio modo significat *compositionem propositionis*, quam anima adiuvit coniungens prædicatum subjecto. Primo igitur modo accipiendo esse, non possumus scire *esse Dei*, sicut nec ejus essentiam, sed solum secundo modo. Scimus enim quod hæc propositio, quam formamus de Deo, cum dicitur *Deus est*, vera est, et hoc scimus ex ejus effectibus». — Sed nihil est simile pro Incarnatione Verbi, quia hoc mysterium, sicut vita intima Trinitatis, *non habet connexionem necessariam et evidentem cum effectibus naturalibus*; unde ejus existentia et ejus possibilitas non possunt positive demonstrari ex principiis naturalibus. Hæc possibilitas superat demonstrationem; posunt semper magis ac magis penetrari argumenta convenientiæ, sed nunquam constituunt argumentum apodicticum, sicut latera polygoni inscripti in circumferentia possunt infinite multiplicari et nunquam polygonum erit circumferentia, quia nunquam latus ejus erit punctus.

Instantia: sed apodictice probatur quod existit in Deo ordo veritatis et vitæ supernaturalis.

Resp.: In hac probatione hic ordo non attingitur *positive*, sed *negative*, ut existentia alicujus ordinis cujus mysteria non possunt naturaliter cognosci.

Instat Gregorius de Valentia: saltem intellectus angelicus potest forsitan hanc possibilitatem demonstrare, quia intuitive videt naturam humanam *ut distinctam* ab ejus subsistentia vel personalitate, et igitur ut assumptibilem a subsistentia divina.

Respondetur: Sed intellectus angelicus non potest naturaliter scire an subsistentia divina, quæ essentialiter supernaturalis est, possit sine imperfectione vices gerere subsistentiæ humanæ.

Coroll.: A fortiori neque angelus potest naturaliter cognoscere existentiam Incarnationis.

Objeit Valentia: sed angelus videns intuitive naturam humanam Christi sine personalitate propria, debet immediate concludere quod hæc natura est personaliter unita alicui personæ divinæ.

Respondetur: Non sequitur conclusio, nam hic angelus posset mihi dicere: personalitas humana hujusce hominis mihi abscondita est propter motiva a solo Deo cognita.

Sic certum est quod solis viribus naturalibus intellectus creatus nequit cognoscere possibilitatem et a fortiori existentiam Incarnationis.

* * *

Objectiones autem quæ fieri possunt contra possibilitatem Incarnationis, solvuntur in ipso tractatu, a q. 2 ad 16. Sufficit initio principalem notare, ad modum status quæstionis. Est ista: quæ ponitur a S. Thoma, III^a, q. 16, a. 6, 2^a obj. et III Sent., d. 1, q. 1, a. 1, ad 1.

Deus non potest intrinsece mutari, seu se habere intrinsece aliter quam prius.

Atqui per Incarnationem Deus aliter se haberet intrinsece quam prius. Ergo Incarnatio est impossibilis.

Respondetur: distinguo minorem: *Deus mutaretur, si reciperet in se aliquid distinctum ratione potentiae passivæ*, conc.; *si Deus terminat solum naturam humanam*, nego.

In hoc Deus nihil amittit, nihil acquirit, sed solum suam perfectionem diffundit. Et ideo, ut ait S. Thomas, III^a, q. 16, ad 2^m: «Cum dicitur *Deus factus est homo*, non intelligitur aliqua mutatio ex parte Dei; sed solum ex parte humanæ naturæ». Ita si sol videtur a nobis non mutatur in se, sed solum terminat visionem nostram.

Ut ibidem dicitur: «*Esse hominem* convenit Deo ratione unionis, quæ est *relatio quædam*... Ea vero quæ relative dicuntur, possunt de novo prædicari de aliquo absque ejus mutatione; sicut homo de novo fit dexter absque sui mutatione per motum illius qui fit ei sinister». Item aliquid nou visum fit visum absque mutatione sui, sed prout actualiter terminat visionem; et est ipsa facultas visiva quæ mutatur, prout transit de potentia ad actum.

Pariter, ut videbimus, in Incarnatione, tota mutatio se tenet ex parte naturæ assumptæ, propria subsistentia carentis et divinam acquirentis. Verbum nequidem novam relationem realem acquirit, sed relationem rationis, nam relatio realis est solum a natura humana ad Verbum, sicut a facultate visivâ ad objectum visum et non e converso. Unde ut dicit S. Thomas in loc. cit. Sententiarum: «*Deus dicitur uniri non per mutationem sui, sed ejus cui unitur*, et similiter cum dicitur unibilis, hoc dicitur non per potentiam aliquam passivam in Deo existentem, sed per potentiam quæ in creatura est ut uniri possit». Ita etiam Deus dicitur *visibilis* et postea visus est a beatis, non per mutationem sui, sed beatorum quorum visionem terminat. Ita punctum jam terminans unam lineam, potest terminare secundam lineam et tertiam, ut culmen pyramidis, absque mutatione snipsius.

* * *

Instantia: Sed Verbum est humanitatis *subjectum*, non terminus tantum; nam habet hanc humanitatem, quæ vere tribuitur illi, ut *subjecta*. Ergo.

Respondetur: Dist. probationem antecedentis: Verbum habet humanitatem *receptive*, *nego*; *terminative*, *concedo*. Habere formam *receptive*, est esse subjectum illius ut materia recipit formam, vel substantia recipit formas accidentales; secus autem eam habere personaliter vel *terminative*. Verbum autem habet humanitatem non *receptive* quia non est in potentia passiva ad illam recipiendam; sed eam habet personaliter et *terminative*, prout est terminus ejus intrinsecus, eam intrinsece complens et terminans, velut punctum terminans lineam, aut objectum visum terminans visionem. — Sed ex difficultate hujusce objectionis apparet quod non rigore demonstratur possibilitas Incarnationis.

Instantia: Quod est extrinsecum alteri, non potest fieri intrinsecum nisi recipiatur in illo. Atqui natura humana sec. se est extrinseca Verbo. Ergo non potest fieri ei intrinseca, quin recipiatur in eo.

Respondetur: Nego majorem. Potest enim aliquid fieri intrinsecum alteri per hoc solum quod ipsi conjugatur per *intrinsecam terminationem*, ut *punctum fit lineæ intrinsecum*, et ita non recipitur ut actus informans in aliqua potentia perficienda. Sic ostenditur objectionem esse aut falsam aut saltem non necessariam, non cogentem.

Hoc clarius apparebit in ipso tractatu, ubi manifestabitur quod Deus non potest supplere vices subsistentiæ creatæ ut *informantis*, sed ut *terminantis*. *Forma informans se habet ut pars minus perfecta quam totum* ad quod ordinatur, ut anima est minus perfecta quam totus homo. — E contra *perfectio terminans non ordinatur ad totum magis completum, sed potius trahit aliud ad se; unde imperfectionem non involvit, sed potius perfectionem suam diffundit*. — Ita v.g. essentia Dei absque imperfectione terminat visionem beatorum, et non magis perfecta est essentia divina visa a beatis quam si non esset visa ab illis. Pariter pulchra statua non perficitur ex hoc quod est terminus admirationis meæ, aut doctrina S. Thomæ non perficitur ex hoc quod intelligitur ab aliquo discipulo, sed est discipulus ille qui perficitur per eam. Roma non perficitur ex hoc quod qualiscumque itinerans ad eam pervenit.

Instantia ultima: Ex pluribus entibus completis non potest fieri unum ens per se.

— Atqui natura humana et natura divina sunt *entia completa*.

— Ergo ex illis non potest fieri unum ens per se, qualis foret Christus.

Respondetur: Distinguo majorem: ex pluribus entibus completis sub notione naturæ non potest fieri *unum per se unitate naturæ*, concedo; *unitate suppositi seu personæ*, nego.

Explico: ex actu et actu non fit unum per se, unitate naturæ, propterea materia prima debet esse pura potentia, ut natura humana sit quid unum per se, et non quid unum per accidens. Sed natura humana ut sic non est completa in ratione suppositi vel personæ et sic trahitur ad unum esse cum Verbo, in ratione suppositi, ut melius

explicabitur III^a, q. 2, a. 6, ad 2^o. Ita in resurrectione, corpus trahitur ad unum esse suppositi cum anima.

Brevius: hæ variae objectiones solvuntur, dicendo: Verbum non se habet ad Christi humanitatem neque ut subiectum recipiens (sic esset in potentia passiva ad eam) neque ut *forma informans et recepta* (sic esset minus perfectum quam totum, quam Christus completus), sed ad eam se habet ut perfectio terminans; sicut punctum præexistens et jam terminans unam lineam, aliam de novo terminat; vel sicut objectum jam terminans visionem unius hominis terminat de novo visionem alterius. Ita professor docens diversos auditores non receptive, sed terminative. — Brevius adhuc: *Actus purus est irreceptus et irreceptivus. Si reciperetur in aliqua potentia, participaretur et limitaretur; si vero reciperet, tunc ipse esset in potentia ad ulteriorem actum.*

Habere	<i>terminative non est actuari, nec perfici, sed potius perficere. Sic Pater; Filius et Sp. Saut. habent Deitatem non receptive sed terminative. Sic Filius Dei habet humanitatem, terminative non receptive. Sic Deus habet gloriam suam externam, prout cognoscitur et laudatur.</i>
	<i>receptive est actuari et perfici. Sic materia habet formam receptam. Sic substantia creata habet formas accidentales in ea receptas.</i>
Forma	<i>terminans non est pars et imperfectionem non involvit, sed perficit, suam perfectionem diffundit. Sic Persona Verbi sibi uniens et terminans Christi humanitatem. Sic doctrina S. Th. sibi uniens et terminans intelligentiam plurimum discipulorum.</i>
	<i>informans est pars minus perfecta quam totum, ut anima in homine.</i>

Ex difficultate harum objectionum contra possibilitatem intrinsicam Incarnationis confirmatur prædicta thesis quod hæc possibilitas non potest ex sola ratione apodictice probari, sed solum suadetur et defenditur, ostendendo objectiones adversariorum esse aut evidenter falsas aut saltem non necessarias, non cogentes.

Nunc agendum est de convenientia Incarnationis; convenientia dicit quid plus quam simplex possibilitas, et ut statim apparebit, ea pariter suadetur ex sola ratione argumentis congruentiæ; sed, supposita revelatione peccati originalis, Incarnatio theologicè probatur necessaria ad reparationem adæquatam, si Deus talem reparationem postulat.

QUÆSTIO I.

DE CONVENIENTIA INCARNATIONIS

In hac quæstione sunt sex articuli progressive: 1^o De simplici ejus convenientia; 2^o de necessitate ejus ad reparationem generis humani; 3^o de motivo ejus proximo: an, si non fuisset peccatum, Deus incarnatus fuisset; 4^o utrum principalius sit incarnatus ad tollendum originale peccatum, quam actuale; 5^o et 6^o de tempore convenienti Incarnationis, quare non initio mundi aut in fine.

ART. 1. — UTRUM CONVENIENS FUERIT DEUM INCARNARI

(Cf. *C. Gentes*, l. IV, 40, 49 etc.).

Status quæstionis. — Hic agitur de simplici convenientia, nondum de motivo proximo, id est: utrum Incarnatio sit non solum possibilis, sed expediat, deceat, scil. sit vere consentanea divinæ sapientiæ et bonitati. In hoc sensu quæritur: utrum conveniens fuerit Deum fieri hominem, dum e contra non videtur conveniens Deum fieri leonem, quamquam forte possibile sit. Utrum vero fuerit magis conveniens Filium incarnari quam Patrem vel Spiritum Sanctum, cf. infra, q. 3, a. 8. Item utrum magis conveniens fuerit naturam humanam assumi a Verbo quam angelicam, q. 4, a. 1.

Hic status quæstionis magis apparet ex difficultatibus initio articuli formulatis; sunt quasi nodus difficultatis solvendus.

1^a diffic. Ab æterno Dens fuit absque omni carne; ergo convenientissimum est ipsum non esse carni unitum. — 2^o Quæ semper sunt in infinitum distantia, inconvenienter junguntur; hoc videtur esse contra principium continuitatis, sec. quod supremum infimi ordinis attingit infimum supremi, non vero infimum infimi attingit supremum supremi. Unde minus videretur inconveniens si Deus uniretur personaliter summo angelo, ut forte putavit Lucifer. — 3^o Non fuit conveniens quod summus spiritus increatus assumeret corpus sicut quod assumeret malitiam; est objectio manichæorum, juxta quos materia est mala. — 4^o Inconveniens est quod Deus infinitus et gubernator totius universi intra corpusculum infantis lateat. Ita Volusianus, et multi moderni, qui tamen inconveniens non inveniunt in Pantheismo, scil. in confusione naturæ divinæ cum natura etiam lapidis. Plures rationalistæ hodierni dicunt: Incarnatio esset lapsus seu cecus Absoluti Metaphysici in relativum phenomenale, seu lapsus

immutabilis æternitatis in tempus mobile. Item quidam addunt: Incarnatio forte admitti poterat ab hominibus qui putabant terram esse centrum mundi, non vero ab eis qui tenent quod terra est quasi atomus inter mille millia stellarum. Item, ut aiunt, Incarnatio non decet summæ majestati Dei, imo nec misericordiæ, quæ magis manifestaretur per simplicem remissionem peccati sine reparatione.

Denique si diceretur conveniens est Deum incarnari, oporteret dicere etiam: ergo non incarnatio Dei fuisset inconveniens. Hoc autem est falsum, quia Deus potuisset velle se non incarnari, absque ullo inconvenienti. — Cf. alias objectiones in IV C. Gentes, c. 40.

Omnes aliæ objectiones etiam modernorum facile reducuntur ad prædictas³.

Responsio tamen est: *Conveniens fuit Deum incarnari.*

1^o *Probatur auctoritate* S. Pauli et S. Damasceni; juxta eos convenientissimum esse videtur ut perabilia monstrarentur invisibilia Dei, sic Deus creavit mundum ad manifestationem bonitatis suæ et perfectionum suarum. — Atqui, ut ait Damascenus, per Incarnationem monstratur simul bonitas et sapientia, et justitia et Dei omnipotentia.

Bonitas de qua loquitur Damascenus includit misericordiam, et jam Plato definiebat bonitatem divinam seipsam diffundentem: amor supremæ opulentiae vel perfectionis pro infima paupertate. Et altius in Ev. Joannis, III, 16, dicitur: «Sic Deus dilexit mundum ut filium unigenitum suum daret». Hoc evolvitur infra.

2^o *Probatur ratione theologica* ex consideratione bonitatis divinae, in qua specialiter fundatur convenientia Incarnationis, est commentarium verborum Joannis: «Sic Deus dilexit mundum ut filium unigenitum suum daret»; in hoc summo dono liberrimo apparet præsertim bonitas Dei, quamvis etiam ejus sapientia, ejus justitia, vel ejus omnipotentia.

Argumentum ad hoc reducitur:

Ad rationem boni pertinet ut se aliis communicet, bonum est diffusivum sui. (I^a, q. 6, a. 2).

Atqui natura Dei est essentia bonitatis, seu plenitudo essendi.

Ergo Deo convenit ut summo modo se communicet, quod quidem maxime fit per Incarnationem.

Major est Dionysii, explicatur a S. Thoma diversis locis. Trinitas continet, scil.:

bonum est sui diffusivum, primo ut finis alliciens et perficiens;

secundo prout finis allicit agens ad agendum ad minus immanenter;

et tertio agens perfectum agit ad bonitatem suam communicandam ad extra.

Attamen essentia boni non est actualis communicatio suiipsius, alioquin sequeretur emanatio pantheistica; sed in essentia boni continetur *aptitudo* seu propensio ad se communicandum, id est: bonum est aptitudinaliter suiipsius diffusivum, non necessario diffundens seipsum, et diffusio actualis est quandoque liberrima et omnino gratuita, quandoque vero necessaria, si agens sit determinatum ad unum, ut sol ad illuminandum.

Hæc sunt explicanda, diversis locis S. Thomæ. In I^a q. 5, a. 4, ad 2^m ait: «Bonum dicitur diffusivum sui esse eo modo, quo finis dicitur movere» scil. alliciendo ut perfectum et perfectivum. Sic bonum habet rationem causæ finalis, potiusquam causæ efficientis. — Sed ut ibid. dicitur in corp.: finis movet efficientem ad agendum. Unde S. Thomas dicit, I^a-II^æ, q. 1, a. 4, ad 1^m: «De ratione boni est, quod aliquid ab ipso effluat... Et quia primum bonum habet diffusionem secundum intellectum, cujus est secundum aliquam causam certam profluere in causata, aliquis certus modus adhibetur effluxui bonorum a primo bono, a quo omnia alia bona participant virtutem diffusivam». Item I^a, 19, a. 2 (ntr. Deus velit alia a se) et C. Gentes lib. II, c. 30, n^o 3; c. 45, n^o 1.

Sic verificatur hæc lex: *bonum est suiipsius diffusivum* in toto universo, ut ostendit S. Thomas in IV C. Gentes c. XI, ad illustrandum Trinitatis mysterium. Dicit: «Quanto aliqua natura est altior, tanto id quod ex ea emanat magis est intimum» aliis verbis: *bonum est suiipsius diffusivum, et quo altius est, eo plenius et intimius suiipsius diffusivum est.* V.g. sol illuminat et calefacit, seu ignis generat ignem, planta generat plantam, animal adultum seu perfectum generat animal sibi simile; item magnus pictor vel magnus musicus concipiunt et producant mirabilia artis opera, magnus physicus vel astronomus invenit et formulat leges naturæ, v.g. cursus astrorum; magni magistri, ut S. Augustinus, dant discipulis suis non solum suam scientiam, sed suum spiritum; homo virtuosus impellit alios ad virtutem, magni Apostoli, ut S. Paulus, communicant aliis animabus amorem suum erga Deum. Unde bonum est suiipsius diffusivum, et quo altius est, eo plenius et intimius suiipsius diffusivum est. Ex hoc principio jam illustratur Trinitatis mysterium, prout Pater, generando Filium, ei communicat non solum participationem suæ naturæ, sui intellectus, sui amoris, sed totam suam naturam indivisibilem, absque ulla divisione et multiplicatione, ita ut Filius Dei sit lumen de lumine, Deus de Deo, Deus verus de Deo vero. Pariter Spiritus Sanctus est verus Deus procedens ex Patre Filioque per amorem utriusque.

* * *

Difficultas tamen est; hoc principium: «bonum est suiipsius communicativum» aut nimis probat, aut non satis. *Nimis* quidem, et infertur *necessitas moralis* et a fortiori physica Incarnationis. *Non satis* autem, si decretum Incarnationis est *liberrimum*, quia tunc Incarnatio non videtur magis conveniens quam non-Incarnatio.

³ Cf. *Met. theol. cath.*, art. Incarnation, col. 1463-1473.

Sic de facto fuerunt excessus ex utraque parte. Quidam pantheistæ, ut Neoplatonici, in eorum euuatiismo exaggeraverunt hoc principium dicendo: Bonum est essentialiter et actualiter suiipsius diffusivum et etiam diffundens in actu. Deus autem est summum bonum; ergo est essentialiter et actualiter se diffundens ad extra per necessariam emanationem. Hoc est contra dogma creationis liberæ, explicitè definitum, v.g. in C. Vat. (Deuz. 1783) sub his verbis: «Deus liberrimo consilio suo condidit creaturas» et non ab æterno.

Item erraverunt optimistæ absoluti ut Leibnitz et Malebranche⁴.

Unde principium: bonum est suiipsius diffusivum sic intelligi debet, ut jam notavimus cum thomistis: *essentia boni* non est *actualis communicatio suiipsius*, sed in essentia boni continetur *aptitudo* et *propensio* ad se communicandum, id est bonum est aptitudinaliter suiipsius diffusivum, primo ut finis, consequenter per efficientiam; diffusio autem actualis quandoque est necessaria, si agens est determinatum ad unum, ut sol ad illuminandum, quandoque est liberrima et omnino gratuita cf. I^a, 19, a. 3 quia Deus ad agendum ad extra non est determinatus ad unum; est jam infinite bonus et beatus in seipso et ejus perfectio non augetur per bonum creatum; non est plus entis, quam autem.

Ita liberrima est creatio, et etiam Incarnatio. Et confirmatur libertas Creationis et Incarnationis per revelationem mysterii Trinitatis, nam etiamsi non esset creatio, nec Incarnatio, verificaretur principium de diffusionem boni in processibus divinis ad intra.

Sic sufficienter explicatur major nostra: bonum est suiipsius diffusivum.

Minor autem est: natura Dei est essentia bonitatis. Est enim ipsum esse subsistens et igitur ipsa plenitudo essendi, id est bonum per essentiam, supremum et infinitum, ut supra ostensum est q. 6, a. 1, et 2.

Ergo Deo convenit ut summo modo se communicet, quod quidem maxime fit per Incarnationem. Nam per eam communicat non solum participationem entis, ut in creatione lapidum, non solum participationem vitæ, ut in creatione plantarum et animalium, non solum participationem vitæ intellectualis, moralis, justitiæ, sanctitatis, ut in creatione Adæ, primi hominis; sed *semetipsum communicat in persona*; scil. sec. verba Aug. citata a S. Thoma «naturam humanam sic sibi conjungit, ut *una persona* fiat ex tribus, Verbo, anima et carne». Unde manifestum est quod conveniens fuit Deum incarnari.

Eodem principio «bonum est suiipsius diffusivum» illustratur mysterium Redemptionis, sacrificium crucis, et institutio Eucharistiæ.

⁴ Dixerunt: sec. necessitatem non physicam sed moralem Deus debuit creare, et creare mundum optimum inter possibles, cujus culmen est Incarnatio sic moraliter necessaria. Hoc est contra gratuitatem hujusce mundi dicitur.

Remanet tamen alia difficultas; *hoc argumentum non satis prohat*, scil. si vi principii «bonum est suiipsius diffusivum» Incarnatio nequidem moraliter est necessaria, sed *liberrima* et gratuita, tunc Deum incarnari non est magis conveniens quam Deum non incarnari, est quid indifferens, seu neutrum. Et igitur, ut aiunt nominales, theologia in vanum loquitur de convenientia mysteriorum quæ libere adimpleta sunt.

Respondetur: (Billuart, loc. cit.) Incarnatio fuit *conveniens*, non ut quid necessarium, sed *ut quid liberum*; sicut dicitur: hoc electionis motivum est conveniens, non ad necessitandam voluntatem, sed conveniens est ut hoc libere eligatur, absque necessitate. Ita conveniens est servare virginitatem, non est tamen inconveniens uti matrimonio, quia utrumque est liberum. — Et Incarnatio ita est conveniens, ut non-incarnatio non fuisset inconveniens. Et ut ait Cajetanus in nostrum art. n. 6, melius quam in Iam, q. 19, a. 3: «*Communicare se aliis importat novam perfectionem, non in Deo communicante, sed in eo cui communicatur*».

Unde theologia speculativa non in vanum loquitur de hac convenientia, ut dixerunt plures nominales et quidam alii qui scribunt: Incarnatio dicitur conveniens quia facta est, sed Deum non incarnari fuisset similiter et æqualiter conveniens, si Deus voluisset. Ergo argumenta convenientiæ sunt sine fundamento.

Hoc esset verum si non convenientius esset eligere Incarnationem quam non-Incarnationem, sicut pro S. Thoma I^a, 23, a. 5, ad 3^m, non est convenientius quod Deus eligat Petrum ante prævisa merita potiusquam Judam; hoc enim «ex simplici divina voluntate dependet, sicut ex simplici voluntate artificis dependet quod ille lapis est in ista parte parietis et ille in alia: quamvis *ratio artis* habeat quod aliqui lapides sint in hac et aliqui sint in illa». Electio prædestinatorum dependet a mero beneplacito divino quod est culmen libertatis divinæ.

In nostro casu est quædam *ratio artis divinæ* seu providentiæ quod sit Incarnatio, potiusquam non-Incarnatio cf. a. 2, sicut quod sit creatio potiusquam non creatio, sicut quod virginitas Deo consecrata sit quid melius matrimonio. Sed hæc ratio convenientiæ nequidem moraliter necessitat voluntatem divinam, quæ est independens ab omni bono creato, prout ab æterno jam possidet bonum infinitum et non indiget ulla creatura. Est igitur ratio convenientiæ non necessitans, sed ad sapienter eligendum.

Diffic.: Deus adhuc magis se communicasset, si sibi univisset omnes naturas creatas.

Respondetur: Hoc non est absolute impossibile, et hoc non fuisset pantheismus, quia hoc fuisset sine confusione naturæ creatæ cum increata; sed tunc omnes homines et angeli fuissent impeccabiles, ut Christus. Et conveniens est quod Verbum uniatur naturæ humanæ, quæ est *microcosmos*, compendium universi, prout in ea inveniuntur corporeitas, vita vegetativa, sensitiva et intellectiva.

Imo perfectius est quod Verbum *uniatur tantum naturæ humanæ Christi*, et non aliis; quia universus orbis exigit *subordinationem* entium, et conveniens est quod natura creata personaliter unita Verbo sit in summo creationis, ut causa efficiens et finalis eorum quæ infra ipsam sunt, sec. illud Pauli: «Omnia enim vestra sunt, vos autem Christi, Christus autem Dei» (I Cor., in, 23).

Medina circa præsent. articl. quærit an fieri possit aliquid excellentius humanitate Christi? Respondet: utique quid excellentius humanitate Christi, *non vero quid excellentius Christo*.

1° Deus non potuit facere aliquid *melius Christo Domino*, nam Christus est verus Deus.

2° Deus non potuit elevare naturam humanam ad melius, quam ad unionem hypostaticam.

3° Deus potuit facere aliquid excellentius *humanitate Christi*, ut angelos perfectiores; imo, ut dicemus, de potentia absoluta potuisset dare animæ Christi lumen gloriæ altioris gradus, seu magis intensum, quia non potest concipi supremus gradus possibilis luminis gloriæ creati; nam quolibet a se producto Deus potest producere adhuc perfectius. Ita non potest concipi motus omnium velocissimus, quo velocior dari non possit; nam velocissimus omnium perveniret ad terminum ad quem antequam exiret a termino a quo, et non esset amplius motus, sed quid immobile.

Cf. I^a, q. 25, a. 6, ad 1^m: «Qualibet re a se facta, Deus potest facere meliorem». Unde non datur supremum possibile, in hoc sensu non datur supremus angelus creabilis, sed nihil altius esse potest quam *unio hypostatica* alicujus naturæ creatæ cum aliqua persona divina.

Hæc est responsio ad optimismum absolutum Leibnitzii et Malebranchii.

Confirmatio: ex solutione objectionum articuli.

Ad 1^m. - «Deus per Incarnationem non immutatus est... sed *novo modo* se creaturæ *univit*, vel *potius eam sibi*». Dicit «vel potius eam sibi» quia relatio *realis* unionis est humanitatis Christi ad Verbum, non Verbi ad humanitatem assumptam. — Et conveniens fuit pro humanitate Christi sic assumi.

Ad 2^m. - «Hoc fuit *conveniens* carni humanæ, non sec. conditionem suæ naturæ infimæ, sed *sec. infinitam excellentiam bonitatis Dei*, ut sibi eam uniret pro salute humana».

Hæc distinctio optima valet etiam pro convenientia elevationis naturæ nostræ ad ordinem gratiæ, ad solvendam hanc objectionem quæ est sec. neutem Baii:

Summa convenientia debet esse absoluta et opponitur gratuitati.

Atqui visio beatifica est nobis summe conveniens, ita ut ejus privatio sit summa miseria.

Urgo visio beatifica absolute convenit nostræ naturæ, et non est gratuita.

Resp. sec. dist. datam in nostro art. Distinguo maj.: Summa convenientia sec. conditionem nostræ naturæ, c. — sec. infinitam excellentiam bonitatis divinæ, n. — et contradist. min.

Ad 3^m. - Deo conveniens esse potuit assumere *carnem non vero malitiam*, quia caro est ab ipso Deo auctore naturæ et ordinatur ad bonum, non vero malitia.

Ad 4^m. - S. Augustinus respondet ad Volusianum, Deus per Incarnationem in Bethlehém non amisit gubernationem mundi, sicut non amisit naturam suam divinam, sed sibi univit humanam. «Unde (in parvulo Jesu) *magnitudo virtutis divinæ nullas in angusto sentit angustias*». Immensitas Dei non est spatialis, quantitativa, sed est magnitudo virtutis, portans seu conservans omnia in esse. — Si aliqua vox humana emissa in aliquo puncto spatii audiri potest a multis etiam valde remotis, et suo sensu moraliter commovere potest universum orbem, quare Verbum Dei, in corpusculo pueri Jesu præsens, non posset adhuc omnia creata conservare in esse et gubernare. — Cf. Monsabré, 34^e conf.

Quid denique dicendum est ad objectionem modernorum dicentium: Incarnatio forte admitti posset *si terra esset centrum mundi*, sed non est, est astrum inter mille millia etiam majora quæ sunt in cælum, scil. inter stellas et nebulosas.

Responderi potest: 1° Sicut ad Salvatorem mittendum non erat a priori ratio eligendi *populum judæum* potiusquam alium, aut, inter mulieres hujusce populi, eligendi Mariam ut Domini matrem potiusquam aliam, aut, inter justos hujusce populi, non erat ratio a priori eligendi *Joseph* ut patrem putativum Domini, ita non erat ratio a priori eligere terram, potiusquam aliud astrum forte habitabile, ut Syrium.

2° Nescimus an alia astra etiam si sint quædam habitabilia, habitentur.

De hac re sunt solum hypotheses sive in ordine scientiæ positivæ, sive in ordine theologico. Et igitur non propter conjecturas rejiciendum est circa Incarnationem testimonium Christi, apostolorum, tot martyrum, Ecclesiæ catholicæ, testimonium quidem confirmatum miraculis et mirabili vita Ecclesiæ, in omnibus bonis moralibus et spiritualibus fecundæ.

Si sunt homines in quibusdam aliis astris, Deus non judicavit opportunum hoc nobis revelare; quidam dicunt: forsitan si existunt, aut sunt in statu naturæ puræ, aut apud ipsos non fuit peccatum originale, aut si est, forte regenerantur alio modo quam per Incarnationem. Hæc omnia non intrinsece repugnant. — Utrum hæc conciliari possint cum libero Incarnationis decreto relativo ad humanum genus? Difficile est respondere. Nam Revelatio loquitur de genere humano ut est in terra.

Quidquid sit de istis hypothesis gratuitis, Christus ut Verbum Dei incarnatum est culmen totius creationis, et, sicut est caput angelorum, saltem quoad gratiam accidentalem, ita posset esse per respectum ad homines qui in astris viverent. De his omnibus rehus

et de multis aliis nihil scimus, et non in eis immorandum est. — Quidam videtur aestimare quod in aliis astris forte sunt animalia rationalia alterius speciei, quam homines. Hoc autem videtur falsum, nam *animal rationale* videtur esse non genus, sed *species atomæ*, sec. principium continuitas; supremum infimi (v.g. vitæ sensitivæ) attingit infimum supremi (scil. vitæ intellectivæ); unde hæc conjunctio summæ vitæ sensitivæ et infimæ vitæ intellectivæ non datur nisi in una specie, et non suscipit magis et minus.

Ultimum notandum est: etiamsi terra esset centrum mathematicum mundi non esset ratio cur eligeretur a Deo ad incarnationem. Sic Christus natus est non Jerosolymæ sed in Betlehem. Ita Augustinus erat maximus theologus temporis sui et tamen venit in mundum et docuit non Romæ, quæ erat centrum terræ, sed in Africa; fuit solum Hipponensis episcopus.

Situs mathematicus est quid minoris momenti per respectum ad mysterium supernaturale, quod infuit superat ordinem spatii.

Hoc sufficiunt quoad convenientiam incarnationis.

ART. II. — UTRUM FUERIT NECESSARIUM AD REPARATIONEM GENERIS HUMANI, VERBUM INCARNARI

Status quæstionis. 1^o Supponitur quod Incarnatio non fuit *absolute* necessaria, ut contendit Wicleffus, eo falso principio innixus quod «omnia de necessitate absoluta eveniunt» (Denz., 607). Nec etiam data creatione, Incarnatio fuit necessaria, quidquid in contrarium dixerunt optimistæ absoluti, Leibniz et Mallebranche; licet enim gloria accidentalis et externa Dei per Incarnationem augeatur, Deus tamen sibi sufficientissimus, hac accidentali gloria minime indiget.

2^o Supponitur quod post peccatum originale Deus potuisset non velle reparare humanitatem, in hoc non fuisset injustitia, ut ait Aug. «de Natura et Gratia» u. 5. Ideoque debemus gratias Deo agere, prout misericorditer voluit humanum genus liberare a peccato.

Imo de facto Deus non reparavit angelos lapsos; et majus bonum propter quod permisit eorum culpam debet esse manifestatio Justitiæ infinitæ. Sed juro S. Th. *est magna convenientia quod reparetur humanum genus*, cujus culpa non est de se irreparabilis, dum, pro illo, peccatum dæmonis in plena luce commissum est de se irreparabile, sicut pro homine peccatum impenitentiae finalis. Cf. supra I^a, q. 64, a. 2: «Ideo consuevit dici, quod liberum arbitrium hominis est flexibile ad oppositum et ante electionem et post. Liberum arbitrium angeli est flexibile ad utrumque oppositum ante electionem, sed non post», quia angelus statim una intuitu videt quidquid considerandum est ante electionem et postea nihil novum addiscit.

Sed supposito quod Deus velit reparare humanum genus, prout est reparationis cupax, ponitur quæstio nostri articuli.

Necessarium ad finem dicitur:

a) *simpliciter*: siue quo finis haberi nequit v.g. cibus ad conservationem vitæ.

b) *sec. quid*: ut medium convenientius v.g. equus ad iter.

S. Anselmus in suo tractatu «*Cur Deus homo*» l. I, c. 4, nonnullis visus est necessitatem incarnationis absolutam docuisse post lapsum generis humani; sed eum benigne explicavit S. Bouaventura et Scotus: imo ipse seipsum lib. II, c. 5 et 17. — Tournely tenet incarnationem esse simpliciter necessariam post lapsum generis humani, si Deus vult humanitatem a peccato liberare.

Communiter e contra Theologi tenent incarnationem non esse simpliciter necessariam etiam post lapsum generis humani et supposito quod Deus voluerit humanitatem liberare a peccato, quia erant alii modi liberationis, sed eam esse tantum *sec. quid necessariam*. Hæc communis theologorum conclusio pro Suarezio non potest negari sine temeritate, ita Lugo; imo Valentia dicit quod est certissima, scil. ut conclusio theologica communiter admissa a theologis, et multis testimoniis Patrum roborata^a.

S. Th. qui hanc conclusionem firmiter tenet, initio ponit difficultatem, contra necessitatem etiam *sec. quid* incarnationis.

Incarnatio nequidem *sec. quid* videtur necessaria: 1^o quia ad reparandum genus humanum, Verbum non incarnatum potest facere quidquid facit Verbum incarnatum; ex hoc sequitur quod Incarnatio non est simpliciter necessaria; 2^o quia Deus non debet exigere ab homine satisfactionem majorem quam ea quæ ab homine dari potest; 3^o quia melius est quod non sit Incarnatio, quia homines eo magis Deum reverentur, quo eum considerant super omnia elevatum et a sensibus remotum; et Deus assumendo carnem, suam maiestatem minuire videtur.

Responsio: tamen est:

1^o *Incarnatio non fuit quidem simpliciter necessaria ad reparationem generis humani*;

2^o *Sed fuit sec. quid necessaria*, scil. ut quid melius et convenientius.

1^o **PARS. A) probatur auctoritate plurimum Patrum.** Imo Billuart, *loc. cit.*, tenet quod hoc innuimenter docetur a Patribus, ac citat Athanasium, Greg. Nazianz., Theodoretum, Cyrill. Alexan., Greg. Magn., Damascen. — Item Augustinum, l. XIII de Trinit., cap. 10 et in lib. de Agone christiano, c. XI, ubi dicit: «Sunt stulti qui dicunt: non potest aliter sapientia Dei homines liberare, nisi suscipiat hominem et nascetur de femina, et a peccatoribus omnia illa pateretur. Quibus dicimus: Poterat omnino, sed si aliter faceret, similiter vestræ stultitiæ displiceret».

^a Cf. *Dict. theol. cathol.*, art. Incarnation, col. 1474-1482.

B) probatur ratione hæc prima pars thesis dum dicit S. Th., (paragr. 1): «Deus enim per suam omnipotentiam virtutem poterat humanam naturam multis aliis modis reparare». — Quomodo?

— Vel condonando injuriam sibi per peccatum illatam. Tournely negat hoc esse possibile de potentia ordinata, quia non servaretur justitia, si non esset poena.

Respondetur ex III^a, q. 46, a. 2, ad 3: Supremus iudex et legislator potest hoc facere, quia supra alios iudices prærogativam habet dare reis veniam etiam absque reparatione, sicut quandoque reges gratiam seu misericordiam faciunt damnatis ad mortem.

— Vel Deus poterat acceptare aliqualem hominis satisfactionem, vel quomodo sibi placuisset; nam in his nulla involvitur contradictio, et Deus est liberrimus respectu operum ad extra.

Imo, ut diximus in statu questionis, Deus poterat non velle reparare humanitatem, quamvis sit maxime conveniens eam reparare.

II^a PARS thesis, scil. Incarnatio fuit ad reparationem generis humani sec. quid necessaria, ut quid melius, sic probatur.

Ita Aug. de Trinitate lib. XIII tenet incarnationem fuisse quid convenientius omnibus aliis modis ad reparandum humanum genus.

S. Th. dat pulchram rationem theologicam, quæ manifestat incarnationis convenientiam ex parte hominis, sicut in art. 1^o manifestata est ex parte ipsius Dei, summi Boni summo modo sui ipsius diffusivi. Ratio hæc ad hoc reducitur:

— Id melius est ad reparationem generis humani, per quod homo melius ac facilius promovetur ad bonum et recedit a malo.

— Atqui hoc utrumque obtinet per incarnationem.

— Ergo.

Major patet.

Minor probatur quoad promotionem ad bonum, per considerationem virtutum theologicarum, quæ sunt altiores omnibus, nam respiciunt immediate Deum finem ultimum ad quem converti debet peccator.

Per incarnationem enim magis certificatur Fides, ex hoc ipso quod ipsi Deo loquenti credit:

Motivum formale enim fidei est Auctoritas Dei revelantis, sed Deus altissimus remanet absconditus etiamsi loquatur per prophetas, quorum prædicatio miraculis confirmatur. Quanto magis certificatur fides, si Deus ipse veniat ad nos et etiam sensibilibus loquatur ad nos, non sicut scribæ, sed tanquam auctoritatem habens, dicendo: Joan., vi, 47 «Amen dico vobis, qui credit in me, habet vitam æternam».

Hoc argumentum videtur paradoxale, pro illis qui dicunt, ut protestantes liberales: Christianismus est altissima religionis forma, dummodo dignum de divinitate Christi eliciatur. Hoc dicunt secundum spiritum rationalistæ, qui vult omnia iudicare secundum rationis mensuram, et non secundum Dei spiritum.

E contrario si res consideramus secundum spiritum fidei, hoc argumentum convenientissimum et simul altissimum apparet, et non inventum est ab Augustino, hic citato, sed habetur jam in ipsa prædicatione Christi et Apostolorum.

Apud Joann., viii, 18: «Ego sum qui testimonium perhibeo de meipso, et testimonium perhibet de me qui misit me Pater». Nullus propheta dixit similia verba, solus Christus potest hoc dicere, quia ille solus, ut ipse dixit, «est Veritas et Vita». Ipse est ipsa Veritas prima, quæ testimonium perhibet de seipsa, et sic est motivum formale fidei, scil. auctoritas Dei actualiter revelantis, quæque sensibilibus miraculis confirmatur.

Item apud Joan., xvi, 8: «Verba quæ dedisti mihi, Pater, dedi eis, et ipsi acceperunt et cognoverunt vere quia a te exivi et crediderunt quia tu me misisti». Unde legitur apud Joan., iv, 41: «Samaritani mulieri dicebant: Quia jam non propter tuam loquelam credimus, ipse enim audivimus et scimus quia hic est vere Salvator mundi».

Item in prologo Joannis, i, 16, evangelista dicit: «De plenitudine ejus omnes nos accepimus... Deum nemo vidit unquam, unigenitus Filius qui est in sinu Patris, ipse enarravit».

Pariter I Joan., i, 12: «Quod fuit ab initio, quod audivimus, quod vidimus oculis nostris, quod perspeximus et manus nostræ contrectaverunt de Verbo vitæ, et vita manifestata est, et vidimus et testamur et annuntiamus vobis vitam æternam, quæ erat apud Patrem et apparuit vobis; quod vidimus et audivimus annuntiamus vobis». Id est: potestis credere, quia id quod annuntiamus vobis, audivimus ab ipso Deo incarnato, quem sensibilibus vidimus oculis nostris, quem perspeximus et manus nostræ contrectaverunt.

Item S. Paulus ad Hebræos, i, 1: «Multifariam, multisque modis olim Deus loquens patribus in prophetis, novissime diebus istis locutus est nobis in Filio, quem constituit heredem universorum, per quem fecit et sæcula». Pariter ibid., ii, 2: «Si enim per Angelos dictus est sermo, factus est firmus..., quomodo nos effugiemus... quæ (enarrata sunt) per Dominum..., contestaute Deo signis et portentis». Id est Christus est altior testis quam angeli.

Sic illustratur argumentum S. Thomæ dicentis: per incarnationem magis certificatur fides ex hoc quod ipsi Deo loquenti (id est etiam sensibilibus loquenti) credit, sec. illud Aug. «Ut homo fidentius ambularet ad veritatem, ipsa Veritas, Dei Filius, homine assumpto, constituit ac fundavit fidem».

Certo non vidimus in via ipsam divinitatem Christi per oculos corporis nec per oculos mentis, sed Jesus cum tanta auctoritate loquitur dicens: «Ego sum qui testimonium de meipso» se æqualem faciens Deo, ut homo bonæ voluntatis dubitare nequeat ipsum esse vere Deum vivum vobis loquentem. Dico: «ut homo bonæ voluntatis salutaris in sensu evangelico, id est: non resistens revelationi, nec inspirationi interiori datæ ad credendum».

Quando Christus dicit: «Venite ad me omnes qui laboratis et onerati estis, et ego reficiam vos... Qui amat patrem et matrem plus

quam me, non est me dignus», quando sic loquitur, homines bonæ voluntatis qui gratiæ fidei non resistunt, non dubitant quod ille est plus quam purus homo, plus quam propheta (quia nullus propheta talia verba dixit), quod ille est ipsa Veritas prima quæ loquitur nobis. Et præcise hæc est tanta auctoritas quæ videtur intolerabilis pharisæis, qui propterea se avertunt ab illo.

Id est: id quod est summa lux in via pro hominibus bonæ voluntatis, fit obscuritas pro aliis; id est: id quod maxime confirmat fidem hominum bonæ voluntatis, fit scandalum pro aliis, sec. illud Simeonis apud Luc., 11, 34: «Ecce positus est hic in ruinam et in resurrectionem multorum in Israël, et in signum cui contradicetur». Propterea dixit Christus ipse apud Matth., 21, 6: «Beatus est qui non fuerit scandalizatus in me». — Argumentum nostrum sic vertitur in objectionem olim pro adversariis Domini, et nunc etiam pro rationalistis, qui, ut aiunt, Christianismum admitterent si non esset dogma divinitatis Christi, scil. Christianismum admitterent, si non esset amplius Christianismus, sed solum altior forma evolutionis religionis naturalis. Sic lux suprema vertitur pro illis in obscuritatem; sed lux ista per se illuminat, et non nisi per accidens obæceat, id est propter malam dispositionem audientis; ut aiebat Aug.: «oculis ægris odiosa lux, quæ puris est amabilis».

Sic remanet firmissimum hoc argumentum, scil. «per Incarnationem magis certificatur fides, ex hoc ipso quod ipsi Deo (etiam sensibilibus) loquenti credit». Ipsum motivum formale fidei quasi sensibile redditur, in summa auctoritate Christi loquentis. Unde legitur apud Joan., 7, 46: ipsi ministri pharisæorum timuerunt mittere manus super eum et responderunt ad pontifices: «Nunquam sic locutus est homo, sicut hic homo»; id est nunquam quoad altissima dicta et quoad modum altissimum et divinum loquendi; nam in ipso accentu et modo loquendi Christi quid divinum quasi sensibilibus manifestabatur.

«Secundo, ait S. Thomas, per Incarnationem maxime erigitur Spes». Quare? quia spes est virtus theologica quæ expectat bonum supremum, futurum, possibile quidem, sed arduum; et motivum ejus formale est ipse Deus auxilians, qui auxilium suum promisit ad servanda ejus mandata semper possible, et ad perveniendum ad salutem.

Unde spes est confidentia in Deo, et augetur hæc confidentia prout Deus non solum auxilium promittit, sed jam confert, et manifestat etiam sensibilibus benevolentiam suam, sic confidimus præsertim in amicis, ex vera et profunda dilectione auxiliantibus.

Per Incarnationem autem nobis datur non solum auxilium Dei, id est non solum gratia, sed Auctor gratiæ, qui remanet præsens in Eucharistia. Ex hac maxime erigitur spes. Hoc est id quod dicit Augustinus in loco a S. Th. citato,

Sic maxime erigitur spes ex hoc quod Christus plus quam propheta ait: «Venite ad me omnes qui laboratis et onerati estis, et ego reficiam vos». Ego auxilians, ego salutis auctor. — Item dum dicit paralytico antequam sanet eum: «Dimissa sunt tibi peccata tua», id est sanata est anima tua, dum postulabas solum sanationem corporis tui. — Item S. Paulus æquivalenter hoc argumentum formulabat scribens ad Col., 1, 26: «Mysterium quod absconditum fuit a sæculis, nunc autem manifestatum est sanctis ejus, quibus voluit Deus notas facere divitias gloriæ sacramenti hujus in gentibus, quod est Christus, in vobis spes gloriæ». Item I Tim., 1, 1: «Christus spes nostra», nam Christus est ipse est, ut Deus, simul objectum quod speramus, et motivum propter quod speramus, est enim ipse Deus auxiliator et auxilians.

Præsertim citandus hic textus S. Pauli ad Rom., 8, 31: «Si Deus pro nobis, quis contra nos? Qui enim proprio Filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, quomodo non etiam cum illo omnia nobis donavit? Quis accusabit adversus electos Dei?... Quis est qui condemnet? Christus Jesus, qui mortuus est, immo et qui resurrexit, qui est ad dexteram Patris, qui etiam interpellat pro nobis. Quis ergo nos separabit a caritate Christi? Tribulatio, an angustia, an fames..., an persecutio, an gladius. Sed in his omnibus superamus propter eum qui dilexit nos». Scil. in his omnibus superamus propter efficacitatem auxilii ejus qui dilexit nos; et secundum S. Augustinum et S. Thomam auxilium istud est ex se efficax, et non ex prævisione consensus nostri. Motivum formale spei non est conatus hominis cooperantis auxilio divino; sed est Deus auxilians, qui per Incarnationem nobiscum est et remanet præsens in Eucharistia. Sic maxime roboratur nostra in Deo confidentia.

«Tertio, inquit S. Th., per Incarnationem maxime excitatur caritas» sec. illud Augustini hic citati: «Quæ major est causa adventus Domini, nisi ut ostenderet Deus dilectionem suam in nobis». Et postea subdit Augustinus: «Si amare pigebat, saltem redamare non pigeat».

Per caritatem enim debemus diligere plus quam nos ipsos Deum et amicum, formaliter propter bonitatem suam, infinite altiorem omnibus beneficiis ejus, id est debemus velle efficaciter adimpletionem voluntatis suæ, ut regnet vere et profunde in animabus et glorificetur in æternum, sec. illud Ps. 113: «Non nobis, Domine, non nobis, sed nomini tuo da gloriam». Hæc est definitio caritatis quæ superat æmulum sicut amor benevolentia superat amorem concupiscentiæ, quantumvis hic sit rectus et ordinatus; per spem desidero Deum mihi, humiliter quidem propter Deum, sed per caritatem diligo efficaciter Deum amicum meum, plus quam me et volo omnia bona quæ ei convenient. Sub isto altissimo caritatis aspectu, plus quam secundum considerationem spei, invenitur pax etiam in predestinationis my-

sterio, non obstante magna ejus obscuritate. Per caritatem enim plus quam me diligo Deum et in communi quidquid Deus ab æterno decreverit ad manifestationem bonitatis suæ. Sic Deus infinite bonus præcontinens eminenter omnem bonitatem, est *quasi alter ego*, et in aliquo sensu plus ego quam ego, nam quidquid bonitatis est in me præexistit multo eminentius in eo. Hæc est vera mystica, quæ est certo in via normali ad sanctitatem.

Hæc autem divina bonitas quæ est objectum formale caritatis, præsertim manifestatur per summum actum amoris quo Deus nobis dedit Filium suum unigenitum. Jo., iii, 16. Hæc est veritas fundamentalis christianismi, quia hic amor est fons ipsius Incarnationis divini.

Cf. Joan., xv, 9: «Sicut dilexit me Pater, et ego dilexi vos. Manete in dilectione mea». Ibid., xv, 13: «Majorem hac dilectionem nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis». — I Joan., iv, 9: «In hoc apparuit caritas Dei in nobis, quoniam Filium suum unigenitum misit Deus in mundum, ut vivamus per eum. In hoc est caritas, non quasi nos dilexerimus Deum, sed quoniam ipse prior dilexit nos, et misit Filium suum propitiationem pro peccatis nostris. Carissimi, si sic Deus dilexit nos, et vos debemus alterutrum diligere». — I Joan., iv, 19: «Nos ergo diligamus Deum, quia Deus prior dilexit nos».

Item Rom., v, 8: «Commendat autem caritatem suam Deus in nobis, quoniam cum adhuc peccatores essemus, secundum tempus, Christus pro nobis mortuus est». — Tit., ii, 11: «Apparuit enim gratia Dei, salvatoris nostri, omnibus hominibus erudiens nos, ut abnegantes impietatem et sæcularia desideria... pie vivamus in hoc sæculo, expectantes beatam spem, et adventum gloriæ magni Dei et salvatoris nostri Jesu Christi». — Item Tit., ii, 4.

Sic hæc tria argumenta S. Thomæ non solum generant conclusionem theologiam certam, sed ad ipsam fidem pertinent, et sunt altum contemplationis objectum. Sic apparet etiam quod hæc contemplatio quæ procedit a fide divinis illustrata est in via normali ad sanctitatem.

Quarto Incarnatio Verbi nobis præbet *exemplum in omnibus virtutibus* dum Diogenes et plures alii dixerint quod in vanum quæritur virtutum exemplar. Solus Christus dicere potuit suis adversariis: «*Quis ex vobis arguet me de peccato*». Sic sanctitas consistit in imitatione Christi.

* * *

Quinto - Incarnatio maxime conveniens est ad removendum nos a malo:

1° Quia homo per Incarnationem instruitur ut contemnat *demonem victum a Christo* etiam ut est homo, ut dicitur in legenda S. Christophori.

2° Innatescit dignitas humana nature, ne enim inquinatus peccando,

3° *Presumptio tollitur* per hoc quod gratia Dei, nullis præcedentibus meritis in homine, Christo Salvatori commendatur seu ab ipso confertur, ita ut Paulus dicat «*Gratia Dei sum id quod sum*», et peccator qui omnia crimina commisit potest ad penitentiam venire, confidendo in infinitis Christi meritis.

4° *Superbia per humiliações Passionis redarguitur et sanatur.*

5° *Homo a servitute diaboli et peccati liberatur*, etc. Et ut dicitur ad 3^{um}, Deus assumendo carnem, suam majestatem non minuit et magis nos ad eum cognoscendum attrahit.

Ergo Incarnatio est convenientior modus liberationis generis humani, a peccato. Potuisset tamen Deus absque inconvenienti non incarnari, hoc erat liberum, imo liberrimum, et donum Incarnationis est omnino gratuitum.

Unde dicendum est: convenientius quidem fuit Deum incarnari, sed non fuisset inconveniens si incarnatus non fuisset; pariter convenientius fuit Deum creare, et elevare hominem ad ordinem gratiæ, sed oppositum non fuisset inconveniens. Ita in humanis virginitas est perfectior matrimonio, sed matrimonium non est quid inconvenientis. Datur libera optio inter utrumque.

Restat difficultas exposita in 2^a objectionem articuli, scil. non videtur conveniens quod Deus exigit satisfactionem majorem quam ea quæ potest ab homine dari:

Respondet summam S. Th. ad 2^{um}. Hoc non esset quidem conveniens, si Deus non daret Filium suum ut redemptorem ad hanc satisfactionem majorem præbendam. Sed Deus Filium suum dedit. Occasione hujusce difficultatis ponuntur quædam dubia examinanda per modum complementi hujusce articuli.

* * *

Dubium I. - Utrum ad condignam satisfactionem pro peccato necessaria fuerit Incarnatio.

Hanc quæstionem S. Th. examinat in resp. ad 2^m.

Status quæstionis. — Satisfactio est recompensatio seu redditio voluntaria alicujus debiti.

Satisfactio	{	perfecta	{	ex parte formæ justitiæ	: s. rigorosa
				ex parte materiæ	: s. condigna
		imperfecta etiam ex parte materiæ	: s. congrua		

S. Thomas distinguit *duplicem satisfactionem*:

1^a est *perfecte sufficiens*; quia est *condigna* per quamdam *adæquationem* ad recompensationem culpæ commissæ; v.g. si aliquis, iubens restituere centum libellas, eas omnes restituit, tunc est satisfactio perfecta ex parte materiæ; et addendum est, ut sit perfecta etiam ex parte formæ seu modi justitiæ oportet quod id quod restituitur, sit ex bonis propriis, nec alio titulo debitis, nec sub dominio

creditoris contentis, et quod creditor teneatur illam satisfactionem acceptare.

Satisfactio perfecta ex parte *materiæ* tantum dicitur *condigna*;

Satisfactio perfecta ex parte *formæ* dicitur *rigorosa* seu ex toto rigore iustitiæ.

2^a *satisfactio imperfecta etiam ex parte materiæ*, seu non condigna, ea est quæ aestimatur sufficiens secundum acceptationem ejus qui est ea contentus. V.g. si aliquis debens restituere centum libellas, restituit octoginta et creditor est contentus, sæpe dicitur *congrua*.

Hac divisione posita, sunt tres conclusiones certæ:

I^a: *Homo purus potest dare pro peccato satisfactionem imperfectam ex parte materiæ.*

Hæc conclusio æquivalenter exprimitur a S. Th. in fine resp. ad 2^{um}. — Dicitur homo purus non per exclusionem gratiæ, sed per exclusionem divinitatis. Sic justus potest *satisfacere imperfecte* pro peccato mortali suo, vel alieno, satisfactione quam Dens acceptare potest, si vult et quam acceptare potuisset, si nolisset per Incarnationem liberare homines a peccato.

Sic etiam nunc satisfactiones nostræ pro peccatis propriis, vel pro peccatis alienis ut in vita reparatrice, sunt imperfectæ etiam ex parte materiæ.

Unde S. Th. dicit in fine resp. ad 2^{um}: «Omnia puri hominis satisfactio efficaciam habet a satisfactione Christi», etiam satisfactio B. M. V., ideoque non dicitur coredemptrix nisi secundum subordinationem Christo, quasi subredemptrix.

Unde communiter docetur, et hoc sancitum est a Pio X: «Ea quæ Christus meruit nobis de condigno, B. M. V. meruit nobis de congruo» (Denz., 3034; Encycl. «Ad diem illum», 2 febr. 1904). Unde B. M. V. meruit nobis gratiam salutis non de condigno, sed de congruo; et pariter satisfecit pro nobis non de condigno, sed de congruo. Cf. Benedictum XV, Epistola 22 Mart. 1918: «Ut dici merito queat ipsam cum Christo humanum genus redemisse» (Denz., ibid.), id est: B. M. V. sub Christo, cum ipso, et per ipsum satisfecit non de condigno, sed de congruo, seu satisfactione imperfecta, quæ non esset ex se sola (sine satisfactione Christi) perfecte sufficiens.

II^a *conclusio certa: Homo purus non potest Deo pro peccato proprio nec pro alieno offerre satisfactionem rigorosam*, seu sec. totum rigorem iustitiæ, quia nihil potest exhibere Deo sive naturale sive supernaturale quod non sit a Deo creditore collatum et quod Deus teneatur acceptare. Ita concil. Coloniense 1860 a S. Sede approbatum: «Nullus nisi Homo-Deus poterat satisfacere in rigore iustitiæ».

III^a *conclusio certa: Homo purus non potuit Deo satisfacere de condigno pro peccato mortali suo vel alieno; et ad huiusmodi reparationem condignam necessaria fuit Incarnatio.*

Hæc conclusio communiter admissa a Theologis invenitur initio responsionis ad 2^{um} et datur a S. Th. ut certa. Attamen quidam

theologi, cum Scoto et Durando, admiserunt quod quædam creatura, gradu altissimo gratiæ ornata, ut B. M. V. posset satisfacere adæquate pro peccato mortali.

1^o *Probatur auctoritate hæc 3^a conclusio*: 1^o auctoritate Augustini in Enchir., c. 108: «Neque per ipsum liberaremur unum mediatorem Dei et hominum, hominem Christum Jesum, nisi esset et Deus».

Item S. Leo, sermone 1^o de Nativ.: «Nisi esset verus Deus, non afferret remedium, nisi esset verus homo, non præheret exemplum».

Hæc sententia traditionalis et communis theologorum, sancita est recentior ab Encycl. Pii XI *Miserentissimus Redemptor*, ubi circa Mariam reperatricem legitur: «At nulla creata vis hominum sceleribus expiandis erat satis, nisi humanam naturam Dei Filius reparandam assumpsisset». Sic thesis traditionalis nunc ratificatur documento pontificali et est theologice certa, ut conclusio theologica approbata.

2^o *Probatur ratione theologica hæc 3^a conclusio* a S. Thoma in nostra resp. ad 2^{um}, duplici ratione:

a) «Quia tota humana natura erat per peccatum corrupta», et solus justus potest mereri de condigno et satisfacere. Sed quidam dicere possunt: Deus potuisset aliquem hominem præservare a peccato originali, vel post peccatum eum sanctificare, eique conferre magnum gradum gratiæ ut satisfaceret.

Tunc respondetur per secundum rationem.

b) Hæc ratio sic in forma proponi potest:

- Peccatum mortale contra Deum commissum habet quandam infinitatem ut offensa.
- Atqui satisfactio condigna debet esse adæquata reparationi.
- Ergo satisfactio condigna debet habere efficaciam infinitam, ut actus satisfaciens, utpote Dei et hominis existens.

Major probatur a S. Th.: «Ex infinitate divinæ majestatis: tanto enim offensa est gravior, quanto major est ille in quem delinquitur».

Non omnes thomistæ intelligunt hanc majorem in eodem sensu. Cf. Salmant., de Inc., disp. I.

Quidam dicunt: S. Th. scripsit: «Peccatum mortale habet quandam infinitatem» ut offensa; ergo gravitas ejus non est simpliciter infinita; sed solum secundum quid et objective; peccatum enim ut actus voluntatis est semper finitus; pariter malitia ejus, ut conversio ad bonum commutabile est finita; item non meretur penam simpliciter infinitam, nam poena damni est privatio visionis beatificæ, quæ est quid creatum, quamvis sit objective circa Deum. Ita quidam thomistæ, ut Soto, Conradus, cum Scoto, Suarez, Vasquez.

Alii dicunt *gravitas peccati mortalis est simpliciter infinita* non quidem in genere entis ex parte actus, nec in genere moris in ratione utilitatis et demeriti, sed in ratione offensa. Brevius: gravis offensa

Dei est simpliciter infinita. Ita Capreolus, Cajetanus, Gonet, Salmanticensis, Joannes a S. Th., Billuart (cf. Billuart, *de Peccatis*, dist. VIII, a. 5).

Hi dicunt: Probabilius peccatum mortale in ratione offensæ est gravitatis simpliciter infinitæ, propter rationem datam a S. Th.: «*Quia tanto offensæ est gravior, quanto major est ille in quem delinquitur*». Atqui simpliciter infinita est dignitas summi Boni, finis ultimi, practice negata a peccato mortali, dum homo præeligit Deo creaturam, et magis seipsum diligit quam Deum. Alioquin S. Th. male inferret necessitatem infinitæ satisfactionis.

S. Th. dicit etiam, *De Veritate*, q. 28, a. 2: «*Cum Deus in infinitum creaturam excedat, erit peccantis mortaliter contra Deum infinita offensæ, ex parte dignitatis ejus cui per peccatum quodammodo injuria fit, dum ipse Deus contemnitur et ejus præceptum*»⁶.

Insuper offensæ moraliter est in offenso, prout revera offensus est patiens injuriam. Unde crescit offensæ secundum dignitatem personæ offensæ; sic major est injuria irrogata duci quam militi, et regi quam duci; unde injuria irrogata Deo est simpliciter infinita in esse moris, prout practice denegat Deo infinitam dignitatem finis ultimi, seu boni intuiti.

Et tamen minus peccatum mortale potest esse gravius altero, ex parte majoris deliberationis et consensus, necnon ex parte objecti, prout est magis directe contra Deum, aut ex parte circumstantiarum.

Certo certius gravitas offensæ mensuratur secundum dignitatem personæ offensæ, dum valor reparationis mensuratur secundum dignitatem personæ reparantis. In hoc est tota vis argumenti.

Obijciunt quidam: Actus caritatis licet attingat Deum infinitum non habet dignitatem simpliciter infinitam in esse moris. Ergo quamvis peccatum mortale offendat Deum infinitum, non ideo habet gravitatem simpliciter infinitam in esse moris, ut offensæ.

Resp. Disparitas est, quod *Deus* respectu caritatis est objectum tantum et non subjectum, *respectu vero offensæ est subjectum morale*. Sic crescit, ut dictum est, gravitas offensæ secundum dignitatem personæ cui irrogatur. — (Peccatum veniale e contra quamvis possit attingere Deum *objective*, non denegat illi dignitatem infinitam finis ultimi, sic offensæ in eo contenta non est simpliciter infinita).

Uno verbo: *gravis offensæ Dei est simpliciter infinita, ut practica negatio dignitatis simpliciter infinitæ.*

Hæc comparatio inter actum caritatis puri hominis qui est valoris finiti, et gravem Dei offensam simpliciter infinitam fundatur in hoc quod *negationes nostræ circa Deum plus negant, quam affirmationes nostræ asserunt*⁷.

⁶ Cf. *Dict. théol. cath.*, art. Incarnation, col. 1478-1482.

⁷ Ut dicunt philosophi, *absoluta negatio*, cum sit malignantis naturæ, totum destruit, seu excludit. Propterea propositiones universales negativæ sunt valde periculose, nam sufficit affectu unum solum exemplum contra, ut falsitas eorum appareat. Excludunt eorum totum.

Denegatio practica dignitatis finis ultimi magis eam negat, quam affirmatio practica ejus possit eam affirmare. Ita generaliter dicitur *facilius est destruere quam edificare*; in uno instanti homo potest destruere magna pretiosa, quæ non nisi post multum tempus ædificari possunt, et generaliter *inferior plus potest contra superiorem, quam pro illo*. Materia, effugiendo dominationem formæ, plus potest contra formam rei corporeæ, plantæ aut animalis, quam pro ea sub ea remanendo, quia sine materia hæc forma v.g. leonis totaliter evanescit, sed materia non sufficit *ad vitam sensitivam leonis*. Regnum minerale plus potest contra hominem, v.g. in tremotu, quam pro eo; item absentia aëris necessarij ad respirationem dat mortem, dum præsentia aëris non sufficit ad vitam, requiritur insuper alimentum et alia.

Item, in ordine humano, homo vulgaris potest magnam injuriam irrogare regi, sed non potest ei tribuere omnes honores et debitos. Item vulgus plus potest affligere homines magni ingenii, quam eis gaudium dare. Item si de bono medico dicitur: «*Non est bonus medicus*» hic plus dolet de hoc judicio, quam gauderet de judicio opposito.

Generaliter inferior plus potest contra superiorem, quam pro illo. Et de hoc conscia est superbia satanica; dæmon vult habere *potentiam* non ex gratia, sed *ex se*, et sic vult habere *potentiam destructionis*, quasi diceret: regnum Dei impedio, *ergo sum et potens sum*.

Unde verum est hoc principium: *inferior plus potest contra superiorem quam pro illo*.

Sic inferioris subordinatio *partialiter* adjuvat actionem superioris dum ejus insubordinatio quandoque eam *totaliter impedit*.

Ratio est quia non raro actio inferioris est *conditio sine qua non* actionis superioris, et ea sublata superior non solum partialiter sed totaliter impeditur in sua actione, sicut in dementia ex læsione cerebri sequitur totalis impossibilitas judicii; bona dispositio cerebri partialiter juvat ad exercitium rationis, dum mala totaliter impedit: sic multi homines qui optima sanitate gaudent non magnum ingenium habent, sed homo magni ingenii subito fit amens ex læsione cerebri.

Item *homo ex se plus potest contra Deum*, contra regnum Dei blasphemando, *quam pro Deo* eum honorando. Natura humana sufficit ad negandam totaliter ineffabilem Dei magnitudinem, sed non sufficit postea ad eam totaliter affirmandam, etiamsi reparatur per gratiam. Negationes nostræ magis sunt absolutæ, quam affirmationes nostræ; quando impius negat Deum, *totaliter* Deum negat in corde suo; quando justus Deum affirmat, non totaliter Deum affirmat sed modo finito, et ut dicit S. Thomas, I^a, q. 2, potius scimus de Deo quid non est, quam quid est. Comprehendere est æquare. Solus Deus habet visionem comprehensivam suiipsius, quæ attingit totum Deum et totaliter, I^a, q. 12, a. 8.

Item qui negat principium finalitatis, totaliter illud negat; e contra qui affirmat principium finalitatis, non totaliter illud com-

prehendit; Angelus melius cognoscit et a fortiori Deus hoc principium « omne agens agit propter finem ». Ergo gravis offensæ Dei est simpliciter infinita, prout denegat Deo dignitatem simpliciter infinitam finis ultimi seu Summi Boni.

Nostra gravis inobedientia Deo gravior est in ratione offensæ, quam gloriosa sit pro eo nostra debita subjectio. Remanet quod gravitas offensæ mensuratur secundum dignitatem personæ offensæ, dum valor reparationis mensuratur secundum dignitatem personæ reparantis.

Sic stat major Sancti Thomæ.

Quid valet autem Minor, scil. satisfactio condigna debet esse adæquata reparatio, et proinde valoris infiniti?

Minor hæc sic probatur: Compensatio condigna debet offerre Deo aliquid quod ei æque vel magis placeat, quam displicet ei offensæ.

Dicit Sanctus Thomas, III^a, q. 48, a. 2: « Ille proprie satisfacit pro offensæ, qui exhibet offenso id quod æque vel magis diligit, quam oderit offensam. Christus autem ex caritate et obedientia patiendo majus aliquid Deo exhibuit, quam exigeret recompensatio totius offensæ humani generis. Primo quidem propter magnitudinem caritatis, ex qua patiebatur. Secundo propter dignitatem vitæ suæ, quam pro satisfactione ponebat, quæ erat vita Dei et hominis. Tertio propter generalitatem passionis et magnitudinem doloris assumpti ».

Valor infinitus hujusce satisfactionis proveeniebat ex hoc quod offerebatur Deo a caritate Verbi incarnati, scil. a Persona divina cujus actus theandricus est infiniti pretii. Valor enim et æstimatio satisfactionis desumitur ex persona satisfaciente.

E contra injuria simpliciter infinita non potest condigne resarciri per satisfactionem valoris finiti. Atqui satisfactio cujuslibet creaturæ est valoris finiti; nam valor satisfactionis desumitur, ut dictum est, ex persona satisfaciente, prout hæc persona est subjectum satisfactionis. Unde communiter dicitur honor est in honorante. Ideoque tanto major æstimatur satisfactio quanto est dignior persona satisfaciens. Unde satisfactio Christi est simpliciter infinita, quia persona satisfaciens est divina et infinita. E contrario creatura satisfaciens, quantumvis supernaturalibus donis exornata, est finitæ dignitatis. Ergo.

Hæc est ratio Sancti Thomæ data in responsione ad 2^{um}. Sed de hac re cognitio per dona Spiritus Sancti est multo altior ac vividior quam cognitio discursiva.

* * *

Dubium II. - Incarnatio esset ne necessaria, si gravitas offensæ esset solum secundum quid infinita?

Valeretne adhuc hæc ratio sancti Thomæ, si gravis offensæ Dei non esset simpliciter infinita, sed solum secundum quid scil. objective, ut actus caritatis dicitur objective infinitus?

Respondent quidam Thomistæ, ut Billuart, loc. cit. Adhuc hæc ratio, quemdam valorem haberet, in hoc sensu quod gravitas injuriæ mortalis non consistit solum in hoc quod auferatur a Deo dignitas finis ultimi, sed insuper quod divinæ majestatis depressio ac contemptus fiat a vili creatura, ipsum offendere præsumente. Et hæc injuria non compensatur per actum caritatis puri hominis, quia magis injuriosum est Deo vili creaturæ subjici, quam sit ipsi honorificum hanc creaturam ei subjici. Item magis indignius est pro rege injuriam accipere a ministro, quam sit honorabile pro eo obsequium accipere ab isto ministro.

Sed ratio sic proposita non est amplius proprie ratio sancti Thomæ, quæ sumitur non ex vilitate offendentis, sed ex suprema dignitate offensi. Unde ex hoc textu sancti Thomæ satis clare constat, quod pro illo *gravis offensæ Dei est simpliciter infinita*, ut practica negatio dignitatis simpliciter infinitæ. Ita judicant plerique Thomistæ, ut diximus, scil. Capreolus, Cajetanus, Salmanticenses, Godoy, Gonet, Joannes a saucto Thoma, Billuart.

* * *

Dubium III. - An homo justus possit condigne satisfacere pro peccato veniali.

Respondetur affirmative. Nam homo justus potest reparare peccatum veniale, ideoque satisfacere pro illo, quia peccatum veniale non tollit gratiam habituales quæ est radix vitæ supernaturalis, nec conversionem ad finem ultimum. Insuper injuria contenta in peccato veniali, non negat Deo dignitatem simpliciter infinitam finis ultimi, ergo hæc injuria non est simpliciter infinita, sed finita; ideoque reparari potest per caritatem quæ remanet.

Cajetanus in Commentario præsentis articuli examinat alias objectiones Scoti, quæ melius pertinent ad q. 48, a. 2: Utrum passio Christi causaverit nostram salutem per modum satisfactionis.

Notandum est in fine quod thesis sancti Thomæ de necessitate incarnationis ad satisfactionem condignam pro peccato mortali, est omnino conformis Traditioni. Patres enim pluries probaverunt, ex dogmate redemptionis admissio ab hæreticis, quod Christus erat Verus Deus. Cf. præsertim sanctum Irenæum, « *Adversus Hæreses* », III, c. 6, n. 12; item sanctum Basilium in Ps. 48, n. 4; cf. Petau, t. II, initio n. 12.

Solvuntur objectiones contra responsionem ad primum dubium.

Ad condignam satisfactionem pro peccato non fuit necessaria incarnatio.

1^a Obsectio — Satisfactio condigna reddit offenso totum quod ipsi abstulit peccatum mortale.

- Atqui purus homo justificatus per actum caritatis reddit Deo *totum* quod ipsi abstulerat peccatum mortale, scil. ei reddit affective rationem ultimi finis.
- Ergo purus homo justificatus potest offerre Deo satisfactionem condignam pro peccato mortali, sic ad eam non necessaria est Incarnatio.

Resp.: Distinguo Majorem: *totum et totaliter* reddit per actum adæquantem gravitatem injuriæ: Concedo.

— *totum et non totaliter* per actum non adæquantem gravitatem injuriæ: Nego.

Contradistinguo Minorem eodem modo.

Satisfactio injuriæ enim est plus quam simplex restitutio rei ablata, requiritur insuper quod res ablata restituatur cum recompensatione honoris; v.g. si plebeius filiam regis rapuisset, ad condignam satisfactionem non sufficeret eam reddere, sic non repararetur injuria regi facta. Pariter longe indignius est Deo contemni a creatura, quam honorificum est Deo creaturam ipsi subijci etiam per actum caritatis. Insubordinatio non sufficienter reparatur per restitutionem subordinationis jam debitæ.

In quolibet peccato mortali læditur jus divinum, jus ultimi finis, sic in omni peccato mortali est injuria pro Deo, non semper explicite intenta ut in blasphemia, sed consecuta. Et quamvis homo non possit reddere Deo quidquid ei debitum est secundum perfectam justitiam, potest strictam injustitiam facere Deo, ei negando practice dignitatem simpliciter infinitam finis ultimi.

2^a *Objectio* — Qui potest mereri de condigno pro aliis gratiam remissivam peccati mortalis, ita potest *satisfacere* de condigno pro peccato mortali aliorum.

- Atqui homo purus per misericordiam justificatus et constitutus ut caput humanitatis posset mereri de condigno pro aliis hominibus gratiam remissivam peccati, ut concedunt plures Thomistæ, ut Joannes a sancto Thoma.
- Ergo hic homo purus posset satisfacere de condigno pro peccato mortali aliorum.

Resp.: Nego majorem, quia non est paritas inter meritum et satisfactionem. Meritum est jus ad præmium, secundum justitiam distributivam *proportionaliter*, dum satisfactio respicit recompensationem *æqualitatis*, secundum formam justitiæ communicativæ, resarciendo ad æqualitatem jus læsum. Unde hic homo purus non daret nisi aliqualem satisfactionem infra condignam et sic Deus condonaret absque condigna satisfactione, sicut Paterfamilias condonat offensam factam a filio minori propter merita filii majoris. Purus homo non potest « exhibere Deo offenso id quod æque vel magis diligit, quam oderit offensam ».

Alia Objectio: — Verbum incarnatum non habuit majorem virtutem quam Verbum non incarnatum.

- Atqui Verbum incarnatum potuit satisfacere condigne.
- Ergo Verbum non incarnatum potuit satisfacere condigne.

Respondetur: Distinguo majorem: ... et insuper habuit quædam propria ut homo: Concedo. - Secus: Nego.

Contradistinguo minorem: Verbum incarnatum potuit satisfacere ut Verbum in natura divina: Nego. - Ut Verbum incarnatum, scil. ut homo: Concedo.

Ut Deus, poterat reparare genus humanum, condonando absque satisfactione, sed ut Deus non poterat obedire, pati, orare, offerre Deo sacrificium reparationis, nec mereri.

Instantia: Atqui Verbum non incarnatum habuit etiam virtutem proprie satisfactivam:

- Virtus satisfactiva est quid bonum absque admixtione mali.
- Atqui Verbum non incarnatum habet quidquid bonum est absque admixtione mali.
- Ergo Verbum non incarnatum habet virtutem proprie satisfactivam.

Respondetur: Distinguo majorem: absque admixtione mali moralis: Concedo. - Absque admixtione imperfectionis naturæ creatæ: Nego.

Contradistinguo minorem: et absque admixtione cujuslibet imperfectionis: Concedo. - Secus: Nego.

Id est: Verbum non incarnatum non habet formaliter, sed solum virtualiter perfectiones mixtas.

Instantia: Atqui Verbum non incarnatum potest habere formaliter absque incarnatione hanc virtutem proprie satisfactivam.

- Verbum potest assumere naturam angelicam.
- Atqui eam assumendo potest formaliter satisfacere.
- Ergo absque incarnatione potest formaliter satisfacere.

Respondetur: Concedo majorem.

Distinguo minorem: Satisfactione improprie dicta libere acceptata a Deo, transeat; satisfactione proprie dicta oblata a natura humana ad propriam redemptionem: Nego.

Et pariter distinguitur conclusio.

Ult. objectio: Sed homo purus potest satisfacere pro peccato veniali; atqui etiam levis offensa est infinita, si infinita est distantia inter offendentem et offensum.

Respondetur: Gravitas offensæ sumitur formaliter non ex hac distantia; sed ex dignitate personæ offensæ, et dignitas finis ultimi non negatur practice nisi per peccatum mortale.

ART. III. — UTRUM SI HOMO NON PECCASSET, DEUS INCARNATUS FUISSET

Status quæstionis. — Non solum agitur de convenientia Incarnationis, de qua in art. 1^o fuit sermo, sed de motivo proximo efficacis decreti Incarnationis; scil. de motivo non ex parte Dei volentis, sed ex parte rei volitæ; nam Deus non propter hoc vult hoc, sed vult hoc esse propter hoc, I^a, q. 19, a. 5. Quæritur proprie utrum *vi præsentis decreti* Deus ita voluerit Incarnationem ad redemptionem generis humani, ut si homo non peccasset, Verbum incarnatum non fuisset.

Tempore S. Thomæ jam erat quoad hanc quæstionem oppositio inter Doctores. Alexander Halensis et S. Albertus dicebant *probabilius* vi præsentis decreti, etiamsi homo non peccasset, Deus incarnatus fuisset; hæc thesis firmiter postea defenditur a Scoto et a Scotistis.

E contra S. Bonaventura et S. Thomas dicunt *probabilius*, si homo non peccasset, Verbum Dei incarnatum non fuisset. Hanc responsionem S. Thomas dat solum ut probabilior in III^a Sent., D. 1, q. 1, a. 3 et I Tim., cap. 1, lec. 4, item in nostro articulo dicit: «convenientius dicitur».

Ad methodice procedendum in hac quæstione satis complexa, videamus:

1^o difficultates quæstionis expositas a S. Thoma initio articuli, sunt argumenta in favorem opinionis oppositæ;

2^o solutionem S. Thomæ;

3^o positionem Scoti;

4^o interpretationem doctrinæ S. Thomæ datam a Cajetano, Joanne a S. Th., Billuart;

5^o aliam interpretationem datam a Godoy, Gonet, Salmanticensibus, pro qua citatur Capreolus;

6^o solutionem objectionum Scoti, secundum hanc secundam interpretationem quæ videtur probabilior^a.

Cum quæstio complexa sit, jam initio dicendum est: volumus præsertim defendere hanc veritatem, quæ nobis videtur ab omnibus admittenda: *Deus voluit Incarnationem ad bonitatem suam manifestandam, per modum misericordiæ erga homines redimendos, scilicet «propter nostram salutem», ut in Symbolo dicitur.* Nihil aliud intendimus et intelligimus: «*Deus unico decreto efficaci sic voluit Incarnationem*».

1^o **Difficultates quæstionis** apparent ex objectionibus positæ initio articuli; fere eadem sunt ac illæ quæ proponuntur in III^a Sent., d. 1, q. 1, a. 3; repræsentant opinionem Alexandri Halensis et

S. Alberti, quæ evolvitur postea a Scoto. Et ex eis apparet quod S. Thomas optime cognoscebat statum quæstionis.

1^a **difficultas:** Augustinus dicit in *de Trin.*, l. 13, c. 17: «Alia multa sunt cogitanda in Christi incarnatione, præter absolutionem a peccato». Unde etiamsi homo non peccasset, Deus incarnatus fuisset; scil. tunc non fuisset salvator et victima, sed Doctor, mediator, rex regum omnium.

2^a **diff.:** Deus creat ad manifestationem bonitatis suæ et omnipotentia; ad omnipotentiam autem pertinet ut opera sua perficiat per aliquem effectum infinitum, scil. per Incarnationem.

3^a **diff.:** Humana natura per peccatum non est facta capacior gratiæ; sed post peccatum capax est gratiæ unionis hypostaticæ. Ergo ante peccatum erat capax hujusce altissimæ gratiæ, nec Deus subtraxisset ei bonum cujus capax erat.

4^a **diff.:** Prædestinatio Dei est æterna. Atqui Christus, ut homo, prædestinatus est ad divinam filiationem naturalem. Ergo vi hujusce prædestinationis, etiam independenter a peccato, debebat esse incarnatio.

5^a **diff.:** Incarnationis mysterium revelatum est primo homini innocenti, absque relatione ad futuram culpam reparandam.

Propter has rationes Alexander Halensis, Albertus et postea Scotus æstimaverunt quod probabilius Verbum incarnatum fuisset etiamsi homo non peccasset.

Hæc quæstio non minoris momenti est si proponitur sic: *quisnam est character primordialis Christi: Salvator et victima, an Doctor, rex regum, Dominus dominantium.* Estne solum *per accidens* Salvator et victima?

Conclusio S. Thomæ est: «Convenientius dicitur incarnationis opus ordinatum esse a Deo in remedium contra peccatum, ita quod (vi præsentis decreti), peccato non existente, incarnatio non fuisset. Quamvis potentia Dei ad hoc non limitetur; potuisset enim (scil. vi alterius decreti), etiam peccato non existente, Deus incarnari».

Hæc sententia datur a S. Thoma in III^a Sent., dist. 1, q. 1, a. 3, ut probabilis, imo probabilior. Item in I ad Tim., c. 1, lect. 4, dicit: «Nescimus quid ordinasset Deus (alio decreto) si non præcivisset peccatum; nihilominus tamen auctoritates videntur expresse sonare quod non fuisset incarnatus, si non peccasset homo; in quam partem ego magis declino». Hæc ultima verba, sicut verbum «convenientius» in articulo nostro, ostendunt quod agitur de opinione probabiliori. Item in nostro articulo dicit in corp. initio: huic «assertioni magis assentiendum videtur».

Probatur conclusio S. Thomæ uno argumento, nam, ut statim viderimus, argumentum «sed contra» et argumentum corporis articuli non distinguuntur, sed sic uniuntur.

— Ea quæ ex sola Dei voluntate proveniunt supra omne debitum naturæ, nobis innotescere non possunt, nisi quatenus in S. Scriptura traduntur.

^a Cf. *Dict. théol. cath.*, art. Incarnation, col. 1482-1506.

— Atqui in Sacra Scriptura ubique incarnationis *ratio* ex peccato primi hominis assignatur.

— Ergo convenientius dicitur... Scilicet hoc videtur esse ipse sensus S. Scripturæ; sic ut videbimus, hæc conclusio est plus et minus quam conclusio theologica, plus quia hoc videtur esse sensus S. Scripturæ, minus quia hoc non est absolute certum.

Major patet, quia liberrima Dei voluntas sibi soli nota est, nec alia via quoad supernaturalia dona nobis manifestari potest quam per revelationem, quæ habetur in Sacra Scriptura et etiam in Traditione. Unde dicitur in libro Sap., ix, 13: «Quis hominum poterit scire consilium Dei, aut quis poterit cogitare quid velit Deus».

Minor prob. ex ipso Christi testimonio apud Luc., v, 32: «Non egent qui sani sunt medico, sed qui male se habent. Non veni vocare justos sed peccatores ad penitentiam». Luc., xix, 10: «Venit Filius hominis querere et salvum facere quod perierat». I Tim., i, 15: «Christus Jesus venit in hunc mundum peccatores salvos facere». Ad Galatas, iv, 4: «Misit Deus Filium suum factum ex muliere, factum sub lege, ut eos qui sub lege erant redimeret». Joan., iii, 16: «Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum unigenitum daret, ut omnis qui credit in eum non pereat, sed habeat vitam æternam». Item Joan., i, 29: Joannes Baptista dicit videns Jesum: «Ecce agnus Dei, qui tollit peccata mundi». Item Rom., iii, 22; viii, 3; I Joan., i, 7; ii, 12; iii, 5; iv, 10. Item sec. Vetus Testamentum non alia ratione promittebatur et expectabatur Messias, quam ut medereretur contritis corde, ut deleberetur iniquitas terræ, ut patet per Isai., lxi, Dan., ix, 24, Zach., iii, 9, et alibi. Iusuper Jesus significat Salvatorem¹⁰.

Sed Sacra Scriptura non dicit explicite quæ hæc ratio Incarnationis sit *ratio sine qua non*, et loquitur per respectum ad nos homines et ad nostram salutem. Unde argumentum ex hac parte non est apodicticum.

Ex traditione autem valde confirmatur hoc argumentum ex Sacra Scriptura desumptum. Concilium enim Nicænum, Denz., 54, in symbolo quod utique canit Ecclesia, dicit: «Qui propter nos homines et propter nostram salutem descendit de cælis et incarnatus est de Spiritu Sancto, et homo factus est»¹¹. Item Denz., 371, Propositio Abelardi damnata in Concilio Senonensi et ab Innoc. II: «Quod Christus non assumpsit carnem, ut nos a iugo diaboli liberaret».

Patres insistant in locis Sacra Scripturæ supracitatis, dum de motivo Incarnationis loquuntur. Cf. Ronet de Journal: Enchiridion patristicum, Index theologicus, n. 406-415.

¹⁰ Si agitur de rebus naturalibus jam productis, possumus ex eis quæ sunt naturaliter cognoscibiles, cognoscere quod liberrime voluit eas creare.

¹¹ Cf. F. Cœppens, O. P., *Theol. biblica*. De Incarnatione. 1939, p. 6-29, concludit: «Motivum Incarnationis, sec. S. Scripturarum doctrinam, est generis humani Redemptio, et præter illud motivum, aliud non exhibetur in Sacris Litteris».

¹² Reverenter scribitur est: «Amen semel atque, à nobis emendatissime, ut canit, Plurimum d'allègue le texte du Symbole en ce détail». Et emendatissime invocatur a Schismatizantibus, p. 640, n. 1111 et n. 1112 alibi.

S. Irenæus, Lib. V Adversus Hæreses, cap. 14 ait: «Si non haberet caro salvari, nequaquam Verbum Dei caro factum esset», cf. Ronet de Journal, 254.

S. Cyrillus Alexandrinus, dial. 5 de Trinitate circa medium: «Si non peccassemus, neque factus esset nobis similis Filius Dei».

Citantur etiam S. Athanasius Adversus Arianos, or. 2, n. 56, Journal, 765: «Verbum nequaquam homo factum esset, nisi causa fuisset hominum necessitas».

S. Gregorius Nazians., or. 30, n. 2, Journal, 991: «Quæ autem humanitatis a Deo propter nos susceptæ causa exstitit? Profecto ut nobis salus pararetur; quid enim aliud causæ afferri possit?».

Item caput Ecclesiæ græcæ, S. Chrysostomus, Homilia 5 in Epistolam ad Hebræos, Journal, 1218: «Propter hoc carnem assumpsit nostram, propter misericordiam solam ut misereatur nostri; non enim est alia quæpiam causa dispensationis quam hæc sola». Hoc est dicere motivum proximum decreti efficacis Incarnationis fuit formaliter motivum misericordiæ.

Item denique S. Augustinus, caput Ecclesiæ latinæ, citatus in arg. sed contra; dicit enim in Sermone 174, 2, 2, Journal, 1517: «Si homo non peccasset, Filius hominis non venisset». — Item Enchiridion, n. 108, Journal, 1929: «Cum factus est Adam, homo scilicet rectus, mediator non opus erat. Cum vero genus humanum peccata longe separaverunt a Deo, per mediatorem... reconciliari nos oportebat Deo». Addendum est testimonium Glossæ citatum in arg. sed contra¹².

Dicunt Scotistæ: Hi textus Sacra Scripturæ et Patrum probant solum quod, Adamo non peccante, Christus non venisset in *carne passibili*, seu tanquam medicus et Salvator.

Respondent Thomistæ: Tunc falsa foret Patrum locutio, asserentium absolute et simpliciter et sine restrictione Christum non venturum, Adamo non peccante; aut certe magna lateret æquivocatio sub verbis eorum. Ita falsa foret hæc affirmatio: «Christus non est in Eucharistia» ad dicendum: «non est in Eucharistia in carne passibili».

Dicit autem Augustinus, ut vidimus: «Si homo non peccasset, Filius hominis non venisset», debuisset dicere: venisset quidem, sed non in carne passibili ut Redemptor.

Scotistæ invocant etiam verba Epistolæ ad Colossenses, i, 15-17, ubi de Christo dicitur: «Qui est imago Dei invisibilis, primogenitus omnis creaturæ, quoniam in ipso condita sunt universa in cælis et in terra... Omnia per ipsum et in ipso creata sunt... Et ipse est ante omnes, et omnia in ipso constant».

Observant Thomistæ quod, etiamsi hæc verba dicta sint, non solum de Verbo ante incarnationem, sed de Christo, non exprimunt

¹² Cf. *Dict. théol. cath.*, art. Incarnation, col. 1489-1491, colliguntur testimonia Patrum, secundum quæ Incarnatio est propter redemptionem generis humani. Cf. etiam Pétavi, *De Incarnatione*, l. II, c. 17, n. 8-12; Thomassin, *De Incarnatione*, l. II, c. 8.

motivum proximum Incarnationis, sed quod Christus est super omnem creaturam, ratione personalitatis suæ.

Unde multi auctores dicunt: opinio S. Thomæ et S. Bonaventuræ est magis fundata in testimonio Scripturarum et Patrum. — Cf. Billot, *de Incarnatione*, Th. 3. — A. Michel, *Dict. théol.*, artic. Incarnation, col. 1500-1506¹³.

Unde propter hoc argumentum fundamentale recte dicit S. Thomas in sua conclusione: «Convenientibus dicitur, incarnationis opus ordiatum esse a Deo in remedium contra peccatum, ita quod, peccato non existente, incarnatio non fuisset» saltem vi præsentis decreti; sed potuisset esse independentem a peccato vi alterius decreti. Hoc est dicere: motivum proximum Incarnationis fuit formaliter motivum misericordiæ, scil. ad miseriam generis humani sublevandam.

Confirmatio. — Thomistæ addunt secundum argumentum, quo præcedens valde corroboratur.

- Cum *decreta Dei efficacia* non modificentur a Deo, sed ab æterno se extendunt etiam ad omnes circumstantias rei producendæ, præsens decretum *efficax* Incarnationis ab æterno se extendit ad passibilitatem carnis.
- Atqui, ut concedunt scotistæ, Incarnatio *in carne passibili* supponit lapsum.
- Ergo vi præsentis decreti *efficacis*, Verbum incarnatum non fuisset si homo non peccasset.

Explicatur major: Decretum Dei *efficax* se extendit ad omnes circumstantias rei producendæ, quia est actus perfectissimæ prudentiæ, quæ ad omnes circumstantias objecti attendit, prout versatur circa singularia agibilia et agenda *hic et nunc*. Differentia inter Deum et nos in hoc est quod nos multa intendimus etiam quantum est ex parte nostra efficaciter, quamvis noudum attendamus ad omnes circumstantias particulares, quia non omnes nobis simul occurrunt, sed successive, nec possumus cum certitudine prævidere circumstantias omnino accidentales nequidem pro crastino die. E contra Deus ab æterno omnia futura cognoscit et nihil evenit absque voluntatis suæ decreto vel positivo, vel permissivo, positivo quoad id quod est reale et bonum, permissivo quoad malum. Unde Dei decretum *efficax* positivum, ut prudentissimum, se extendit ad omnes circumstantias rei producendæ; proinde *Deus non modificat*, sicut nos, *decreta*

¹³ Respondent plures scotistæ ut P. Chrysostome: «La Rédemption est-elle le motif de l'Incarnation?», 1931, p. 5, sec. Scolum, Incarnatio non habet finem proximum, nec motivum proximum, Deus eam voluit propter ejus propriam excellentiam, ad summum manifestationem bonitatis suæ.

Respondemus: Attamen in S. Scriptura assignatur pro Incarnatione non solum finis ultimus et communalissimus operum Dei, sed proximus et specialis, scil. redemptio nostra. Saltem videtur ex text. S. Scripturæ quod hoc sit principale motivum proximum, et probatio minor quo non.

sua efficacia, et consequenter non datur in Deo decretum *efficax* Incarnationis nisi *in carne passibili* ut de facto eveniet Incarnatio, et hoc decretum, ut concedunt scotistæ, supponit lapsum generis humani. Ergo vi præsentis decreti *efficacis*, si homo non peccasset, Verbum incarnatum non fuisset.

Scotistæ igitur debent dicere: decretum Incarnationis secundum se sumptæ et non in carne passibili, est decretum conditionatum et inefficax, ut voluntas antecedens salvandi omnes homines, quia fertur ad rem secundum se consideratam, quasi abstrahendo a circumstantiis singularibus *hic et nunc*. Atqui, addendum est, vi hujusce decreti inefficacis *nihil fit*, nullum enim ens nec bonum producit, quia non possunt produci nisi *hic et nunc* (cf. I^o, q. 19, a. 6, ad 1); decretum conditionatum et inefficax non respicit rerum existentiam. Unde vi hujusce decreti inefficacis Verbum de facto non fuisset hic et nunc incarnatum nec in carne passibili, nec in carne impassibili.

Instantia. — Sed forte hoc argumentum probat solum quod peccati reparatio fuit *conditio sine qua non* venisset Christus; non sequitur immediate quod hæc conditio sine qua non fuit *motivum proximum* Incarnationis, quia non omnis conditio sine qua non est motivum agendi.

Sed ad hoc respondetur quod in Scriptura hæc conditio assignatur etiam *ut motivum*, et non aliud motivum proximum in ea assignatur, præter motivum commune et ultimum omnium Dei operum, scil. manifestare bonitatem divinam, seu gloriam Dei.

Hoc argumentum est fortissimum. Imo videtur apodicticum, prout reducit ad hoc: *Deus non modificat post factum, sicut nos, decreta sua efficacia*, quæ sunt ab initio perfectissima et usque ad minimas circumstantias futuras descendunt. Sic pariter vi præsentis decreti, Petrus non pervenisset ad gloriam, nisi per viam poenitentiae, post ejus trinam denegationem a Deo permissam. Idem argumentum valet contra Suarez¹⁴.

Obiectio. — Electio Petri ad gloriam est decretum *efficax*.

¹⁴ Suarez vult incarnationem fuisse volitam propter duos fines totales, nempe propter ejus excellentiam et humani generis redemptionem.

Quoad confutationem Suarezii cf. GONET, *Olypeus...* De Incarn., disp. V, § 111: «Idem effectus non potest a duplici causa efficiente totali et adæquata præcedere, alioquin penderet et non penderet ab utraque secundum eandem rationem; sed eadem est ratio de duplici causa finali totali et adæquata». Unde duo fines predicti, non coordinantur ut vult Suarez, sed subordinantur inter se, ita ut redemptio generis humani sit *ratio proxima* Incarnationis.

Insuper hæc opinio poñit, sicut opinio Scoti, mutabilitatem et imperfectionem in Deo; Deus qui omnia ab æterno prævidit, præviderat et permiserat ab æterno peccatum Adæ, et igitur non incipit habere de novo motivum suæ volitionis, sed in motivo semel electo immobiliter persistit.

Denique in sententia Suarezii, sicut in sententia Scoti, primum decretum abstrahens a carne passibili, non potest esse *efficax*, quia decretum *efficax* fertur circa rem *hic et nunc* producendam, ut revera fiet in tempore. Unde Thomistæ contra Scotum et Suarez admittunt *antecum decretum efficax* Incarnationis, volitæ ad bonitatem Dei manifestandum per modum misericordiæ erga humiles redemptores.

- Atqui non attingit in objecto omnes circumstantias, v.g. an per martyrium Petrus perveniet ad gloriam, hoc enim pertinet, ad decretum subsequens.
- Ergo non omne decretum Dei efficax se extendit ad omnes circumstantias.

Respondetur: Distinguo majorem: Electio Petri ad gloriam est decretum efficax finis: Concedo. . Mediorum: Nego.

Contradistinguo minorem: non attingit omnes circumstantias mediorum: Concedo. Finis: Nego. Quamvis decretum circa finem virtualiter contineat decretum circa media.

Sic electio Petri ad gloriam attingit talem gradum gloriæ, pro hac persona individuata, vestita omnibus circumstantiis eam spectantibus. Pariter ergo decretum Incarnationis debuit terminari ad Christum individuum, hic et nunc nasciturum ex Maria Virgine, in carne passibili, sicut reipsa evenit.

Instantia Scotistarum: possum discernere efficaciter quod solvendum est alicui centum libellas, abstrahendo ab hoc quod solvam in auro, vel argento.

Respondetur: 1° Utique hoc possumus nos homines quorum decreta non sunt ab initio perfecta, sed sæpe confusa, præsertim si sunt de re in futuro adimplenda;

2° insuper prædictum decretum est de fine, scil. de pretio solvendo, non de mediis quibus solvendum est;

3° hoc decretum non est de productione rei, sed de usu rei jam productæ, scil. auri vel argenti. E contrario decretum efficax Incarnationis est de re producenda hic et nunc, proinde in carne passibili, ut de facto evenit. Hoc argumentum est igitur firmissimum, scil. post factum Incarnationis.

* * *

Confirmatur responsio sancti Thomæ ex solutione objectionum quas posuerat ipse initio articuli:

1^a *Obiectio* erat quod Augustinus dixit l. XIII de Trinitate, c. 17: «Alia multa sunt cogitanda in Christi incarnatione, præter absolutionem a peccato»,

Ad 1^{am} respondetur: «Omnes aliæ causæ quæ sunt assignatæ pertinent ad remedium peccati...», cf. art. præced. per Incarnationem homo retrahitur a malo, et maxime excitantur fides, spes, caritas.

Debemus etiam concedere quod Deus in decreto Incarnationis præter redemptionem humani generis, sibi proposuit, ut finem ultimum et communem omnium Dei operum, manifestationem bonitatis suæ, seu gloriam suam; sed nunc est sermo de motivo proximo Incarnationis, scil. an sit cum peccato connexum.

2^a *Obiectio* erat: Ad omnipotentiam divinam pertinet ut se manifestet per aliquem infinitum effectum.

Ad 2^{am} respondetur: «In ipsa productione rerum ex nihilo divina virtus infinita manifestatur. Ad perfectionem etiam universi sufficit quod naturali modo creatura ordinetur in Deum sicut in finem (scil. in statu vere naturali). Hoc autem excedit limites perfectionis naturæ, ut creatura uniatur Deo in persona». Hoc est igitur objectum liberrimi decreti, cujus motivum nuncupari per Revelationem manifestatur.

3^a *Obiectio* erat: *Humana natura per peccatum non est facta capacior gratiæ unionis hypostaticæ.* Ergo etiam independentem a peccato, Deus voluisset Incarnationem.

Respondetur: concedo antecedens. . Distinguo consequens: ergo etiam independentem a peccato, natura humana erat capax Incarnationis obedientialiter, concedo; - *elevata fuisset de facto ad unionem hypostaticam vi præsentis decreti:* nego.

Legenda est hæc pulchra responsio ad 3^{am}, quæ est magis momenti.

In hac responsione, duo notanda sunt:

1° Potentia obedientialis respicit agens supernaturale, id est Deum cui obedit, et Deum liberrimum, qui non semper implet hanc potentiam obedientialem, sed quandoque et gratuito.

2° «*Nihil prohibet ad aliquid majus humanam naturam perductam esse (de facto) post peccatum. Deus enim permittit mala fieri, ut inde aliquid melius eliciat.* Unde dicitur ad Rom., v, 20: «*Ubi abundavit delictum, superabundavit et gratia.*» Unde in benedictione cerei paschalis dicitur: «*O felix culpa, quæ talem ac tantum meruit habere Redemptionem.*»

Sic confirmatur quod motivum Incarnationis fuit formaliter motivum misericordiæ, et insuper quod Deus permisit peccatum originale, propter hoc majus bonum, quod est Incarnatio redemptiva. Sic causæ ad invicem sunt causæ in diverso genere; id est: in genere causæ materialis perficiendæ, lapsus generis humani misericorditer sublevandi antecedit Incarnationem redemptivam; sed hæc antecedit lapsum in genere causæ finalis seu majoris boni propter quod permixtum est peccatum primi hominis. Ita corpus hujusce embryonis in genere causæ materialis perficiendæ antecedit creationem et infusionem hujusce animæ, quæ tamen antecedit ipsum in genere causæ finalis, et non crearetur hæc anima si embryon non esset dispositum.

Et in hoc insistent, ut videbimus, plures thomistæ ut Godoi, Gonet, Salmauticenses, quorum interpretatio continetur jam in hac responsione ad 3^{am}, quæ non satis considerata est a Joanne a S. Thoma et a Billuart.

4^a *Obiectio* erat: ab æterno Christus ut homo prædestinatus est ad divinam filiationem naturalem, ut dicitur infra q. 24. — Prædestinatio autem semper impletur. Ergo etiam ante peccatum, necessarium erat Filium Dei incarnari.

Respondet sanctus Thomas: «Prædestinatio præsupponit præscientiam futurorum, et ideo sicut Dens prædestinat salutem alicujus hominis (v.g. Augustini) per orationem aliorum (v.g. sanctæ Monicæ) implendam; ita etiam prædestinavit opus incarnationis in remedium peccati».

Breviter hæc responsio sancti Thomæ ad 4^{um} sic explicanda est: «Prædestinatio, inquit, præsupponit præscientiam futurorum» non quidem omnium futurorum, certo sanctus Thomas non vult dicere: præsupponit præscientiam meritorum, tunc seipsum contradiceret (cf. I^a, q. 23, a. 5); sed *prædestinatio præsupponit præscientiam quorundam futurorum* v.g. Dum Deus prædestinat Petrum, primo vult illi gloriam in genere causæ finalis, sed prius in genere causæ materialis vult illi *individuationem per materiam*, qua constituitur Petrus. Pariter, quando agitur de toto genere humano et de prædestinatione Christi ut redemptoris generis humani; hæc prædestinatio præsupponit prævisionem peccati Adæ, in genere causæ materialis tantum. *Item aliquis prædestinatur ad gratiam martyrii occasione persecutionis prævisæ.* Substantia prædestinati, nativæ dotes et alia naturalia, temperamentum, sunt juxta thomistas effectus imperati prædestinationis et cum sequuntur in genere causæ finalis. Et sicut Augustinus ad gloriam non pervenisset, si sancta Monica pro eo non orasset, ita si homo non peccasset, Verbum incarnatum non fuisset.

Hæc responsio recte intelligenda est, ut non accipiatur contra conclusionem I^a, q. 23, a. 5, secundum quam præscientia meritorum non est causa prædestinationis, quia merita electorum sunt e contrario effectus prædestinationis eorum.

Beue explicat Cajetanus n. VI: quando in hac responsione ad 4^{um} sanctus Thomas dicit: «*prædestinatio præsupponit præscientiam futurorum*» non vult dicere «omnium futurorum», nam prædestinatio Petri non præsupponit præscientiam futuræ gloriæ Petri, sed e converso præscientia futuræ gloriæ Petri præsupponit prædestinationem Petri ad gloriam, prout Deus prævidit futura in decretis voluntatis suæ. Sed sanctus Thomas vult nunc dicere «prædestinatio præsupponit præscientiam aliquorum futurorum quæ præsupponuntur per prædestinationem». Ita Cajetanus, ibid., n. VI.

Sic prædestinatio Christi ad filiationem divinam naturalem præsupponit secundum S. Thomam, præscientiam peccati in cuius remedium Christus prædestinatus est; ordinatio namque medicinæ præsupponit notitiam morbi, ut dicit Cajetanus, n. VII.

Sed remanet difficultas; dicit Scotus, III, d. 7, q. 3: hæc dependentia incarnationis a peccato se tenet in ordine executionis, non in ordine intentionis ipsius prædestinationis Christi.

Nam ordinate volens prius vult finem et finem propinquiora quam alia inferiora. Sic Dens vult alicui v.g. Adæ gloriam ante prævisa merita et a fortiori demerita. Ergo a fortiori Dens vult Christo filiationem divinam naturalem ante prævisum demeritum Adæ.

Ad hoc responderi potest ex responsione ad 3^{am}, quod sanctus Thomas vult dicere etiam in ordine intentionis, prædestinatio Chri-

sti dependet a prævisione peccati Adæ, non quidem in genere causæ finalis, sed in genere causæ materialis perficiendæ. Cf. S. Thomam, I Sent., d. 41, q. 1, a. 1.

Ita dum Deus prædestinat Petrum, primo vult illi gloriam in genere causæ finalis, et primo vult illi *individuationem* ex materia jam in embryone signata, in genere causæ materialis; et «his qui diligunt Deum omnia cooperantur in bonum» etiam temperamentum physicum eorum.

Pariter quando agitur de toto genere humano, et de prædestinatione Christi, ut redemptoris generis humani; hæc prædestinatio præsupponit prævisionem peccati Adæ in genere causæ materialis tantum.

Hæc distinctio data est a Cajetano hic, et quamvis non omnia ab eo ibidem dicta (de ordinatione decretorum diviuorum circa tres ordines naturæ, gratiæ, et unionis hypostaticæ) forte sint vera, at tamen hæc distinctio servanda est et servata est a sequentibus thomistis.

Cajetanus enim respondet, u. IX, dist. antecedens: ordinate volens prius vult finem quam alia, secundum genus causæ finalis; concedo — secundum genus causæ dispositivæ quæ reducitur ad materialem; nego.

Sic volumus prius et magis sanitatem quam purgationem, secundum genus causæ finalis, e contra autem secundum genus causæ materialis, vel dispositivæ volumus purgationem ad sanitatem.

Hæc distinctio fundatur in principio «causæ ad invicem sunt causæ», et hæc applicatio hujusce principii evolvitur postea a Salmauticeusibus et Gonet quorum interpretatio differt aliquo modo ab interpretatione Cajetani, ut infra dicetur.

Concludit Cajetanus, u. IX: «constat quod Incarnatio potest esse volita a Deo, siue tali occasione (scil. peccati Adæ), non tamen constat quod de facto sit a Deo volita siue tali occasione... Oportet ad Scripturas devenire si nosse volumus quod de facto Deus ordinavit incarnationem futuram, siue Adam peccasset, siue non. Nos enim, quia ex Scriptura non habemus incarnationem nisi redemptivam, dicimus, quod licet potuisset Deus velle incarnationem etiam sine redemptione futuram, de facto tamen noluit eam nisi sic: quia ipse non aliter revelavit suam voluntatem, quæ ex sola ipsius revelatione cognosci potest... Stat Deum nolle de facto maximum bonum, nisi connexum tali minori bono».

Ita quamvis Deus potuisset velle efficaciter salutem omnium hominum (quod nobis melius apparet), stat quod voluit efficaciter salutem multorum, sed non omnium. (Cajetanus, n. IX). Et hoc non dedecet, sic manifestatur splendor justitiæ.

Pariter ut ait Cajetanus, n. X: «Non dedecet divinam sapientiam disposuisse tam excelsum bonum (incarnationis) se facturam, non nisi occasionaliter, peccato suam misericordiam ad id provocante... (Unde) ideo Christus est prædestinatus Filius Dei, quia Dens vult satisfacere pro casu humano. Nec ex hoc oportet gaudere de lapsu altissimi (scil. Adæ), sed de misericordia Dei, qui alterius

lapsum praevisum convertit in alterius bonum». — Unde remanet quod motivum Incarnationis fuit formaliter motivum misericordiae, scil. propter nostram salutem, ut dicitur in Symbolo.

5^a *Objectio* sancti Thomae est quod Incarnationis mysterium fuit revelatum homini innocenti absque connexionem cum peccato futuro. Ergo non est connexum cum isto peccato.

Ad 5^{um} responditur: «Nihil prohibet alicui revelari effectus, cui non revelatur causa».

* * *

Quanam est exacte sententia Scoti? — Cf. ejus *Commentar. oxoniense* in III Sent., d. 7, q. 3, edit. Vivès, T. 14, p. 354 et *Reportata Parisiensia* III Sent., d. 7, q. 4, edit. Vivès, T. 23, p. 303.

Cf. P. Chrysostome O. M., *Le motif de l'Incarnation*, 1913, extrait des «Études franciscaines»; et *La Rédemption est-elle le motif de l'Incarnation?* 1931, extrait de «La France franciscaine», Janvier 1931, p. 10.

Scotus hanc quaestionem tractat occasione alterius scil. Utrum Christus praedestinatus fuerit esse Filius Dei. Et post responsionem affirmativam vult ostendere quod *Christus praedestinatus est ut homo ad gratiam unionis hypostaticae et ad gloriam independentem a praevisione peccati Adae*.

Hoc probat per septem argumenta optime transcripta a Cajetano n. V (principalia videbimus cum responsione Cajetani):

1^{um} *argumentum Scoti*: *Praedestinatio cujuscumque ad gloriam praecedit, ex parte objecti, naturaliter praevidentiam peccati vel damnationis cujuscumque hominis*. Ergo multo magis hoc est verum de praedestinatione illius animae, scil. Christi, ad summam gloriam.

Respondet Cajetanus, n. X, negando antecedens, quia tenet quod praevisio peccati pertinet ad ordinem providentiae generalis, praesuppositum ab ordine praedestinationis. Sed ex hac responsione oriuntur multae difficultates, v.g. quia permissio peccati in vita praedestinatorum, et igitur in vita ipsius Adae, est effectus non solum providentiae generalis, sed praedestinationis horum electorum, quae ipsa praesupponit praedestinationem Christi¹⁵. Unde generaliter theologi et etiam thomistae posteriores non servant hanc Cajetani responsionem.

Sed *respondent plerique thomistae*: *praedestinatio Christi praecedit natura praevisionem peccati Adae in genere causae finalis*; concedo — *in genere causae materialis seu dispositivae*: nego.

¹⁵ Deus enim non permittit peccata in vita electorum, v. g. sancti Petri, nisi ad eos perducendos ad maiorem immutabilitatem, sic a his qui diligit Deum (usque ad finem) omnia cooperantur in bonum» et Augustinus addit: «etiam peccata».

Ita praedestinatio Petri ad gloriam praecedit natura praevisionem individuationis Petri, in genere causae finalis: concedo — in genere causae materialis: nego. Item aliquis praedestinatur ad gratiam martyrii, occasione persecutionis praevisae.

2^{um} *argumentum Scoti* est: *Ordinate volens per prius vult finem, et propinquiora fini*, sic Deus prius vult alicui gloriam quam gratiam et prius vult gloriam Christo quam aliis praedestinatibus, Christo subordinatis. Insuper Deus prius cuilibet vult gloriam et gratiam quam praevideat opposita, scil. peccatum et sequelas ejus. Ergo Deus prius vult animae Christi gloriam quam praevideat Adam casurum.

Respondet Cajetanus, IX et X, et haec responsio servatur a thomistis posterioribus: Distinguo maiorem (ut prius): ordinate volens per prius vult finem in ordine causae finalis: concedo — in ordine causae materialis dispositivae: nego.

V.g. aliquis vellet Romae aedificare Collegium Angelicum, sed nondum invenit locum adaptatum et, invento loco vult efficaciter hoc collegium aedificare, vel occasione data, quia accepit pecuniam. Item Deus vult prius animam in genere causae finalis et prius corpus in genere causae materialis, et haec anima singularis non crearetur hic et nunc, si hoc corpus embryonis non esset dispositum ad eam suscipiendam. Pariter Verbum incarnatum non fuisset, vi praesentis decreti, si homo non peccasset vel si genus humanum non esset redimendum.

Instantia: Sed causae non sunt ad invicem causae in eodem genere. Atqui ita esset in praesenti in eodem genere causae finalis, si peccatum permittitur propter hoc majus bonum Incarnationis, et si Incarnatio est volita propter redemptionem nostram.

Respondetur: Non est in eodem genere causalitatis, nam peccatum permittitur propter hoc majus bonum Incarnationis in genere finis ejus gratia; dum e contra genus humanum redimendum se tenet in genere causae materialis perficiendae, seu subjecti cui proficua est Incarnatio redemptiva, unde genus humanum non dicitur finis ejus gratia Incarnationis, sed finis cui proficua est. Ideo non sub eodem aspectu causae sunt ad invicem causae. Et ipsa redemptio nostra, ut volita a Deo, praesupponit ut quid prius in genere causae materialis genus humanum redimendum.

Ita etiam aliquis salvat puerum occasione imprudentiae hujusce pueri cadentis in flumen. Ille salvator prius vult vitam pueri in genere causae finalis, sed eam non salvaret si puer prius non cecidisset et occasionem hujusce salvificae actionis non praebuisset. Item Ecclesia dat saepe solemniores definitiones dogmatum occasione erroris rejiciendi ad liberationem animarum.

3^{um} *argumentum Scoti*: Redemptio sive gloria animae redimens non est tantum bonum quantum est gloria animae Christi. Ergo non propter solam istam causam videtur Deus praedestinasse illam animam, scil. Christi, ad tantam gloriam.

Respondet Cajetanus, X: Potuisset quidem Deus velle hoc tantum bonum sine connexionem cum minori bono, sed ex S. Scriptura constat quod Deus noluit de facto hoc maximum bonum, nisi connexionem tali minori bono. Et non agitur de possibili, sed de facto. Sicut Deus potuisset velle efficaciter salvare omnes homines, sed ex S. Scriptura constat quod non omnes salvantur (cf. Cajet., n. IX), quamvis, Deo adjuvante, adimpletio ejus mandatorum semper sit possibilis. In hoc est mysterium credendum sec. testimonium Sacrae Scripturae et non rationibus a priori modo humano determinandum.

4^{um} argumentum Scoti: Non est verisimile tam summum bonum esse tantum occasionatum, scil. propter minus bonum.

Respondent thomistae: Incarnatio non est bonum occasionatum proprie, sed improprie tantum. Nam dicitur proprie occasionatum, quod est praeter intentionem agentis et est a casu, ut, si quis fodiens sepulchrum, invenit thesaurum; aut si puer a casu cadit in flumen. Improprie dicitur occasionatum, quod pendet ex aliqua occasione, licet sit intentum ab agente, ut si quis salvet puerum qui cecidit in flumen. — Et sic Incarnatio est bonum occasionatum, nec est inconveniens quod occasione mali Deus tantum bonum eliciat; scil. bonum gratuitum et ex misericordia, quia ratio miserendi est miseria.

Scotus non animadvertit quod multa altiora bona sunt sic improprie occasionata, praesertim multi actus heroici, v.g. ad salvandam vitam alterius, cum periculo propriae vitae, ut in naufragio, vel in incendio. Item actus heroici ad salvandam patriam, occasione injustae aggressionis, unde gloria multorum militum sic est occasionata. Item actus heroici ad defensionem fidei, ut martyrium occasione persecutionis. Item Ecclesia pulcherrimas definitiones dogmatum dedit occasione erroris rejiciendi ad liberationem animarum. Augustinus suos libros de Gratia scripsit occasione pelagianismi et semipelagianismi.

Sed in hoc est differentia inter Deum et hominem, quod homo non potuit infallibiliter praevidere occasionem horum actuum heroicorum, et eos facit de improvviso. Deus e contrario occasionem Incarnationis praevидit ab aeterno, eamque permisit, propter majus bonum.

Alia argumenta Scoti sub nova forma eandem objectionem proponunt.

Instant scotistae, ut P. Chrysostome, « La Rédemption est-elle le motif de l'Incarnation? », 1931, p. 24 et 50: causa materialis non est finis, nec materia circa quam est motivum. Ergo remanet difficultas.

Respondetur: Materia circa quam Incarnationis redemptivae est ratio Incarnationis, prout « ratio miserendi est miseria sublevanda », II^a-II^{ae}, 30, 2. Sic in nostra articulo S. Thomas potest dicere: « Redemptio est ratio Incarnationis », quamvis Incarnatio non ei subordinetur.

Haec omnes objectiones ad hanc sequentem reduci possunt:

- Deus non potest velle superius esse propter inferius, hoc esset inversio ordinis seu perversio.
- Atqui redemptio nostra est quid inferius Incarnatione.
- Ergo Deus non potest velle Incarnationem esse propter redemptionem nostram.

Respondetur: Distinguo majorem: Deus non potest velle superius esse propter inferius, tanquam propter finem perfectivum et praesertim ultimum, concedo — tanquam propter quid perficiendum aut reparandum motivo misericordiae, nego. Quia ratio miserendi est miseria sublevanda. Concedo minorem.

Distinguo conclusionem: ... tanquam propter finem perfectivum et praesertim ultimum, concedo (hic finis est gloria Dei); — tanquam propter quid perficiendum aut reparandum, motivo misericordiae, nego.

Sic Thomistae dicunt: genus humanum redimendum non est finis cuius gratia Incarnationis, sed est materia circa quam Incarnationis redemptivae, vel finis cui Incarnatio est proficua. Ita medicus visitat infirmum laborantem, aut sacerdos celebrat missam pro sanitate restituenda in ordine ad bonum commune et ad gloriam Dei.

Ideoque tota doctrina S. Thomae, S. Bonaventurae et aliorum ad hoc reducitur: *motivum Incarnationis fuit formaliter motivum misericordiae*. Cf. Ps., vi, 3: « Miserere mei, Domine, quia infirmus sum »; Ps. xxx, 10: « Miserere mei, Domine, quoniam tribulor »; Ps. xxiv, 16: « Quia pauper sum ego ».

Respondet optime Cajetanus, n. X: « Non dedecet divinam sapientiam disposuisse tam excelsum bonum se facturam non nisi occasionaliter, peccato suam misericordiam ad hoc provocante ». Ratio est quia ratio miserendi est miseria sublevanda (II^a-II^{ae}, 30, a. 2), et misericordia divina, sublevans miseriam generis humani, est maxima manifestatio bonitatis et omnipotentiae divinae; si jam manifestatur omnipotentia in creatione granum arenae ex nihilo, a fortiori manifestatur dum ex malo Deus elicit bonum et bonum excelsum ut vitam aeternam iustificatorum. S. Thomas dicit, II^a-II^{ae}, q. 30, a. 2: « Sec. se misericordia est maxima virtutum (et sic est in Deo, non in nobis quia habemus superiores et virtutes erga ipsum); pertinet enim ad misericordiam, quod aliis effundat, et quod plus est, quod defectus aliorum sublevet. Et hoc maxime superioris est; unde et misereri ponitur proprium Deo, et in hoc maxime dicitur ejus omnipotentia manifestari ». Item I^a-II^{ae}, q. 113, a. 9: « Ude dicit Augustinus: « Majus est quod ex impio fiat justus, quam creare caelum et terram; caelum enim et terra transibunt, praedestinatorum autem solus et justificatio permanebit ». Cum autem ratio miserendi sit miseria, miseria sublevanda est plus quam materia circa quam veratur misericordia, est ejus motivum, non quidem ut finis perfectivum, sed ut quid reparandum.

In hoc nulla est inversio ordinis. Esset quidam perversitas ordinis si superius ordinaretur ad inferius tanquam ad finem ultimum

sui perfectivum; non vero si per modum misericordiae ordinatur ad quid perficiendum, aut reparandum.

Sic Filius Dei per incarnationem suam certo se inclinat ad nos cum sublimi misericordia, quae sanctorum lacrimas excutit; sed, sic se inclinando, nullo modo se subordinat nobis; e contrario, a nostra miseria nos sublevando, restituit subordinationem originalem, nos subordinat sibi et Deo Patri. Sic sese inclinando per modum misericordiae splendidissime manifestat bonitatem et omnipotentiam divinam, cum « misereri maxime superioris sit ». Cf. etiam I^a, q. 21, a. 4.

In Deo, prout non habet superiorem cui conjungi debeat, maxima omnium virtutum est misericordia et ratio miserendi est miseria (II^a-II^{ae}, q. 30, a. 2 et 4). Sic in quædam collecta dicitur: « Deus, qui omnipotentiam tuam parcendo maxime et miserando manifestas ».

Scotus igitur non destruxit medium demonstrativum articuli.

Hanc thesim evolvi in Periodico *Angelicum*, 1930, fascic. 3, p. 289... sub isto titulo: *Motivum Incarnationis fuit motivum misericordiae*.

Hæc est certo doctrina sancti Thomæ. Cf. etiam id quod scripsit in I^a, q. 20, a. 4 ad 2: « Nec ideo naturam humanam assumpsit Deus, quia hominem absolute plus diligeret quam angelos; sed quia plus indigebat (homo); sic bonus paterfamilias aliquid pretiosius dat servo ægrotanti, quod non dat filio sano ». Item I^a, q. 20, a. 4 ad 1: « Nec aliquid excellentiæ Christi deperiit ex hoc quod Deus dedit eum in mortem pro salute generis humani, quoniam ex hoc factus est victor gloriosus » peccati, demonis et mortis.

Sic proposita, thesis sancti Thomæ est fortissima: Motivum Incarnationis fuit motivum misericordiae, propterea Christus fuit primus prædestinatorum, sed prædestinatus est ut *Salvator* et *victima*, ut *victor peccati*, *diaboli* et *mortis*. Hic est character primordialis Christi, expressus in nomine JESU, qui salvatorem significat. Hic character magis primordialis est in eo quam Doctor aut Rex regum, Dominus dominantium.

Et hæc doctrina videtur esse ipsa fides christiana, quamvis Scriptura non dicat quod hæc Incarnationis ratio, fuit ratio sine qua non.

Hæc doctrina est etiam fecundissima in ordine spiritualitatis, quoad imitationem Christi et apostolatam.

Ut notat Cajetanus in II^a-II^{ae}, q. 17, a. 5, n. VI, sicut in actu spei *desidero Deum mihi*, finaliter *propter Deum* (prout Deus est finis ultimus hujusce actus spei), *ita Christus datus est nobis* (subiectum cui, vel finis cui), *propter glorificandum Deum* (qui est finis ultimus cujus gratia Deus operatur omnia opera sua). Sic *Incarnatio non subordinatur redemptioni nostræ*¹⁶, sed est ejus causa

¹⁶ Si quidam thomistæ recentiores dicunt quandoque: « Incarnatio subordinatur redemptioni », subordinatio est impropria expressio; causa eminens enim non proprie subordinatur suo effectui, sed quodam modo ordinatur ad eum produciendum, aliquando ipse omnipotentis subordinaretur effectui quæ produxit.

eminens; ita contemplatio non subordinatur actioni apostolicæ, quæ ex ejus plenitudine procedere debet, tanquam a superiori fonte, ut dicit sanctus Thomas II^a-II^{ae}, q. 188, a. 6. Servantur ergo, quidquid dicant scotistæ, verba sancti Pauli, I Cor., iii, 23: « Omnia enim vestra sunt, vos autem Christi, Christus autem Dei ». In hac enim thesi thomistica, Christus non subordinatur nobis, sed nos Illi.

In quo conveniunt et non conveniunt Thomistæ? — Conveniunt in conclusione principali explicite formulata a sancto Thoma: « Si Adam non peccasset, Verbum incarnatum non fuisset ».

Sed non omnino concordat quoad aliquid secundarium:

Plures, sequentes vias Cajetani, ut *Joannes a sancto Thoma*, *Bilhuart*, volunt respondere ad hanc questionem: *quare Deus permisit peccatum. Adæ et peccatum originale?* Insuper *multiplicant decreta divina conditionalia*. Juxta eos, 1^o Deus voluit ordinem naturæ; - 2^o elevationem generis humani ad ordinem gratiæ; - 3^o permisit peccatum primi hominis; - 4^o decrevit incarnationem redemptivam in carne passibili.

Alii Thomistæ ut *Salmanticenses*, *Godôï*, *Gonet* et plerique recentiores, dicunt, insistendo in responsione sancti Thomæ, ad 3um et I^a, q. 20, a. 4, ad 1: *Certo Deus non permittit malum peccati, nisi propter majus bonum*; hoc est certum et de fide, alioquin divina permissio peccati non esset sancta. Non potest quidem dici a priori propter quoddam majus bonum Deus permisit peccatum originale, sed post factum Incarnationis apparet quod Deus permisit peccatum originale *propter Incarnationem redemptivam*, ita ut lapsus generis humani redimendi sit prior in genere causæ materialis perficiendæ, et Incarnatio redemptiva est prior in genere causæ finalis. Hæc distinctio data est a Cajetano hic, sed valorem ejus minuit, nimis multiplicando decreta divina, melius locutus est in I^{um}, q. 22, a. 2, ad 2, et ibid. a. 4.

Insuper secundum hos thomistas, non sunt multiplicanda decreta divina conditionalia, nam hæc multiplicatio provenit a debilitate nostri intellectus, et in quantum possibile est, superanda est. Unde Deus ante quodlibet decretum vidit per scientiam simplicis intelligentiæ omnes mundos possibiles cum suis internis combinationibus (ut artifex concipit diversas habitationes possibiles cum omnibus suis partibus simul), v.g. Deus concepit mundum innocentem, Incarnatione non redemptiva coronatum, et alium mundum possibilem scil. mundum lapsum, Incarnatione redemptiva coronatum. Et de facto Deus, uno solo decreto, elegit hunc ultimum, in quo igitur Incarnatio redemptiva est prior in genere causæ finalis (ut anima est prior corpore) et lapsus generis humani reparandi est prior in

genere causæ materialis perficiendæ (ut corpus est prius quam anima) ¹⁷.

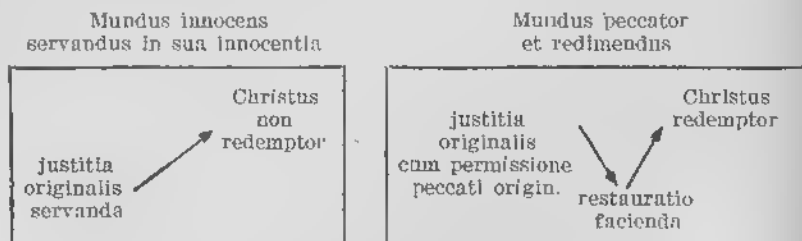
Hæc secunda interpretatio est plene conformis cum responsione sancti Thomæ ad 3^{um}, et cum 1^a, q. 20, a. 4, ad 1, ubi dicitur: «*Deus diligit Christum non solum plus quam totum humanum genus, sed etiam magis quam totam universitatem creaturarum, quia scil. ei majus bonum voluit, quia dedit ei nomen quod est super omne nomen, ut verus Dens esset. Nec aliquid ejus excellentiæ deperit ex hoc, quod Deus dedit eum in mortem pro salute generis humani, quinimmo ex hoc factus est victor gloriosus*» scil. peccati, dæmonis et mortis.

Item hæc responsio horum thomistarum conformis est cum verbis sancti Thomæ in nostro articulo ad 3^{um} in quo citat illud sancti Pauli: «*Ubi abundavit delictum, superabundavit gratia*» et verba liturgiæ: «*O felix culpa, quæ talem ac tantum meruit habere redemptorem*».

Item sanctus Augustinus in Ps. XLVII, P. L., t. 36, col. 539, dicit: «*Ideo cecidit Adam ut nos surgamus*», id est: Deus permisit peccatum Adæ propter hoc majus bonum quod est Incarnatio redemptiva.

Et insuper non sunt multiplicanda sine necessitate decreta divina; hæc enim multiplicatio fundatur unice in imperfectione nostri modi intelligendi. In eo manifestum est quod plures eventus ordinis naturalis, ut mors alicujus justi ex morbo, quæ videntur primo aspectu dependere solum a causis naturalibus et a Providentia generali, dependent a prædestinatione supernaturali ¹⁸. Ex hoc apparet quod Deus uno solo decreto voluit hunc mundum actualem cum tribus ejus ordinibus, naturæ, gratiæ et unionis hypostaticæ.

¹⁷ Sic figurari possunt hi duo mundi possibiles, quorum secundus electus est a Deo uno solo decreto efficaci quoad omnes suas partes simul sumptas:



Cf. E. Hugon, *Le mystère de l'Incarnation*, p. 75, et *Dict. théol. cath.*, art. Incarnation, c. 1564.

¹⁸ V. g. quod talis homo ex morbo quidem moriatur hic et nunc dum est in statu gratiæ et habeat gratiam perseverantiæ finalis, hoc pendet ab ejus prædestinatione supernaturali; item finis mundi physici eveniet quando numerus electorum erit completus. Non patet igitur dici 1^o Deus voluit ordinem naturalem et evanescere ejus independentem ab ordine gratiæ, et hunc independentem ab ordine naturali hypostaticæ, sed uno decreto voluit hunc mundum includere cum tribus ejus ordinibus.

* * *

Comparatio inter sanctum Thomam et Scotum quoad libertatem decreti Incarnationis.

Primo aspectu mirum est quod sanctus Thomas qui est intellectualista, dicat: cum Incarnatio sit donum *liberrimum* et omnino gratuitum Dei, ejus motivum non potest cognosci nisi per Revelationem, dum Scotus, qui est voluntarista inclinatus ad libertismum, velit hoc motivum invenire per argumenta seu *rationes quasi a priori*, ut faciunt intellectualistæ immoderati ut Leibnitz et Malebranche qui dicunt Incarnationem moraliter necessariam esse ut mundus sit omnium possibilium optimus.

Ratio hujusce oppositionis inter sanctum Thomam et Scotum videtur esse in hoc, quod sanctus Thomas, ratione sui intellectualismi moderati, exacte determinavit *distinctionem inter ordinem naturæ et ordinem gratiæ*, ex objecto proprio intellectus creati, sive humani, sive angelici. Proinde sanctus Thomas plene agnoscit *perfectam libertatem Dei* ad elevandam naturam hominis (vel angeli) ad ordinem gratiæ, et a fortiori ad unionem hypostaticam. Sic intellectualismus ejus moderatus optime agnoscit jura libertatis divinæ.

E contrario Scotus, vi sui voluntarismi, non tam exacte distinguit ordinem naturæ et ordinem gratiæ; dicit quod in nostra natura est appetitus innatus et non solum elicitus visionis beatificæ, et addit quod, si Dens voluisset, visio beatifica foret nobis naturalis.

Unde inclinatur ad considerandum ordinem gratiæ ut *complementum* ordinis naturæ, et ordinem hypostaticum ut complementum et consummationem quasi normalem ordinis gratiæ. Sic minus agnoscit *jura libertatis divinæ*, quoad hanc duplicem elevationem; et in fine loquitur fere sicut intellectualistæ absoluti, ad modum Leibnitz, qui putant, quod Incarnatio est moraliter necessaria ut mundus sit optimus omnium possibilium. Sic extrema sese tangunt:

— Intellectualismus absolutus reducit ad jus ideale factum adimpletum.

— Libertismus absolutus reducit ad factum adimpletum ipsum jus.

Hæc duo systemata sunt inversa, sed in praxi sese tangunt, quia nullo dicunt quod factum adimpletum idem est ac jus ideale, et successus idem est ac moralitas, prius tamen insistant in jus, alii in factum adimpletum. Intellectualismus vero moderatus est inter ac supra hæc extrema ad invicem opposita, quia salvat simul valorem primorum rationis principiorum et veram libertatem, quæ negatur ab Intellectualismo absoluto.

Sic in thomismo Incarnatio apparet ut *supremum factum* totius universi, sed ut *factum contingens*, in quo manifestatur *liberrimus et gratuitus amor Dei* erga nos per modum misericordiæ. «*Sic Deus dilexit mundum ut Filium suum unigenitum daret*».

Sic hæc thesis sancti Thomæ, comparata cum aliis ejus thesibus de intellectualismo moderato et de libertate, altam significationem habet scilicet:

In ordine gratiæ, prout hic ordo omnino gratuitus est, *plene regnat libertas divina*, prædilectio ejus liberrima, cujus motivum non nisi per revelationem cognosci potest. Hoc autem principio sublato, non recte intelliguntur plura puncta capitalia in ordine supernaturali, v.g. hæc verba sancti Pauli, I Cor., I, 27: «Infirma mundi elegit Deus, ut confundat fortia, et ea quæ non sunt, ut ea quæ sunt destrueret»¹⁹.

Hæc autem quæstiones sunt profundissimæ, et circa eas dividuntur inter se spiritus.

* * *

Corollaria spiritualia. - Hæc corollaria evolvi in alio libro «*Le Sauveur et son amour pour nous*», p. 136 sq., in quo exponitur doctrina sancti Thomæ de motivo Incarnationis modo minus scholastico et magis spirituali.

Hæc corollaria sunt sequentia:

1° Ex hac doctrina sequitur quod *non accidentaliter* Christus est *Salvator, Sacerdos simul et victima*. Hic est character ejus principalis ut nomen Jesus indicat. Jesus non est præsertim Rex regum et Doctor sublimis, qui accidentaliter fuit Salvator humanitatis et victima, propter lapsum generis humani. Non, sed vi præsentis decreti venit principaliter et primo ut Salvator hominum. Et tota ejus vita ordinatur ad culmen ejus, scilicet ad sacrificium Crucis.

2° Christus sic apparet altior, et *unitas ejus vitæ melius manifestatur*, scilicet. Vitæ Salvatoris miserentis et simul victoris peccati, dæmonis et mortis²⁰.

3° Propterea horam Passionis Christus vocat «*horam meam*» quasi per excellentiam.

4° Ex hoc sequitur quod in actuali œconomia salutis, *non accidentaliter* animæ, ut sanctificentur, debent *portare crucem suam quotidie* in unione cum Salvatore, ut ipse dicit: Luc., IX, 23.

5° Ex hoc sequitur quod *ut aliquis sit sanctus*, etiam magnus sanctus, non necesse est quod sit doctor, aut multa opera actione

¹⁹ Propter eandem rationem, in ordine supernaturali Deus non raro per inæqualitatem gratiarum compensat inæqualitatem conditionum naturalium; hoc est quod dicitur in beatitudinibus evangelicis: «Beati pauperes spiritu, quia ipsorum est regnum cælorum, beati mites, beati qui lugent, beati qui persecutionem patiuntur propter justitiam» etc. Ideoque non debemus dicere: 1° Deus voluit ordinem naturæ cum suis eventibus, 2° ordinem gratiæ, 3° ordinem hypostaticum; sed prius concepit mundum actuale in possibilem cum omnibus suis partibus subordinatis, et uno solo decreto elegit illum potiusquam alios mundos pariter possibiles.

²⁰ Cf. S. Thomam, I^a, q. 20, n. 1, ut 1.

exteriori adimpleat, sufficit quod *vere configuretur Christo crucifixo*, ut v.g. S. Benedictus Joseph Labre qui in sua paupertate, et suo crucis amore apparuit sæculo XVIII ut viva Christi imago²¹.

6° Denique sequitur, ut explicat S. Thomas, III^a, q. 62, a. 2, agendo de effectibus baptismi, quod *gratia sanctificans* in redemptis sit proprie *christiana*; non solum enim est ut in Adamo innocenti et in angelis participatio naturæ divinæ, sed insuper nos configurat Christo redemptori et per eam efficiamur viva membra corporis mystici Christi. Propterea hæc gratia, ut christiana est, nos inclinat ad configurationem cum Christo redemptore per amorem crucis, inclinat nempe ad vitam reparatricem pro peccatis nostris et aliorum, in quantum viva membra Christi debent sese mutuo in via salutis adjuvare.

Ideoque nulla idea christiana et nulla associatio christiana producit veros fructus salutis, nisi post tempus dolorosæ probationis sec. illud Joann., XII, 24: «Nisi granum frumenti cadens in terra mortuum fuerit, ipsum solum manet; si autem mortuum fuerit, multum fructum affert».

Sic Christiani configurantur Christo, qui dixit de seipso discipulis Emmaus: «Nunc hæc oportuit pati Christum, et ita intrare in gloriam suam», Luc., XXIV, 26. — Unde S. Paulus ait, Rom., VIII, 17: «Heredes Dei sumus, coheredes autem Christi, si tamen compatimur, ut et conglorificemur».

Hæc sunt corollaria spiritualia hujusce doctrinæ.

* * *

Opinio quædam specialis. — Recenter quidam²² tenuerunt quod hucusque quæstio male posita est sub forma hypothetica: «Utrum si homo non peccasset, Deus incarnatus fuisset». «Etenim, ut aiunt, si homo non peccasset (seu in hac suppositione) *alius omnino ordo, ab ordine præsentis omnino diversus, haberetur*, et quid in tale ordine accidisset, Deus tantummodo cognoscere valet». — Vera positio quæstionis debet esse, juxta eos, positiva et universalis scilicet. «Quænam sit in præsentis ordine, ratio adæquata universalis Incarnationis Verbi». Ad hanc quæstionem respondet P. Roschini, O. S. M., in sua «Mariologia», 1942, t. II, p. 40 sq.: «Ratio primaria Incarnationis est: *Libera electio ab æterno a Deo facta, ordinis præsentis cum omnibus quæ in eo continentur*; in quantum volens ordo præscus adamussim respondet mensuræ et modo, ab eo

²¹ Hæc autem conceptio vitæ christianæ plene coheret cum conceptione quam habuerunt sanctus Franciscus Assisi et sanctus Bonaventura; ab ea videntur quodammodo recedere Scotus in sua thesi de motivo Incarnationis.

²² Ita P. Roschini, *Mariologia*, 1942, t. II, p. 40 ss.

pariter libere præfixis, quibus voluit suam bonitatem ad extra effundere et exinde gloriam extrinsecam haurire.

Ad hoc responsum est in periodico *Angelicum*, Jan. 1942, p. 97-103²³: Quæstio posita a scholasticis se tenet in præsentis rerum ordine, et novus modus ponendi quæstionem est extra spheram præsentis problematis, ac perducit solum ad veritatem communem ab omnibus scholis admissam absque ulla discussione; certissimum est enim pro omnibus quod Incarnatio dependet a libera electione divina ordinis præsentis, et quod ordinata est ad manifestationem bonitatis divinæ. Hæc est ejus ratio suprema, sed quaeritur nunc ejus ratio proxima.

Manifestum est quod quæstio hypothetica a magnis scholasticis posita se tenet in præsentis rerum ordine; scil. *an vi præsentis decreti*, Verbum incarnatum fuisset, *abstractione facta a peccato primis hominis*. Abtractio non est mendacium, nec mutat ordinem rei considerata. Est ac si quaeretur: an anima hujusce hominis creata fuisset, si corpus ejus in sinu matris suæ non fuisset satis dispositum ut informaretur ab ea? vel: an hoc templum subsisteret, si tolleretur hæc columna ejus? Veritas propositionis conditionalis, ut docetur in logica, unice pendet ex *neu* inter conditionem et conditionatum.

Unde ad objectionem respondetur: dicendo «si homo non peccasset» mutaretur rerum ordo, distinguo: si hoc diceretur *vi alterius decreti*, concedo; *vi præsentis decreti*, nego.

Ut dicitur in prædicta repositione: «Il ragionamento degli scolastici non è, e non può essere altro che questo, altrimenti come spiegare che quei Dottori si siano tanto straniti attorno ad una ricerca futile e circa la quale non si potrà mai sapere nulla di certo... Senza dire poi che attribuire a quei teologi somni e così circospetti, con a capo l'Angelico, una svista di tal fatta, sarebbe addirittura trattarli da meno di uno scolaro».

S. Thomas male posuisset quæstionem, aut non correxisset quæstionem male positam, immo ineptam, quæ scilicet nullum modo esset ad rem.

Sed verum est dicere, cum S. Doctore, loquendo *de alio ordine rerum*: «Nescimus quid ordinasset (Deus), si non præcivisset peccatum»²⁴, *Comm. in Ep. ad Tim.*, c. I, lect. 4. Dicit eodem modo in nostro articulo: «Quamvis potentia Dei ad hoc non limitetur: potuisset enim etiam peccato non existente, Deum incarnari» scil. in alio rerum ordine.

²³ Ancora intorno alla ragione primaria dell'esistenza di Cristo.

²⁴ Sunt enim due quæstiones valde diverse, sicut istæ duæ: 1^a «An hoc ædificium remaneret, si tolleretur hæc columna» et 2^a «Quid ordinasset architector si in hoc ædificio non voluisset habere columnam, quid aliud statuisset ad soliditatem ejus?».

* * *

CONCLUSIO ULTIMA

De motivo Incarnationis.

Simpliciter igitur dicendum est: *Deus voluit Incarnationem ad bonitatem suam manifestandam per modum misericordiæ erga homines redimendos*, seu «propter nostram salutem» ut in Symbolo dicitur.

Et illi qui admittunt, sicut thomistæ, *unicum decretum efficax* circa Incarnationem redemptivam in carne passibili, eo ipso debent dicere, cum S. Thoma: *vi præsentis decreti* «si Adam non peccasset, Verbum incarnatum non fuisset», vel modo affirmativo: in præsentis decreto, Incarnatio redemptiva supponit lapsum generis humani redimendi, quamvis lapsus iste permissus fuerit propter hoc majus bonum quod est Incarnatio redemptiva. Ita creatio animæ supponit corpus embryonis sufficienter dispositum, et hæc sufficiens dispositio fuit volita a Deo et producta propter animam. «Causæ ad invicem sunt causæ, in diverso genere» absque circulo vitioso. Circulus vitiosus esset dicere: permissio peccati Adæ fuit propter Incarnationem et Incarnatio facta est propter permissionem peccati Adæ. Revera facta est, non propter ejus permissionem, sed propter ejus reparationem.

Item circulus vitiosus esset dicere: «homines sunt propter Christum, et eodem modo Christus est propter homines»; sed verum est dicere: «Christus est *finis* cuius gratia hominum, et homines sunt *finis* cui proficua est Incarnatio redemptiva».

Unde remanet verum dicere: Incarnatio volita est ad manifestationem bonitatis divinæ, per modum misericordiæ erga homines redimendos, seu «propter nostram salutem» ut in Symbolo dicitur.

Hoc problema longius examinavimus contra recentes objectiones in *Actis Acad. Romanæ S. Thomæ*, 1945: *De Motivo Incarnationis*, p. 7-45.

ART. IV. — UTRUM PRINCIPALIVS CHRISTI INCARNATIO FACTA FUERIT AD TOLLENDUM PECCATUM ORIGINALE, QUAM ACTUALE.

Respondetur affirmative.

Probatur auctoritate S. Scripturæ.

— Joann., I, 29: «Ecce Agnus Dei qui tollit peccatum mundi» scil. ut ait S. Beda, peccatum quod commune est totius mundi. — In idem græco sec. editionem criticam Nestle, habetur apud Joannem loc. cit. singulare «τὴν ἀμαρτίαν τοῦ κόσμου», peccatum mundi.

— Sed principale testimonium est citatum in corpore articuli, scil. ad Rom., v, 15 et 18: «Judicium ex uno (scil. Adam) in condemnationem, ... per unius delictum in omnes homines in condemnationem, sic et per unius justitiam (scil. Christi) in omnes homines in justificationem vitæ».

— Item hoc expresse affirmatur in 6° concilio provinciali Tolitano, et aliquantulum in c. Trid., sess. 6, cap. 2. Denz., n. 794.

Probantur ratione theologica duæ conclusiones, scil.:

— 1^a Quod Christus venit ad delenda omnia peccata, quia venit ut salvaret homines, et omnia peccata sunt ad salutem obstacula.

— 2^a Prob. quod Christus venit *principaliter ad delendum peccatum originale*, prout hoc peccatum est *absolute majus extensive, in quantum se extendit ad totum genus humanum* quod inficit, quamvis peccatum actuale sit intensive majus, quia habet plus de voluntate.

Unde probabiliter vi præsentis decreti Christus venisset etiam pro solo peccato originali delendo, non autem pro solis peccatis actualibus; quia non existente peccato originali, principalior ratio Incarnationis non subsistit. Insuper vi præsentis decreti, Christus venit in carne passibili et mortali, sed non existente peccato originali, caro non fuisset passibilis nec mortalis²⁵.

ART. V. — UTRUM CONVENIENS FUERIT DEUM INCARNARI AB INITIO MUNDI

Respondetur negative. — Sed «in plenitudine temporis» ut dicitur ad Galat., iv, 4.

Non enim hoc conveniens fuit *ante peccatum*, cum Incarnatio sit redemptiva; *nec statim post peccatum*:

1° Ut homo humiliatus magis agnosceret gravitatem morbi et necessitatem redemptionis, sicque ad eam clamaret.

2° Ut paulatim ab imperfecto ad perfectum humanitas perveniret per legem naturæ, per legem mosaicam, et per Evangelium.

3° Propter dignitatem Verbi incarnati, decebat ut ejus adventus annuntiaretur per prophetas.

²⁵ Si non fuisset peccatum originale, plures homines non indignissent redemptione, quia remansissent in statu gratiæ imo innocentiae; in illis autem fuisset peccatum actuale seu personale, quod non transmittitur nisi exemplo et quodam atavismo. — Notandum est quod in art. 4, Sanctus Thomas dicit: «Certum est Christum venisse... etiam ad deletionem omnium peccatorum, quæ postea superaddita sunt, non quod omnia deleantur, quod est præter defectum hominum, qui Christo non inhererent..., sed quia ipse exhibuit quod *sufficiens* fuit ad omnium peccatorum deletionem».

ART. VI. — UTRUM INCARNATIO DIFFERRI DEBUERIT USQUE AD FINEM MUNDI

Respondetur negative sed conveniebat ut veniret *in plenitudine temporis* ut dicitur ad Galatas, iv, 4, seu moraliter loquendo «in medio annorum» ut dicit propheta Habacuc, iii, 2, citatus in argumento sed contra.

Ratio est:

1° Quia non decet quod causa efficiens perfectionis tamdiu differatur.

2° Quia in fine mundi notitia Dei quasi penitus excidisset.

3° Quia conveniebat quod salus hominum fieret per fidem Salvatoris, et futuri, et præsentis et præteriti.

* * *

Sic sufficienter examinata est quæstio de convenientia Incarnationis et de ejus *necessitate secundum quid* ad reparationem generis humani, de ejus *necessitate simpliciter ad condignam reparationem*; necnon de ejus motivo proximo, quod fuit formaliter motivum misericordiæ, scil. ad sublevandum genus humanum ab ejus miseria, seu «propter nostram salutem» ut dicitur in Symbolo Nicæno.

* * *

Nunc post quæstionem *an sit* Incarnatio, venit quæstio *quid sit*.

QUÆSTIO II

DE MODO UNIONIS VERBI INCARNATI

Prologus. — Hic modus consideratur a sancto Thoma:

- 1° Quantum ad ipsam unionem (q. 2).
- 2° Quantum ad personam assumptam (q. 3).
- 3° Quantum ad naturam assumptam et ad perfectiones aut defectus huiusce naturæ assumptæ (q. 4 ad q. 15 incl.).

Deinde erit sermo de consequentibus unionem, scil. quantum ad esse, ad velle, ad operari.

* * *

Unde nostra quæstio II^a est *de essentia Incarnationis*, seu *unionis hypostaticæ*.

Hæc quæstio II^a continet duodecim articulos, et dividitur in tres partes:

I^a pars continet sex priores articulos, quid sit hæc unio et quid non sit:

1° An facta sit in natura; 2° An in persona; 3° An in supposito; 4° An persona Christi sit composita; 5° Quænam est unio in Christo animæ et corporis.

Sic progressive solvitur quæstio; et articulus 6, qui est magni momenti, coadunat præcedentes:

6° « Utrum natura humana fuerit unita Verbo accidentaliter ».

II^a pars quæstionis considerat unionem per respectum ad actiones divinas, quæ sunt creatio et assumptio: art. 7 et 8.

III^a pars quæstionis considerat unionem per respectum ad gratiam, scil. an sit maxima unio — an facta fuerit per gratiam — an aliqua merita eam præcesserint — an gratia unionis fuerit homini Christo naturalis.

Hæc quæstio II^a virtualiter continet totum tractatum de Incarnatione, sicut in I^a P., q. III, ubi Deus quasi definitur Ipsum esse per se subsistens, continet virtualiter totum tractatum de Deo uno.

Quoniam ordinem quæstionum mutandum est quod in Summa Theologia, sanctus Thomas sequitur ordinem logicum potiusquam histo-

ricum, dum in Contra Gentes, L. IV, q. 27 sq., sequitur primo ordinem historicum confutando scil. varias hæreses quæ circa Incarnationem apparuerunt.

* * *

Hæreses circa Incarnationem. — Ad intelligentiam autem articulo-
rum nostræ quæstionis, breviter exponendæ sunt principales hæreses ab Ecclesia damnatas, scil. Arianismus, Apollinarismus, Nestorianismus, Monophysismus Euthychetis. Cf. Tixeront, *Histoire des Dogmes* (10^e éd. 1924) de his hæresibus sub aspectu historico.

Dividuntur hæc hæreses, prout quidam erraverunt circa divinitatem Christi, alii circa humanitatem, alii denique circa unionem.

Deus permittit errores ut plenius appareat veritas per oppositionem:

Errores	circa divinitatem negatam ab Ebionitis, Cerinthianis, Arianis, etc.	
	circa humanitatem	circa animam, negatam ab Arianis et Apollinaristis; circa corpus verum, negatum a Docetis et a Valentino.
	circa unionem	circa unitatem personæ, negatam a Nestorianis; circa dualitatem naturarum, negatum ab Euthychianis seu monophysitis.

Sic, jam in primis sæculis, quasi omnes errores possibles circa Incarnationem propositi sunt.

I^o Circa divinitatem. — Divinitatem Christi negaverunt:

sæculo I^o: Ebionitæ et Cerinthiani;

sæculo II^o et III^o: Adoptianistæ, Gnostici;

sæculo IV^o: Ariani. Pro illis Christus non est Filius Dei consubstantialis Patri, sed est creatura, est Verbum (Logos) præexistens, sed creatum, et mediator, qui assumpsit in sinu B. Mariæ V. corpus tantum et non animam. Sic pro illis Christus nec est verus Deus, nec verus Homo; unde respondebat sanctus Athanasius (Or. contra Arianos, II, 70): Christus sic conceptus non potuit satisfacere pro hominibus, seu liberare humanum genus a peccato; id est: negato mysterio Incarnationis, negatur mysterium Redemptionis et non servatur nisi simulacrum Christianismi.

Cf. Definitiones Ecclesiæ contra Arianos: Denz., 54, 61, 85, 705.

Cf. *Dict. Théol.*: « Arianisme ».

Postea negaverunt Christi divinitatem sæculo XVI Sociniani et nostris temporibus Unitarii qui negant Trinitatem; ita etiam hodierni Protestantes liberales et Modernistæ.

II^o Circa humanitatem Christi. — Quidam negaverunt verum Christi corpus, quidam autem animam. — Christi corpus fuisse tantum apparens dixerunt Docetæ, ut Marcion et Manichæi;

fuisse reale sed cœleste, sidereum, seu *aëreum*, ac propterea non e substantia Virginis formatum dixerunt Apelles et Valentinus (sæculo III), Priscillianus (sæc. IV);

Verbum uon assumpsisse *animam* docuerunt Ariani, Anomæi; sæc. IV Apollinaristæ tenuerunt Christum habuisse animam *sensitivam tantum*, Verbum in eo vices gerebat animæ intellectivæ, sed pro Apollinaristis contra Arianos Verbum erat increatum.

Cf. Definitiones Ecclesiæ contra Apollinarism: Denz., 85, 216, 223, 227, 271.

III^o *Circa unionem*. — Quidam negaverunt unitatem personæ, alii dualitatem naturarum. *Unitatem personæ* negaverunt, sæc. III: Paulus Samosatenus; sæc. IV: *Diodorus tarcensis*, qui dicebat Verbum habitare in Christo, ut in templo, ac proinde Christo uniri tantum accidentaliter. Ita *Theodorus Mopsuestenus* et *Nestoriani*, quid unitatem personæ doceutes, revera tamen eam rejiciebant prout ponebant utramque naturam *uniri solum moraliter*, sic volebant Apollinarismum refutare. Sequebatur B. Mariam Virginem non esse matrem Dei.

Principalis adversarius Nestorianorum fuit sanctus Cyrillus Alexandrinus, qui contra eos revocabat principale argumentum sancti Athanasii contra Arianos, scil. si Christus non est Deus, sed solum moraliter unitus cum Deo, ut sancti, quomodo potuit satisfacere pro nobis seu liberare humanum genus a peccato. (Cf. Definitiones Ecclesiæ contra Nestorianismum: Denz., 113; *Concil. Ephes.*, 168 et cf. P. Jugie, *Nestorius et la controverse Nestorienne*, Paris, 1912. Item *Dict. Théol. Cath.*: «*Union hypostatique*», col. 471 et art. «*Nestorius*»).

Ita nostris temporibus, *Guntheriani* negaverunt unitatem personæ in Christo, prout definiverunt personam «naturam sui consciam», nam in Christo sunt duæ naturæ sui consciae.

Ita *Rosmini* in Christo unionem tantum *accidentalem* agnoscit, inter Verbum et voluntatem humanam, quatenus hæc, integre tradens Verbo regimen hominis, cessat esse personalis, cf. Denz., 1917. Dicit Rosmini: «Hinc *voluntas* humana desiit esse personalis in homine, et, cum sit persona in aliis hominibus, in Christo remansit natura». Sic esset solum unio accidentalis et moralis. Error Rosmini sicut error Guntheri provenit ex hoc quod volunt definire personam, non ontologice per subsistentiam, sed psychologice tantum per conscientiam sui, aut per libertatem. Hic error provenit ex psychologismo sæculi XIX.

Modernistæ idem fere sentiunt, prout reducant unionem hypostaticam, si de ea curant, ad influxum Dei in humanam Christi historici conscientiam, vel ad subconscium sensum, quo Christus se percipiebat a Deo præ omnibus dilectum.

Denique *dualitatem naturarum in Christo* negaverunt *Euthychiani* seu *Monophysitæ*; Euthyches sese præbuit ut adversarium Nestorii et defensorem theologie sancti Cyrilli quam non intelligebat; erat homo parum intelligens et pertinax, sic cecidit in extremum Nestorianismum

oppositum; ita insistebat in unitatem in Christo contra Nestorianos, ut in fine negaverit dualitatem naturarum. Dicebat enim «ex duabus naturis fuisse Dominum nostrum *ante unionem*; post unionem vero, *unam naturam*», vel quia natura humana absorpta est a divinitate, vel quia utraque natura permixta fuit in aliam tertiam, ab utraque distinctam, vel quia natura humana et Verbum omnino uniuntur sicut anima et corpus. Proinde Euthyches per hanc viam perveniebat ad aliquam negationem Nestorianorum, scil. ad negandum quod B. Maria V. sit mater Dei. Cf. *Dict. Théol. Cath.*, art. «*Euthychès*».

Monothelitæ autem sæculo IV *unam tantum voluntatem* et operationem profitentes in Christo, eo ipso implicite rejecerunt dualitatem naturarum.

Ita quoque fautores modernæ hæresis *evanitionis realis* Verbi (κένωσις), qui tenent Verbum, saltem partialiter et ad tempus, attributa divina deposuisse. Cf. *Dict. Théol. Cath.*, art. «*Kénose*».

Sic plures hæreses apparuerunt, ut excessivæ reactiones contra præcedentes, ita non raro mens humana in suis divagationibus transit ab uno extremo ad aliud:

1^o *Arius* enim dicit: *Christus est Verbum creatum* corpori humano unitum, sine anima. — Recte respondet Athanasius: tunc Christus non potuisset satisfacere pro nobis.

2^o *Apollinaris* vero ait: *Christus est Verbum increatum* corpori humano unitum, sine anima rationali, quæ posset peccare, et non posset pro nobis satisfacere.

3^o *Nestorius* tunc per reactionem dicit: Christus habet *animam rationalem* quæ moraliter unitur Verbo; sic perit unitas personæ.

4^o *Euthyches* denique per reactionem asserit unitatem non solum moralem sed physicam, in hoc sensu quod est una sola natura, monophysismus.

Sic hæc tres ultimæ hæreses negant B. Mariam Virginem esse matrem Dei, propter rationes diversas, pro Apollinari quia Jesus non est homo, pro Euthychete, quia corpus ejus non est ejusdem naturæ ac nostrum, pro Nestorianis, quia Jesus non est Deus, sed moraliter Deo unitus.

* * *

Dogma invenitur inter ac supra Nestorianismum et Monophysismum, scil. sunt in Christo duæ naturæ in una persona.

Doctrina Ecclesiæ constat ex Evangeliiis, ex Symbolo Apost. et ex damnatione prædictorum errorum.

1^o Jam quidem in Symbolo apostolico (Denz., n. 6) habetur quod Jesus Christus est *verus Deus* et *verus homo*, prout dicitur «Credo... et in Jesum Christum, Filium ejus unicum, Dominum nostrum, qui

conceptus est de Spiritu Sancto, natus ex Maria Virgine». Ex hoc proficitur dualitas naturarum et earum *unio* in unica Filii Dei persona.

2° In Concilio Nicæno (ann. 325) et Constantinopolitano I (ann. 381), explicite declaratur contra Arianos *consubstantialitas* Verbi cum Patre (Denz., n. 54): «Denu ex Deo, lumen ex lumine, Deum verum de Deo vero, natum non factum, *unius substantiæ* cum Patre, quod Græce dicunt *homousion*, «*ὁμοούσιον τῷ πατρὶ*». Item declaratur contra Docetas, Gnosticos et Apollinaristas, *integra* natura humana Christi (Denz., 85, 86, scil. I C. Constantinopolitano).

3° In symbolo Athanasiano, sæc. V (Denz., n. 40) tota hæc fides paucis verbis declaratur: scil. «Jesus Christus Dei Filius, *Deus et homo* est, Deus est *ex substantia Patris* ante sæcula natus, et homo est *ex substantia matris* in sæculo natus... Qui licet Deus sit et homo, non duo tamen, sed *unus* est Christus, unus autem non conversione Divinitatis in carnem, sed *assumptione* humanitatis in Deum, unus omnino non confusione naturæ, sed *unitate personæ*».

4° In Concilio Ephesino (ann. 431; Denz., n. 114) contra Nestorium, rursus proclamatur *unicam* in Christo esse *personam*, et *duas naturas* unitas esse *secundum subsistentiam*, καὶ ὁπόσταςιν, «*eundemque ipsum* esse Deum simul et hominem (Denz., n. 118).

— Item paulo postea in Concilio Chalcedonensi (ann. 451) contra Euthychetem et monophysitas definitur (Denz., n. 148): «Unum eundemque Christum Filium, Dominum unigenitum, *in duabus naturis inconfuse*, immutabiliter, indivise, inseparabiliter agnoscendum, *nusquam sublata differentia* naturarum propter unionem *magisque salva proprietate utriusque naturæ*, et *unam personam* atque *subsistentiam* concurrente, καὶ εἰς ἓν πρόσωπον καὶ πλὴν ὁπόσταςιν, non in duas personas partitum aut divisum, sed unum eundemque Filium et unigenitum Deum Verbum Dominum Jesum Christum».

Hæc verba fere repetuntur in diversis Conciliis posterioribus et ultimo in C. Florentino, ann. 1441.

Denique Modernistarum 31^a propositio damnata a Pio X, in Decreto Lamentabili (Denz., n. 2031): hæc est: «Doctrina de Christo, quam tradunt Paulus, Joannes et Concilia Nicænum, Ephesinum, Chalcedonense, non est ea, quam Jesus docuit, sed quam de Jesu concepit conscientia christiana».

* * *

Veniamus nunc ad analysim philosophicam harum definitionum Ecclesiæ.

ART. I. — UTRUM UNIO VERBI INCARNATI SIT FACTA IN NATURA

Status quæstionis. — Sensus est: utrum ex ista unione resultet tantum una natura, ut volebat Euthyches et Dioscorus. — Hic articulus est confutatio monophysismi.

Sanctus Thomas prins confutat Euthychetem quam Nestorium, quia sequitur ordinem, non historicum, sed logicum. Logice autem convenit dicere prius quid non est hæc unio, et postea quid est.

Difficultates positæ initio articuli sunt argumenta Euthychetis, qui volebat contra Nestorianos defendere doctrinam sancti Cyrilli Alex., sed eam male intelligebat.

In 1^a difficultate, verba citata non sunt in Concilio Chalcedonensi posita ut a sancto Cyrilli dicta, sed a Dioscoro hæretico; at tamen, quia possunt habere bonum sensum et attributa sunt sancto Cyrillo, a sancto Thoma examinantur; hæc verba sunt: «Non oportet intelligere duas naturas, sed *unam Dei Verbi incarnatam*», in hoc textu non dicitur simpliciter «*unam naturam*» sed «*unam incarnatam*» et hoc verum est, cum sola divina natura sit incarnata, ut explicatum est postea in II Concilio Constantinopolitano (Denz., 220) citato a sancto Thoma in responsione ad 1^{um}.

Sanctus Cyrillus dixerat contra Nestorium, quod hæc unio erat non solum moralis, sed *physica* «*ἐν ὧσις φύσιν*» (Denz., 115). Et hæc expressio pro sancto Cyrillo nullo modo significabat confusionem duarum naturarum, sed unionem plus quam moralem et accidentalem, et ab ipso sancto Cyrillo venit expressio communiter recepta «*unio hypostatica*» καὶ ὁπόσταςιν - (Denz., 114).

In Ecclesia græca nonnisi paulatim determinata est exacta significatio nominum οὐσία, φύσις, ὑπόστασις, πρόσωπον, dum apud latinos nomina *persona* et *natura* significationem distinctam habent jam a tempore Tertulliani, qui admittit unitatem personæ et dualitatem naturarum fere ita clare ac postea sanctus Hilarius et sanctus Augustinus.

In Ecclesia græca nonnisi lente et paulatim admittitur nomen πρόσωπον ut æquivalens *personæ*, quia in lingua græca πρόσωπον significat larvam theatralem seu faciem, figuram qua utebantur histriones ad repræsentandos heroes, et ideo sæpe personam scenicam in theatro designat.

2^a difficultas notata initio articuli sumitur ex Symbolo Athanasiano, in quo dicitur de Christo: «Sicut anima rationalis et caro unus est homo, ita Deus et homo unus est Christus». Sed anima et corpus conveniunt in constitutione unius naturæ. Euthyches ad litteram sumebat hanc remotam analogiam.

3^a difficultas est quod sanctus Gregorius Nazianzenus dicit: «*Humanam naturam* (in Christo) esse *deificatam*», sicut sanctus Cyrillus Alexandrinus dicebat: «*Divinam naturam* esse *incarnatam*»

et aliqui possunt hoc intelligere ac si esset quædam transmutatio et confusio naturarum.

Euthyches hoc sic intelligebat: « Ex duabus naturis fuisse Dominum nostrum ante unionem; post unionem vero, *unam naturam* ». Euthyches dicebat: « Christum esse ex duabus naturis, non in duabus, nec esse nobis consubstantialem secundum carnem; deitatemque passam esse et sepultam ».

Responsio sancti Thomæ, his difficultatibus non obstantibus, est:

Unio Verbi incarnati non facta est in natura seu in essentia, ita scil. ut in eo sit una natura tantum; imo hoc est absolute impossibile, sed in Christo sunt duæ naturæ inconfusæ.

Hoc est dogma fidei definitum contra Euthychetem in concilio Chalcedonensi (Denz., 148): « Christum docemus... *perfectum in divinitate et eundem perfectum in humanitate*, Deum verum et hominem verum... eundemque *in duabus naturis inconfusæ*: ἐν δύο φύσεσιν ἀσυγχύτως..., salva proprietate utriusque naturæ, et in unam personam et subsistentiam ἐς ἐν πρόσωπον καὶ μίαν ὑπόστασιν ». Item II Concilio Constantino-politano (Denz., 219-220). Item in Symbolo Athanasiano (Denz., 40): « Unus omniuno, non confusione substantiæ, sed unitate personæ ». Item in conciliis posterioribus et professionibus fidei.

1° Probatur ex Sacra Scriptura innumeris locis jam citatis, ex quibus constat Christum esse verum Deum et verum hominem. Sufficit citare ex Veteri Testamento Isaiam, ix, 6: « *Parvulus natus est nobis et vocabitur nomen ejus... Deus fortis* ». Sic etiam in V. T. majores et præsertim aliores prophetæ jam illuminabantur ad quamdam intelligentiam divinitatis Messiae promissi.

Et ex Novo Testamento: « *Ego sum via, veritas et vita* » (Joan., xiv, 6). — Item Phil., ii, 6: « *Qui cum in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est se esse æqualem Deo, sed semetipsum exinanivit, formam servi accipiens* »; en duplex forma seu natura, Dei et servi, distincta, non confusa. — Item I Joan., i, 1: « *Quod fuit ab initio, quod audivimus, quod vidimus oculis nostris, quod perspeximus et manus nostra contrectaverunt de Verbo vitæ* », en iterum duplex natura distincta: una divina « *de Verbo vitæ* », altera humana quæ oculis videtur et manibus contrectatur.

2° Probatur ratione in corpore articuli, ubi ex analysi notionis naturæ ostenditur absurditas monophysismi, quæ est eadem absurditas quam ea quæ in pantheismo inveniuntur.

In hoc articulo sunt duæ partes:

1°: Quid significat nomen naturæ.

II°: Impossibilis est unio in natura.

1° Pars determinat juxta Aristotelem, II Phys., c. 1, et Boetium varias acceptiones nominis *naturæ*, secundum viam inventionis.

Hoc nomen significat:

1° nativitatem seu generationem viventium,

2° principium hujus generationis,

3° quodlibet principium intrinsecum motus per se pertinentis ad subjectum in quo est, ut v.g. principium vitæ vegetativæ, aut vitæ sensitivæ, idest: principium operationum naturalium in uno quoque subjecto,

4° formam substantialem, quæ est hoc principium radicale naturalium operationum, v.g. in planta,

5° materiam, quæ est principium passivitatis naturalis, sic dicitur: animal est naturaliter mortale,

6° essentiam etiam rerum spiritualium et ipsius Dei, prout hæc essentia est principium radicale eorum operationum. Ita Boetius hic citatus et concludit sanctus Thomas: « Sic ergo nunc loquimur de natura, secundum quod natura significat *essentiam* ».

II° Pars articuli ostendit impossibilitatem unionis in natura. Argumentatio sancti Thomæ ad hoc reducitur:

— Unio in natura non potest fieri nisi tripliciter:

scil. 1° per compositionem perfectorum permanentium;

2° per commixtionem perfectorum transmutatorum;

3° per unionem imperfectorum absque permutatione et transmutatione.

— Atqui hæc tria repugnant.

— Ergo unio in natura est impossibilis.

Major explicatur per hanc divisionem quæ fit per se et per membra contradictorie opposita, secundum regulas logicas divisionis:

Unio	ex duobus perfectis	1) <u>remanentibus</u> , ut acervus lapidum vel domus: <u>compositio accidentalis</u> . Non fit una natura;
		2) <u>transmutatis</u> , ut ex elementis fit mixtum: <u>sed natura divina est omnino immutabilis</u> ; nec Christus esset verus homo, nec verus Deus.
	ex imperfectis	non permutatis nec permixtis, ut homo ex anima et corpore. Sed utraque natura divina et humana est secundum se perfecta; et <u>natura divina non potest esse pars</u> nequidem ut forma, esset minus perfecta quam totum.

Legendus est articulus.

Brevius: unio ista non facta est in natura, ita ut resultet una sola natura:

1° Quia *Christus non esset verus homo et verus Deus, sed quasi chimæra.*

2° Quia natura divina est *inmutabilis et non potest esse pars alicujus totius, nequidem ut forma, quia esset minus perfecta quam totum*¹.

Quidam objecerunt: Potest fieri transsubstantiatio naturæ humanæ in divinam, sicut fit transsubstantiatio panis in Corpus Christi, absque ulla corruptione.

Respondetur: Etiam si hæc transsubstantiatio non repugnet, post Incarnationem non amplius existeret natura humana, sic Christus non esset verus homo, quod est contra fidem. Christus enim natus est, passus est, mortuus est, verus homo est.

Confirmatur responsio sancti Thomæ ex solutione difficultatum initii articuli:

Ad 1^{am}. - Difficultas sumpta ex textu attributo sancto Cyrillo explicatur a II Conc. Constantinopolitano (Denz., 220), in hoc sensu quod *unio physica* ἕνωσις φυσική, de qua loquebatur sanctus Cyrillus contra Nestorianos admittentes unionem moralem tantum, erat pro illo *non unio in natura*, sed in persona, seu subsistentia, secundum ejus propria verba ἕνωσις καὶ ὑποστάσις (Denz., 114).

Ad 2^{am}. - Dna dicitur in Symbolo Athanasiano: « Sicut anima et caro unus est homo, ita Deus et homo unus est Christus », analogia sumitur ex parte similitudinis, scil. prout anima et corpus constituent unam personam, non vero ex parte dissimilitudinis, scil. prout anima et corpus constituent unam naturam humanam.

Ad 3^{am}. - Damascenus recte explicat verba attributa sancto Cyrillo: « Natura divina incarnata », scil. in quantum unita est carni *personaliter*; item explicatur verba sancti Gregorii Nazianzeni: « Natura humana deificata », scil. non per conversionem, sed per unionem ad Verbum, salvis proprietatibus utriusque naturæ.

ART. II. — UTRUM UNIO VERBI INCARNATI SIT FACTA IN PERSONA

Status quæstionis. — Sensus est: utrum hæc unio facta sit ita ut sit una sola persona.

Hic articulus continet confutationem Nestorianismi, qui negabat unitatem personæ in Christo, et admittebat solum unionem moralem sicut est in sanctis Deo unitis per amorem.

¹ Pariter *panteismus*, confundens naturam divinam et naturas creatas, *contradictionem continet*, et de facto in eo aut mundus absorbetur in Deo, tunc est acosmismus ut apud Parmenidem, vel in pantheismo; aut Deus absorbetur in mundo, ut in evolutionismo absoluto, secundum quem Deus fit in mundo et nunquam erit.

Due primæ difficultates initii articuli sunt argumenta Nestorianorum, scil. persona in Deo non realiter distinguitur a natura; si ergo hæc unio non est facta in natura, nec in persona.

2^a difficultas: *Personalitas ad dignitatem pertinet in nobis* (et non dicitur propterea de animalibus nec de aliis entibus inferioribus quæ habent individualitatem, sed non personalitatem). Sed natura humana in Christo non est minoris dignitatis quam in nobis; ergo natura humana multo magis habuit propriam personalitatem in Christo.

Hæc difficultas adhuc proponitur hodie a multis theologis contra interpretationem doctrinæ sancti Thomæ datam a Cajetano, ut videbimus, et hi theologi, hanc difficultatem contra Cajetanum faciundo, videtur ignorare responsionem ad 2^{am} hujusce præsentis articuli.

Tertia difficultas sumitur ex definitione personæ data a Boetio, scil. *persona est rationalis naturæ individua substantia*, sed Verbum Dei assumpsit humanam naturam individuum, scil. hanc Christi humanitatem. Ergo hæc humanitas Christi habet suam propriam personalitatem.

Hæc difficultas obligat ad profundam distinctionem inter *individualitatem* seu *individuationem* et *personalitatem*; hæc profunda distinctio dabitur optime a Sancto Thoma in responsione ad 3^{am}, bene explicata a Cajetano, et tamen multi etiam ex scholasticis videntur non nisi superficialiter hanc responsionem ad 3^{am} cognoscere, forte quia non satis examinaverunt initio statum et difficultatem quæstionis, ut fecit sanctus Thomas per expositionem harum difficultatum, quæ sunt quasi nodus quæstionis solvendus.

Responsio his difficultatibus non obstantibus, est: *Unio Verbi incarnati facta est in Verbi persona*, ita scil. ut sit una sola persona in Christo. Est ipsum dogma fidei.

Hoc definitum est contra Nestorianos in *Concilio Ephesino* (Denz., 114-118): ubi declaratur *unio secundum subsistentiam*, ἕνωσις καὶ ὑποστάσις (Denz., 114) *vel secundum personam*, et damnatur (n. 116) doctrina de duabus personis moraliter unitis; item damnatur (n. 117) hæc expressio Nestoriana: « Christum hominem esse theophoron, id est, Deum ferentem ». — Item n. 124: « Si quis non confitetur Dei Verbum passum carne, mortem carne gustasse, animam sit ». — Item definitur (n. 113) B. Mariam Virginem esse Dei genitricem θεοτόκον, prout est mater hujusce hominis Jesu qui est Deus, in unitate personæ.

Hæc definitiones confirmantur in *Concilio Chalcedonensi* (Denz., 148): « Unum eundemque Christum... in duabus naturis inconfuse... et in unam personam atque subsistentiam, non in duas personas partium et divinum ».

De Fide

Item in Symbolo confitetur unam et eandem personam esse Filium Dei et hominis; praesertim in Symbolo sancti Athanasii: «Unus omnino, non confusione substantiae, sed unitate personae» (Denz., 40).

In Scriptura Sacra jam explicite invenitur haec doctrina fidei, prout in ea uni et eidem Christo tribuantur proprietates utriusque naturae divinae et humanae, scil. ille idem Christus, qui concipitur, nascitur, baptizatur in Jordane, timet, tristatur, esurit et ex itinere fatigatur, patitur et in cruce moritur, ille idem vocatur Filius Dei, super omnia Deus, auctor vitae, ipse dicit: «Ego sum Veritas et Vita, scil. proprietates utriusque naturae attribuntur in Sacra Scriptura eodem subjecto intelligenti et sui juris, scil. eidem personae; haec autem persona est ipsa persona aeterna Verbi, ut exprimitur apud Joannem, 1, 14: «Verbum caro factum est», scil. Filius Dei factus est homo. Non sunt igitur duo: Filius Dei et homo, sed unus personaliter.

Ad intelligentiam horum sufficit notio communis personae, scil. persona est subjectum intelligens et sui juris seu liberum. Hoc subjectum potest esse purus homo, potest esse Angelus, potest esse Deus, seu aliqua persona divina.

Obiciebat Nestorius: sufficit natio moralis.

Respondetur: Unio moralis est secundum affectum; amicus autem quantumvis intimus non dicitur factus alter amicus, vel sanctus ferventissimo amore Deo iunctus non dicitur factus Deus, nec Deus dicitur factus Petrus aut Paulus, quamvis cum illis moraliter uniat.

Imo Christus non potuisset sine mendacio dicere: «Ego sum via, veritas, et vita» scil. non potuisset sine mendacio tribuere sibi loquenti attributa divina et attributa naturae humanae. Pronomen *Ego* denotat enim personam loquentem, et personam unicam; nam si sunt duae personae, non potest dici quod una est alia; verbum est in iudicio affirmativo exprimit identitatem realem subjecti et praedicati. V.g. «Ego sum Veritas» significat: «Ego qui ore humano loquor sum eadem persona quae est veritas», alioquin iudicium est simpliciter falsum, sicut si Paulus diceret: Ego Paulus sum Petrus.

Quoad Patres, cf. Ronet de Journal, *Enchiridion Patristicum*, Index theologicus, n. 384-385.

Unitas personae clare et omnino explicite affirmatur a Tertuliano, ab Origene, a sancto Ephrem, a sancto Athanasio, a sancto Gregorio Nazianzeno, a sancto Hieronymo, a sancto Cyrillo Alexandrino, a sancto Leone I, a sancto Joanne Damasceno citato a sancto Thoma in argumento sed contra in articulo 3.

Cf. Liturgiam: terminatio orationum: «Per Dominum nostrum Jesum Christum qui tecum vivit et regnat in unitate Spiritus sancti Deus per omnia saecula saeculorum».

In corpore articuli sunt duae partes:

In I^a persona distinguitur a natura.

In II^a probatum quod unio Verbi incarnati facta sit in persona. Prius exponendus est articulus, postea videbimus systemata errorum

plurium modernorum circa personam, et systemata libere disputata inter theologos catholicos.

In I^a parte articuli, quoad distinctionem inter personam et naturam paulatim fit transitus a sensu communi, seu a ratione naturali, ad rationem philosophicam, quae agnoscit et defendit valorem realem rationis naturalis contra phaenomenismum vel empiricum, vel idealisticum.

Legenda est prima pars articuli:

In hac prima articuli parte sunt tria; scil. 1^a conclusio, postea definitio suppositi, et deinde definitio personae quae perficitur in responsione ad 3^{am}.

1^a conclusio sic breviter exprimi potest: In omni creatura realiter differt suppositum a natura, sicut totum reale a parte reali.

Ratio est quia secundum suam definitionem nominalem suppositum seu subjectum attributionis significat totum, dum natura significat essentiam, et in omni creatura praeter ejus essentiam sunt existentia et accidentia; sic est in angelis, Michaël enim non est sum esse, nec sum agere (I^a, q. 54, a. 1); insuper in rebus corporeis praeter essentiam speciei sunt principia individuantia quae sumuntur ex materia quantitate signata, v.g. haec ossa, haec carnes.

Unde haec distinctio realis inter naturam creatam et suppositum in quo est, non est distinctio realis inter rem et aliam rem, sed inter totum reale et actuale et partem ejus realem, formalem ac perfectivam.

Per oppositum «in Deo non est aliud secundum rem, suppositum et natura».

Definitio realis suppositi sequitur, scil. «suppositum significatur ut totum habens naturam sicut partem formalem et perfectivam sui», et, ut dicitur ad 3^{am}, suppositum est totum «per se (separatim) existens et operans». Hoc est attente considerandum, quia est fundamentum philosophicum totius tractatus.

Sic suppositum est id «quod» est, scil. subjectum reale attributionis, ita quod ipsum non attribuitur alio subjecto; dum natura est id «quo» aliquid est tale, in tali specie; pariter existentia est id quo aliquid ponitur extra nihil et extra suas causas, facultas est id quo subjectum potest operari, operatio est id quo actualiter operatur.

Haec omnia attribuuntur supposito, et ipsum non attribuitur alio subjecto. Notandum est insuper quod haec diversa iudicia affirmativa: *Petrus est homo, Petrus existit, Petrus potest agere, Petrus operatur*, haec varia iudicia affirmativa asserunt identitatem realem subjecti et praedicati per verbum *est*, scil. *Petrus est idem reale subjectum* quod est homo, quod existit, quod potest agere, quod operatur. Ut autem haec iudicia sint vera, oportet quod extra animam ad haec realis identitas, quamvis essentia Petri non sit ejus existentia, nec ejus facultas operativa, nec ejus operatio. Oportet ergo esse

aliquid quo subjectum est idem subjectum reale, seu id quo aliquid est « quod per se (separatim) existens et operans » ut dicitur ad 3^{um} 2.

Et infra melius videbimus quod id quo aliquid est quod, est subsistentia, ratione cuius suppositum est id cui convenit esse per se separatim.

Hoc est fundamentum philosophicum totius huiusce tractatus 2.

Definitio personæ: est subjectum intelligens ac sui juris seu liberum, scil. suppositum habens rationalem naturam vel intellectualem.

Hoc dicitur in fine primæ partis nostri articuli sub his verbis: « Et quod dictum est de supposito, intelligendum est de persona in creatura rationali vel intellectuali, quia nihil aliud est persona quam rationalis naturæ individua substantia, secundum Boetium, in Libro de duabus naturis, initio ».

Addendum est: persona est subjectum intelligens sui juris per se separatim existens et per se separatim operans, v.g.: Petrus, Paulus. Item 1^a, q. 29, a. 3: « Persona est quid subsistens in rationali natura ».

Hæc definitio explicatur in responsione ad 3^{um} in fine ad solvendam hanc difficultatem: persona est, secundum Boetium, « rationalis naturæ individua substantia »; atqui Christus assumpsit naturam humanam individuatam, ergo assumpsit personam humanam,

² Quoad correlationem inter nomina abstracta et nomina concreta dicendum est: Sicut *humanitas* est id quo homo est homo, ita *personalitas* est id quo persona est persona, et *subsistentia* est id quo suppositum est suppositum, brevius *subsistentia* vel etiam *personalitas* est id quo aliquid est quod.

³ Hoc fundamentum circa suppositum invenitur apud Aristotelem: in *Perrhermencias* seu de iudicio, L. 1, lect. 3, 5, 8; ubi explicatur significatio verbi « est » in iudicio affirmativo, et in *Metaphysicis* L. V, c. 6, lect. 7, ubi ostenditur quod omne verbum resolvitur in hoc verbum: *sum, es, est* et in suum participium.

Anima iudicii est verbum *est*: v. g. « Petrus ambulat » significat: « Petrus est ambulans, seu est idem reale subjectum quod est ambulans ».

Cf. *Met.*, L. V, c. 7 (lect. 9 s. Th.) n. 893: « Verbum quodlibet resolvitur in hoc verbum *est* », unde patet quod quot modis prædicatio fit, tot modis ens dicitur, scil. substantive aut quantitative, qualitative, active, passive, relative, etc. Sic distinguuntur prædicamenta seu categoriæ entis tanquam diversæ colorationes verbi est: Petrus est substantialiter homo, quantitative magnus, qualitative sapienter, etc.

Item *Post. Analytica*, L. II, lect. 10, s. Thomæ, de tertio modo dicendi per se, scil. aliquid per se subsistens, seu substantia prima (v. g. Petrus), quæ non est in alio tanquam in subjecto, dum substantia secunda (v. g. humanitas) attribuitur Petro, ita ejus accidentia quamvis alio modo, suo modo dicendi per se est definitio, 2us est proprietas necessaria, 3us substantia prima, 4us causa propria per se et immediate requisita a suo effecto proprio, ut cantor a cantu, occisor ab occisione.

Cf. apud sanctum Thomam 1^a, q. 13, a. 12: « In qualibet propositione affirmativa vera, oportet quod prædicatum et subjectum significant idem secundum rem aliquo modo et diversum secundum rationem ». Item 1^a q. 14, a. 14; q. 85, a. 5; 111^a q. 2, a. 2 et 6, q. 4, a. 2 (Cujuslibet); q. 16, a. 1; q. 17, a. 2; *Contra Gentiles*, L. I, c. 57.

Item *Tabula aurea* operum sancti Thomæ, vel vocem: *verbum*, n. 77 et sup. Illuc quædam longe tractavimus ubi: *De sensu communis et la Philosophie de l'Être*, 6^e édition, p. 50, 520-558.

sic in eo sunt duæ personæ, scil. persona assumens et persona assumpta.

Ad hanc difficultatem solvendam, sanctus Thomas ad 3^{um} optime illustrat definitionem Boetii, perfecte distinguendo inter individuatam seu individuationem et personalitatem.

Legenda est hæc responsio ad 3^{um}.

Principalis propositio huiusce responsionis est:

« Non quodlibet individuum in genere substantiæ, etiam in rationali natura, habet rationem personæ, sed solum illud quod per se existit » non autem illud quod existit in alio perfectiori. Unde *manus* Socratis, quamvis sit quodam individuum, non tamen est persona », sed pars personæ et pars substantiæ.

Ex alia parte scimus quod pro S. Thoma (I^a, q. 13, a. 9; 111^a, q. 77, a. 2) principium individuationis est materia quantitate signata, id est ut explicat Cajetanus in *De ente et essentia*: « Materia capax huiusce quantitatis ita quod non illius »; sic enim distinguuntur duæ guttæ aquæ simillimæ, non habent eandem materiam quantitate signatam, sic sunt in diversis partibus spatii. Unde individuatio, desumpta ex materia, est quid infimum in homine, dum personalitas, ut dicitur in responsione ad 2^{um} « pertinet ad dignitatem et perfectionem alicujus rei... scil. quod per se existat ».

In Christo, ut videbimus, individuat est sicut in nobis per materiam, dum personalitas est increata, sic infinite distant ab invicem. Cf. ad 3^{um}, item 1^a, q. 29, a. 3: « Persona significat id quod est perfectissimum in tota natura, scil. subsistens in rationali natura ».

Non oportet igitur confundere naturam individuatam vel individuatam seu singularem, cum supposito et persona. Nam natura etiam individuat non est id quod est, sed id quo aliquid est in tali specie vel gradu individualem limitata seu contracta, v.g. natura individuat est hæc *humanitas*; item materia est id quo aliquid est materiale⁴. E contrario suppositum seu persona est *hic homo* per se separatim existens et operans, cui tribuitur hæc *humanitas*, ut pars ejus, proinde non dicitur: *hic homo est sua humanitas*, nam verbum « est » exprimit sub distinctione logica identitatem realem prædicti et subjecti, et non est identitas realis inter totum et partem. Revera dicitur: *hic homo non est sua humanitas, sed habet humanitatem*, seu habet suam naturam. Sic sensus communis seu ratio naturalis omnium hominum, ita loquendo, in confuso distinguit personam et naturam, seu id quod est, et id quo aliquid est in tali specie.

Proinde in explicatione definitionis personæ data a Boetio, sanctus Thomas, 1^a, q. 29, a. 3 et ad 4^{um} et communiter thomistæ addunt aliquid verbum et dicunt: persona est rationalis naturæ individua substantia omnino incommunicabilis, prout persona est pr-

⁴ Si materia esset id quod est, et non solum id quo lapides, plantæ et animalia sunt aliquid materiale, materialismus esset verus: omnia corpora etiam corpora humanum et ipse homo essent modificationes accidentales huiusce materie per se existentis, ut putantur Thales, Anaximenes, Heraclitus.

Distinctio
matéria individuat
persona

num attributionis subjectum, quod de nullo ulio predicatur et cui attribuntur quaecumque ad eam spectant, scil. natura, existentia, proprietates, actiones.

Sed est triplex communicabilitas... Cf. I^a, q. 29, a. 3 ad 4^{um}.

Communicabilitas	partis ad totum	ad hoc totum quod est suppositum; v.g. humanitatis ad Verbum;
		ad hoc totum <u>essentiale vel quantitativum</u> ; v.g. animæ ad hominem; v.g. brachii ad corpus.
	universalis ad inferiora	v.g. humanitatis ad omnia individua speciei.

Unde quando dicitur quod persona est *incommunicabilis*, intelligitur præsertim quod est incommunicabilis ad aliud suppositum, quamvis etiam simul ad inferiora et ad totum quantitativum.

De hac incommunicabilitate personæ sanctus Thomas loquitur: I^a, q. 3, a. 2 ad 3; q. 19, a. 3, ad 4; q. 29, a. 3, ad 4; de Potentia, q. 9, a. 2, ad 2^{am}. III^a, q. 12, a. 2. — Cf. Tabula aurea, Verbum *Incommunicabile*. Hoc multum evolvi in libro: *Le sens commun*, 3^e édition, p. 320-358.

Sic paulatim fit transitus a notione communi seu vulgari personæ ad notionem philosophicam. Et nunc non necesse est ad conclusionem præsentis articuli exponere diversa systemata libere disputata inter theologos catholicos circa personalitatem, seu constitutum formale ipsius personæ. Cf. infra de his thesiis, in appendice hujusce articuli.

II^a pars articuli nostri sic probat conclusionem intentam.

- Omne quod *inest* alicui personæ, sive pertineat ad naturam ejus, sive non, unitur ei in persona (quæ est totum per se separatim existens).
- Atqui secundum fidem catholicam, humanitas Christi *inest* personæ Filii Dei.
- Ergo ei unitur in persona, non autem in natura.

Major sequitur ex definitione personæ, prout est totum seu subjectum per se separatim existens et operans, cui tribuntur tanquam ultimo attributionis subjecto ea omnia quæ ad eam spectant, scil. natura, existentia, accidentia etc.

Minor constat ex revelatione, prout Filio Dei attribuntur natura humana nec non partes et proprietates humanæ naturæ, scil. animus, corpus, passibilitas etc. Cf. Cajetanum, n. VI sq.

I^{um} Confirmatur. Nulla alia potest excogitari unio Verbi nisi aut in natura, aut in persona; unio enim per affectum seu per eximiam gratiam personæ amatæ collatam, qualem Nestorius fingeat in Christo, non est propria Verbo, sed communis est tribus Personis simul ad extra operantibus et jam invenitur hæc unio secundum diversos gradus in omnibus justis.

II^{um} Confirmatur. Si sunt duæ in Christo personæ, *nulla est redemptio nostra*; nulla enim ex his duabus personis potuit nos a peccato redimere: non divina, quia non potuit pati, nec pro nobis satisfacere, nec mereri; non humana, quia non potuit conferre operibus suis satisfactoriis et meritoriis valorem infinitum, qualis requirebatur ad redemptionem nostram, ut sit adæquata reparatio.

Restat respondere duabus prioribus difficultatibus initio articuli propositis.

I^a difficultas erat illa: In Deo persona non distinguitur a natura. Atqui unio Verbi incarnati non facta est in natura. Ergo nec in persona.

Ad I^{um} respondetur: Distinguo majorem: in Deo persona non distinguitur a natura, realiter, concedo; ratione, nego. Concedo minorem.

Distinguo conclusionem: ergo nec in persona, si persona divina nequidem ratione distingueretur a natura, concedo; secus, nego. Legenda est resp. ad I^{um}.

Ergo unio ista humanitatis cum Deo facta est, non sub ratione naturæ divinæ, sed sub ratione personæ Filii.

Sic distinctio rationis inter justitiam divinam et misericordiam fundat veritatem harum propositionum: Deus punit non per misericordiam, sed per justitiam, quamvis hæc duo attributa non realiter distinguantur. Sic Deus intelligit per intelligentiam et non per voluntatem. Item Verbum unitur humanitati non in natura, sed in persona.

Ut dicit Cajetanus, n. VIII: « Stat responsio in hoc quod... unio naturæ humanæ in mysterio incarnationis *non addit aliquid rationi naturæ*, sed bene addit aliquid *rationi personæ*, quia addit *subsistere in natura humana* ».

Notandum est insuper quod S. Thomas in hac responsione ad I^{um} et sæpe postea dicit: « Verbum subsistit in natura humana »; Item Cajetanus, n. VIII, dum multi theologi hodierni minus recte dicunt: « Humanitas subsistit in Verbo », Revera *id quod subsistit* non est humanitas quæ se habet ut *id quo* Verbum est homo; *id quod subsistit* est ipsum Verbum incarnatum.

2^a difficultas erat illa quæ proponitur adhuc hodie a multis theologis contra interpretationem doctrine S. Thomæ a Cajetano pro-

positam; scil.: natura humana non est minoris dignitatis in Christo quam in nobis. Atqui personalitas ad dignitatem pertinet. Cum ergo natura humana in nobis propriam personalitatem habeat, multo magis habet propriam personalitatem in Christo.

Plures theologi hodierni hoc argumentum renovant contra Cajetanum, dicendo: personalitas non potest esse modus substantialis terminans naturam, ut sit immediate capax existentiae, scil. ut constitutur *id quod per se separatim existit*.

Responsio sancti Thomae citatur in Encyclica Pii XI circa commemorationem Concilii Ephesini contra Nestorium. Hæc responsio S. Thomæ ad hoc reducitur: «Personalitas ad dignitatem pertinet prout est *id ratione cuius persona per se separatim existit*. Sed dignius est alicui quod existat *in aliquo se digniori*, quam quod existat *per se*». Legeuda est resp. ad 2^{um}.

Sic perfectius est pro vita sensitiva uniri intellectivæ, et pro omni inferiori uniri superiori, v.g. pro diacono, fieri sacerdotem, et pro sacerdote, fieri episcopum, ita *perfectius est pro humana natura existere in persona Verbi, quam habere personalitatem propriam*; quia quidquid perfectionis est in personalitate propria, infinite et eminentius invenitur in Verbo, ita scil. ut sit intrinseca *independentia* non solum a rebus materialibus inferioribus, ut in omne anima rationali, sed ab omni creatura, nam ipso facto Christus non est creatura, sed super omnem creaturam.

Et id quod sanctus Thomas dicit in hac responsione *de personalitate propria* dici potest *de modo substantiali ratione cuius, sec. Cajetanum, persona est id quod per se separatim existit*.

Cajetanus ipse in nostrum articulum u. IX, bene explicat responsionem S. Thomæ, dicens: «Sicut *sensitivo* dignius est habere *esse specificum completum* per formam nobilioris ordinis, scil. per animam intellectivam, ita natura humana in Christo *majori* donata est *dignitate* ex hoc quod ad personalitatem divinam assumpta est».

Posteriores thomistæ, ut v.g. Billnart, aliquid addunt, scil.: «Subsistentia seu personalitas est perfectio et complementum naturæ, perficiens illam *non in ratione naturæ seu essentiae, sed in ratione suppositi seu personæ*; prout ad dignitatem rei pertinet quod *per se existat*, ut dicit S. Thomas ibid.: «Dignius autem est alicui quod existat in aliquo se digniori, quam quod per se existat; et ideo ex hoc ipso natura humana non est minus digna, sed *dignior* in Christo, quam in nobis». Cf. infra III^a, q. 4, a. 2, ad 2^{um} et ad 3^{um}.

Notandum est quod prædicta definitio personæ, scilicet *subjectum intelligens et liberum* sine difficultate verificatur in persona humana, in persona angelica, in persona divina. Omnes enim sunt *subjectum incommunicabile*, quod non potest attribui alteri subjecto, omnes gaudent *intelligentia et libertate*; scil. ut patet, persona non dicitur univoce de Deo et de homine; dicitur analogice non tamen metaphorice, sed proprie; significatum enim formulæ personæ proprie salvatur in Deo proportionaliter, sicut significatum proprium subjecti realis, intelligentiæ et libertatis.

* * *

Difficultas proposita a recentioribus. — Ultima difficultas proponitur sic a multis modernis, sec. tendentiam Gauthier et Rosmini. Dicunt: mysterium Incarnationis nullo modo fit intelligibile ex hac notione mere abstracta et metaphysica suppositi seu subsistentiæ, vel personalitatis. Personalitas enim concipienda est non solum metaphysice seu ontologice, sed etiam sub aspectu psychologico et morali, qui cadit sub experientia. Psychologice autem, personalitas videtur consistere in *conscientia sui ipsius*, ac in *personali iudicio*. Proinde Locke et postea Gauthier (cf. Denz., 1655 sq.) definiunt personam «*naturam sui consciam*». — Moraliter autem personalitas in hoc videtur consistere quod unusquisque est *sui juris*, seu *dominus sui ipsius*, seu liber agendi ut vult, et in hoc insistit Rosmini (cf. Denz., 1917).

Tempore modernismi anno 1905, plures studentes theologiæ in quadam facultate in schola dogmaticæ nequidem audiebant professorem qui tractatum de Incarnationem exponebat. Scribebant epistolas aut legebant libros ad dogmaticam non pertinentes, quia, ut aiebant, theologia scholastica nullam conceptionem intelligibilem de personalitate Christi proponit.

Tunc dixi cuidam ex his studentibus: «Quid sit igitur, juxta te, personalitas, ad meliorem intelligentiam mysterii Incarnationis habendam?». Mihi respondit: «Personalitas constituit in *conscientia sui ipsius*, et hoc sufficit». — Quæsi, sed quot sunt conscientiæ et intelligentiæ in Christo? Nequidem cogitaverat hic studens quod sunt duæ intelligentiæ et consequenter duæ conscientiæ in Christo; et igitur debereut esse duæ personalitates, si personalitas formaliter consisteret in conscientia sui ipsius.

Alter horum studentium mihi respondit: «Personalitas consistit in *libertate* seu in dominio sui ipsius». Sed nec ille cogitaverat quod in Christo sunt duæ libertates, et sic debereut esse duæ personalitates et proinde duæ personæ, quod est hæresis nestorianismi.

Ex hoc manifestum est quod perveniendum est ad notionem profundiorum personalitatis ad eam considerandam sub aspectu ontologico, et non solum sub aspectu psychologico aut morali.

Ad hanc difficultatem solvendam, quæ valde diffusa est hodie, utilis est, initio tractatus, ad eum illustrandum, quædam mundalectio seu elevatio a notione psychologica et morali personalitatis præsertim sanctorum ad notionem ontologicam summæ personalitatis Christi, quæ sic minus abstracta, sed vividior et magis concreta apparebit, ut convenit ad loquendum de hoc mysterio non solum cum philosophis modernis, sed cum fidelibus non versatis in philosophia et qui tamen ex fide Incarnationis vivere debent, et ad contemplationem ejus aspirant.

Manuductio seu elevatio ad quamdam Incarnationis intelligentiam.

Hæc elevatio componi potest ex tribus articulis sancti Thomæ, scil. I^a, q. 29, a. 1 de definitione personæ; a. 2: Utrum nomen personæ sit ponendum in divinis et III^a, q. 2, a. 2: Utrum nomen Verbi incarnati facta sit in personā; sed addenda sunt ea quæ ad aspectum psychologicum et moralem personalitatis pertinent.

Hæc manuductio incipere debet a definitione personæ sub triplici aspectu: ontologico, psychologico et morali considerata, et a lege veri progressus personalitatis psychologicæ et moralis.

Persona autem sub hoc triplici aspectu definitur: subjectum intelligens et liberum, seu *substantia rationalis naturæ*, per se separatim existens ac operans, *sui conscia* et *sui juris*, ut Petrus et Paulus.

Personalitas humana est *id quo* homo sic est per se separatim existens, ac proinde sui conscius et sui juris, id est dominus sui actus. Quoad personalitatem præsertim notandum est, quod præter independentiam communem omni supposito, prout per se separatim existit, est *triplex specialis independentia*, nam persona est suppositum per se separatim existens, *eius esse et operari specificum*, scil. *intelligere et velle, non intrinsece dependent a materia*.

Persona igitur gaudet specialiter triplici independentia, id est:

1^o *eius esse non intrinsece dependet a materia*, sic anima post separationem a corpore, remanet immortalis;

2^o *eius intelligere* pariter non intrinsece dependet a materia, et sic transcendit singularia hic et nunc existentia et pervenit ad universale;

3^o *eius velle* remanet etiam indepeus per respectum ad bona particularia non ex omni parte bona, quæ voluntatem nostram specificatam a homo universali non infallibiliter alliciunt. Sic personalitas valde superat individuationem per materiam.

Quænam igitur est *lex veri ac pleni progressus personalitatis psychologicæ et moralis*?

Quidam putant hanc legem esse simpliciter in progressu prædictæ independentiæ, quæ in fine esset omnimoda et absoluta, seu *plena autonomia spiritus et voluntatis*, ut ait Kantius. Sed secundum hanc tendentiam homo secundum plenam evolutionem personalitatis suæ nullum superiorem sibi agnosceret, tunc in plena evolutione personalitatis non esset amplius locus virtutum quæ dicuntur passivæ, scil. humilitatis, obedientiæ, patientiæ, mansuetudinis, immunitatis theologiarum; et ideo hæc superior personalitas non multum distingueretur ab insubordinatione perfecta illius qui dixit *non serviam*. Sic hæc absoluta autonomia damnata est in concilio Vaticano (Denz., 1810) et hæc est doctrina Kantiana: «Si quis dixerit rationem humanam illi independentem esse, ut fides ei in Deo imperari non possit a. s. s.».

Manifestum est quod lex veri et pleni progressus personalitatis non consistit solum in progressu prædictæ independentiæ; nam vera et legitima *independentia* personæ humanæ *erga res sibi inferiores fundatur in stricta dependentia erga realitates sibi superiores*. Sic ratio nostra superat res sensibiles, spatium et tempus, quia ordinatur ad verum universale, et sic ad supremum Verum cognoscendum saltem prout est naturaliter cognoscibile.

Item si voluntas nostra est libera et independens per respectum ad allicientium bonorum particularium, hoc est quia ordinatur ad bonum universale, et sic ad supremum bonum, id est ad Deum auctorem naturæ super omnia diligendum.

Hæc est characteristicæ veræ personalitatis, scil. quod ejus legitima independentia seu relativa autonomia erga res sibi inferiores fundatur in immediata dependentia a vero et a bono, a supremo vero et supremo bono, id est a Deo.

Quid sequitur ex hoc quoad legem veri ac pleni progressus personalitatis psychologicæ ac moralis?

Sequitur quod *personalitas eo perfectior est, quo magis rebus inferioribus dominatur et quo magis intime a Deo dependet*.

Hæc est vera lex ejus progressus, quæ facile illustratur exemplis, ascendendo gradatim ab infimo gradu personalitatis humanæ usque ad personalitatem Christi.

Sic personalitas psychologica et moralis infima est in homine suis passionibus inordinatis dedilo. Adhuc hic homo quidem est persona seu substantia intellectualis naturæ, sed parum conscius est dignitatis suæ et parum dominus sui, in eo regnat non recta ratio, sed sensus, imaginatio et inordinatæ passionēs, sicut in animali bruto. Non habet dominationem sui, nec independentiam per respectum ad inferiora, quasi invincibiliter allicitur a bonis infimis, a voluptate et ab omni objecto concupiscentiæ, et a præjudiciis mundi in quo vivit, potius ut servus, quam ut dominus; est enim servus peccati. Id quod in eo evolvitur non est personalitas, sed individualitas infima, sub specie individualismi seu egoismi. Vult esse centrum omnium, et revera fit servus omnium, servus passionum suarum quæ contrariantur ad invicem, prout non regulantur, et servus hominum et eventuum, qui possunt in ictu oculi ejus infimam beatitudinem definitive tollere.

Personalitas moralis multo altior apparet in viro virtuoso, qui est suæ dignitatis humanæ conscius ac pervenit ad dominationem passionum suarum, prout magis ac magis diligit veritatem et justitiam, id est prout magis ac magis ejus vita dependet a Deo super omnia diligendo.

Hoc quodammodo intellexerunt magni philosophi antiquitatis ut Socrates, Plato, Aristoteles, et aliquantulum stoici: cf. Ethicam Arist. de definitione virtutis.

Item in ordine intellectuali, undenam provenit superioritas personalitatis intellectualis hominis magni ingenii per respectum ad ordinarios scientiæ operarios? Hæc superioritas provenit ex hoc quod

homo magni ingenii minus dependet a societate hominum suæ ætatis et patriæ, et hoc quia inspirationem superiorem accepit a Deo, et magis a Deo dependet, ut aiebat ipse Aristoteles in capite *Dē bona fortuna*, Magnæ moralis, l. VII. Dicit de his hominibus superioribus qui vocantur divini, ut divus Plato: «Sequuntur interiorē instinctum, et non expedit eis consiliari, quia moventur a meliori principio», scil. magis immediate a Deo dependent, et vivunt sub dominatione inspirationis superioris, quæ quodammodo magnas habet exigentias. Sic ingenium definitum est: «Quædam specialis propinquitas ad Deum», «une parente avec l'Absolu».

Sed multo altius quam homines ordinarie virtuosi et quam homines magni ingenii sunt *sancti*; ipsi soli plene intellexerunt legem veri ac pleni progressus personalitatis humanæ, scil. *eo perfectior est personalitas humana quo magis intime a Deo dependet, eique unitur, et rebus inferioribus dominatur*. Sub isto aspectu est aliquid omnino speciale in sanctis quod non nisi in illis invenitur; scil. vere in praxim ponunt verba Christi: «*Qui amat animam suam in hoc mundo, in vitam æternam custodit eam*» (Joann., xii, 25). Sancti hæc verba profunde intelligentes veram pugnam instituunt contra *proprium* «*ego*», contra personalitatem ex egoismo seu amore proprio constitutam, et ad personalitatem psychologice et morale ita superiorem perveniunt ut eorum personalitas vere sit supernaturalis et etiam egregia in ipso ordine gratiæ.

Moriendo seipsis, personalitatem propriam quasi amittunt in personalitate ipsius Dei ut fiant vere et profundissime *servi Dei*, ut dicit Ecclesia: servus non est liber, non est dominus sui ipsius; sed servus Dei participat summæ independentiæ ipsius Dei, unde communiter dicitur *servire Deo regnare est*, et hoc est culmen personalitatis creatæ, quod quamdam remotam similitudinem habet cum personalitate increatæ Christi.

Quomodo sancti ad hanc eminentem personalitatem perveniunt? Prout moriendo seipsis, substituunt in sua intelligentia proprio iudicio semper plus minusve inordinato, rectissimum Dei iudicium per fidem et dona Spiritus Sancti acceptum. Sic dicitur iustus non ex propriis ideis suis vivit, sed ex fide vivit, et omnia considerat quasi oculo Dei, in caligine fidei.

Item in sua voluntate, sanctus paulatim substituit suæ voluntati propriæ voluntatem Dei, secundum illud Domini: «*Mens cibus est, ut faciam voluntatem ejus qui misit me et perficiam opus ejus*» (Joann., iv, 34). Vivunt in continua fidelitate voluntati divinæ signficatæ et seipsos plene derelinquunt voluntati divinæ beneplaciti nondum manifestatæ, ita ut fiant profundissime *servi Dei*, sicut manus nostra est serva voluntatis nostræ, fuit quodammodo *quid Dei*, seu Dei creatura semper in manu Creatoris sui. Ut ait sanctus Thomas, II^a II^æ, q. 17, a. 6, ad 3: «*Non sibi vivunt, sed Deo*», prout caritas est amicitia cum Deo, et Deus est illis *alter ego*.

Imo sancti vivide intelligunt quod Deus est «*alter ego*» magis intimus ipsis quam proprius «*ego*», et infinite perfectior, prout quilibet

perfectioris est in proprio «*ego*» eminentissime invenitur in ipso, et prout Deus est principium radicale eorum vitæ intimæ. Sic sancti quasi renuntiando omni personalitati propriæ et independentiæ per respectum ad Deum super omnia dilectum, in fine dicunt ut sanctus Paulus: «*Vivo autem, jam non ego, vivit vero in me Christus*» (Galat., ii, 20), vel «*Mihi vivere Christus est et mori lucrum*» (Phil., i, 21). Ut notat S. Thomas in Ep. ad Phil.: «Sicut pro venatori venatio vitæ est, et pro studioso studium et pro ægroto sanitas ad quam aspirat, ita pro sanctis vivere Christus est, quia est principium et finis eorum vitæ».

Sic, *supernaturalis personalitas psychologica et moralis sanctorum immense superat personalitatem sapientium paganismi*, sicut gratia superat naturam. Eorum personalitas sancta superat non solum res sensibiles, spatium et tempus, sed quodammodo omnes res creatas prout «non sibi vivunt, sed Deo». Hoc est secretum extraordinariæ personalitatis S. Pauli, ita ut post viginti sæcula, innumeri christiani ex suis epistolis quotidie vivant, ac si heri scriptæ fuissent, dum pauci tantum eruditi epistolas Senecæ legunt, semel in vita. Hoc est secretum personalitatis omnium sanctorum ut v.g. S. Franciscus, sancta Catharina seneensis, sanctus Vincentius a Paulo, qui propriæ personalitati quodammodo mortui sunt, ut Deo vivant, et influxum supernaturalem habent non solum in eorum tempus et patriam, sed quasi in totam Ecclesiam et per plura sæcula.

Hoc egregie notavit Pascal dicens in suo opere «*Les Pensées*»: «*Les saints ont leur empire, leur victoire, leur lustre et n'ont nul besoin des grandeurs charnelles ou spirituelles (intellectuelles) où elles n'ont nul rapport; car elles n'y ajoutent ni ôtent. Ils sont vus de Dieu et des anges, et non des corps, ni des esprits curieux, Dieu leur suffit*» (éd. Havet, p. 267). Sancti habent regnum suum, victoriam suam, splendorem suum, et nullo modo indigent gloria mundana aut intellectuali, quæ nullam relationem habet cum eorum vita intima, nec illam angeret aut minueret. A Deo ipso et ab angelis conspiciuntur, non ab oculis corporeis et ab hominibus curiosis, pro illis solus Deus sufficit.

Hoc est proprie *non sibi vivere, sed Deo*, sec. S. Thomæ verba. Hoc est quasi propriam personalitatem in ipso Deo perdere per abnegationem suiipsius, et ad perfectam dominationem in passiones et omnia inferiora pervenire.

Attamen sancti remanent infinite a Deo distantes, prout *personalitas eorum ontologica remanet creata*, etiamsi dicant ut S. Paulus: «*Vivo autem, jam non ego, vivit vero in me Christus*». Sunt creature infinite a Deo distantes, quamvis moraliter intime cum eo quiantur.

Et fuit error Nestorii, et postea Rosmini, reducere unionem Verbi incarnati ad unionem divinam sanctorum, ita ut Christus non nisi in gradu et accidentaliter ab illis distingueretur. Unde damnata est hæc Rosmini propositio (Denz., 1917): «*In humanitate Christi humanum voluntas fuit ita raptā a Spiritu Sancto ad adhærendum*

Esse objectivo, id est Verbo, ut illa Ipsi integre *tradiderit regimen hominis*, et Verbum illud (regimen) personaliter assumpserit, ita sibi uniens naturam humanam. Hinc voluntas humana desiit esse personalis in homine, et, cum sit persona in aliis hominibus, in Christo remansit natura». Hoc est confundere manifestationem psychologice et moralem personalitatis ontologicæ cum ipsa personalitate.

Revera, personalitas increata Christi est culmen inaccessibleis veri et pleni progressus personalitatis quæ potest a nobis concipi. Nam non solum in Christi intelligentia iudicium Dei substituitur semper proprio hominis iudicio, non solum in eius voluntate voluntas Dei substituitur propriæ volitioni, sed in radice harum facultatum, imo in radice ipsius animæ Christi, non est personalitas humana, sed loco ejus est Personalitas increata Verbi quæ humanitatem Christi modo ineffabili assumpsit. Et dum sancti quasi nunquam de propria personalitate loquuntur, nisi ad accusanda peccata propria, Christus de sua increata et adorabili persona, loquitur dicens: «Ego sum via, veritas et vita». «Ego et Pater unum sumus». «Ego sum resurrectio et vita», ecc. «Ego» designat personalitatem increatam Verbi, in qua existit natura humana Christi.

Sic manifestatur quodammodo convenientia Incarnationis et quædam intelligentia hujusce mysterii habetur, considerando quod ex una parte, *ad rationem summi Boni, scil. Dei, pertinet quod summo modo se creaturæ communicet*, id est in Persona, ut dictum est art. 1^o hujusce III^æ Partis, et quod ex altera parte *personalitas eo perfectior est quo magis intime a Deo dependet etque unitur et rebus inferioribus dominatur. Sancti quodammodo habent cum Deo unum et idem iudicium ac velle*, secundum plenam conformitatem. *Perfectissima unio* esset si natura humana et natura divina absque confusione unirentur *in eadem persona divina*, et *in eodem esse divino*. Hæc autem mirabilis unio, quæ superat omnino desiderium nostrum naturale, verificatur in Incarnatione Verbi, in qua suprema personalitas manifestatur secundum maximam intimitatem possibilem cum Deo, et dominationem in inferiora.

Hæc autem omnia implicite continentur in vera definitione personæ, *subjectum intelligens et liberum*; dum dicitur *subjectum* seu suppositum enuntiatur personalitas ontologica; dum dicitur *intelligens* et ideo sui conscium enuntiatur personalitas psychologica; dum dicitur *liberum et sui juris* enuntiatur personalitas moralis seu sub aspectu morali. Et clare ex his constat quod personalitas ontologica est radix seu fundamentum personalitatis psychologice et morales. Non sunt igitur separandæ, sed per modum unius considerandæ.

Sic etiam facilius intelligitur quod secundum revelationem Christus sit unica persona scil. *unicum subjectum* intelligens et liberum, quamvis habeat duas intelligentias et duas libertates. Nec solum habetur in Christo unio ontologica duarum naturarum in una persona, sed etiam consequenter mirabilis unio in ordine psychologico, morali et spiritali. Est enim velut compenetratio duarum intelligentiarum Christi, prout ejus sanctissimæ animæ, ubi instanti crea-

tionis suæ, habet visionem beatificam, ut infra dicitur, q. 9, a. 2; sic intellectus ejus humanus videt immediate, etiam absque specie impressa et expressa, Dei essentiam et intellectionem, et ab hac suprema intellectione comprehensiva videtur, ab ea etiam jugiter confortatur per lumen gloriæ in ipso conservatum et æternitate participata mensuratum. Pariter ab initio est in sanctissima Christi anima velut compenetratio duarum voluntatum, nam per suam caritatem infusam Christus ut homo intense diligit beneplacitum divinum quoad omnia et ab eo maxime diligitur, cf. infra, q. 18, a. 5.

Sic in Christo non solum est unio naturarum in ordine essendi per personalitatem ontologicam, sed unio activitatum secundum perfectissimam et intimam subordinationem duarum intelligentiarum et duarum voluntatum in ordine operationis, seu in ordine psychologico, morali et spiritali.

DE VARIIS SYSTEMATIBUS CIRCA UNIONEM HYPOSTATICAM

De fide est, ut diximus, unionem duarum naturarum in Christo fieri secundum *personam*, seu *subsistentiam* καθ' ὑπόστασιν, ut dixit concilium Ephesinum (Denz., 114), propterea hæc unio vocatur hypostatica. Sed disputant theologi circa id in quo consistit formaliter persona seu quid sit proprie personalitas vel subsistentia.

Proinde, post breve examen systematum reprobatorum ab Ecclesia, exponenda sunt systemata libere inter theologos disputata.

Systemata ab Ecclesia reprobata. — Sunt duo: systema Güntheri reducens personalitatem ad conscientiam sui, et systema Rosmini reducens personalitatem ad voluntatem liberam seu suiipsius dominatricem:

Systema Güntheri^{*} (cf. Denz., 1665 sq. et VACANT, *Etudes sur le Concile du Vatican*, t. I, p. 130): Pro illo quæstio fundamentalis philosophiæ est theoria cognitionis, quæ fundatur juxta ipsum in *conscientia suiipsius*, ut vult Cartesius. Günther rejicit quidem Pantheismum, sed admittit unitatem substantialem omnium eorum creatorum, quæ pro illo sunt manifestationes ejusdem substantiæ quam vocat naturam. Hæc natura inconscia in entibus inferioribus, fit *sui conscia* in homine.

Proinde Günther tenet quod *personalitas* proprie consistit in *conscientia suiipsius*, quæ ad animam rationalem pertinet.

Ex hac notione personalitatis Günther vult explicare mysteria Trinitatis et Incarnationis. Non vult admittere quod Deus habeat suiipsius conscientiam per suam essentiam, quia sic esset una sola persona in Deo. Si igitur, inquit Günther, Deus seipsum cognoscit,

^{*} Günther erat sacerdos germanicus natus anno 1783, qui voluit theologiam renovare per philosophiam a Kantismo inspiratam.

hoc est quia in eo opponuntur subjectum et objectum, et affirmatur æqualitas utriusque. *Subjectum* autem sui conscius est Pater, *objectum* sui conscius est Filius; et denique *conscientia æqualitatis utriusque* est Spiritus Sanctus. Sic Günther vult demonstrare Trinitatem, et eam reducere ad veritates philosophicas. Hæc est essentia semirationalismi, qui revelationem supernaturalem non negat sed vult omnia mysteria revelata reducere ad veritates ordinis naturalis, ac si revelatio esset supernaturalis solum quoad modum productionis suæ, non quoad substantiam vel essentiam, scil. ex parte objecti revelati.

Item Günther negat libertatem creationis, admittit optimismum absolutum Leibnitzii. Sic ipsa elevatio generis humani ad ordinem gratiæ moraliter necessaria erat, ut vult Baius, item Incarnatio.

Denique Günther explicat unionem Verbi incarnati; ejus theoria de *personalitate* constituta per *conscientiam* sui perducit ad Nestorianismum, nam sunt in Christo *duæ conscientiæ*, sicut duæ naturæ intellectuales; Günther vero ad vitandum Nestorianismum invenit theoriā quæ valde ad ipsum appropinquat, scil.: natura humana in Christo *conscia est suæ subordinationis et dependentiæ per respectum ad naturam divinam*. Sed hoc jam verificatur in sanctis omnibus, et non est quid speciale pro Christo.

Hæc theoria, cum semirationalismo Güntheri, reprobata est a Pio IX in Brevi «*Eximiam tuam*» ad Card. de Geissel, Archiepiscopum Coloniensem (Denz., 1655).

Confutatio hujusce theoriæ, duplex est: 1) philosophica; 2) theologica.

1) *Philosophice*. Conscientia sui *testificatur* seu *asserit* identitatem nostræ personæ, *non* vero eam *constituit*. Id est: cognoscimus quidem nos esse jugiter identicam personam per memoriam vitæ præteritæ, et per conscientiam testantem nos esse hodie quod in præterito fuimus. Igitur tum *memoria*, tum *conscientia* subaudiunt vel *presupponunt personam jam constitutam*, illamque solummodo renuntiant, et tribuuntur personæ. Constitunt solum aspectum psychologicum personalitatis.

Propterea dicitur: «habeo conscientiam meæ personalitatis, seu *mei*»; si personalitas constitueretur per conscientiam, oporteret dicere: «habeo conscientiam conscientiæ». Persona est substantia, dum conscientia est actus ejus.

Confirmatur: si conscientia cum memoria constituerent identitatem personæ, diminueretur hæc identitas personæ, imo annihilaretur, quoties exercitium memoriæ vel conscientiæ minuitur vel suspenditur. (cf. Zigliara, Phil. Ontologia, c. 29).

Brevius: persona est quidem *subjectum sui conscius*, sed oportet quod constitutatur prius ut *subjectum*, ut sit sui conscius.

2) *Theologice* confutatur theoria Güntheri, prout necessario ponit in Christo, velit nolit, *duas personas*; nam ipsa humanitas Christi est sui *conscia*, et pariter Deitas. — Nec vitatur Nestorianismus illando: humanitas in Christo est *conscia suæ subordina-*

tionis et dependentiæ per respectum ad Deitatem, nam hæc unio, quæ jam est in sanctis, nihil aliud est quam unio moralis et accidentalitatis, scil. secundum conformitatem judicii et voluntatis ad Dei iudicium et voluntatem. — Merito igitur reprobata est hæc theoria a Pio IX. — Modernistæ fere similiter locuti sunt.

Systema Rosmini. Rosmini, sæculo XIX, non incepit ut Günther ab ipso «*Cogito*» cartesiano, est potius ontologista. Dum S. Thomas dicit: «*Id quod cadit primo in intellectu nostro est ens*», «*objectum intellectus est ens*», Rosmini docet (cf. Denz., 1891): id quod primo cadit in intellectu nostro est ens initiale quod est *aliquid divinum*, ad divinam naturam pertinens, est quid divinum non per participationem, sed sensu proprio «*est actualitas non distincta a reliquo actualitatis divinæ*» (n. 1893), «*est aliquod Verbi*» (1897).

Ex hoc principio procedunt omnes theoriæ Rosmini.

1° Vult demonstrare Trinitatem, fere sicut Günther, distinguendo in Deo subjectivitatem, objectivitatem et sanctitatem, seu *realitatem, idealitatem, moralitatem*, prout sunt tres supremæ formæ ipsius *esse* scil.: *esse subjectivum, esse objectivum et eorum unio per amorem*. (cf. Denz., 1915, 1916).

2° Negat libertatem creationis ut Günther (Denz., 1908). Admittit generationismum seu traducianismum, dicens: «*Cum sensitivo principio intuibile fit esse hoc solo tactu, hac sui unione, principium illud antea solum sentiens sit intelligens, subsistens, ac immortale*» (Denz., 1911). Personalitas humana pro illo consistit *in voluntate*, qua unusquisque est sui juris seu dominus suiipsius. Proinde docet Rosmini (Denz., 1917): «*In humanitate Christi humana voluntas fuit ita raptā a Spiritu Sancto ad adhaerendum Esse objectivo, id est Verbo, ut illa ipsi integre tradiderit regimen hominis*... Hinc voluntas humana desiit esse personalis in homine, et cum sit persona in aliis hominibus, in Christo remansit natura».

Hoc systema damnatum est a S. Officio, 14 Dec. 1887.

Confutatur philosophice et theologice fere sicut systema Güntheri:

1) *Philosophice*, falsum est dicere quod «*in hominibus persona sit ipsa voluntas*» nam *voluntas tribuitur personæ jam ontologicè constitutæ*, v.g. Petro vel Paulo, et voluntas est hæc voluntas, prout est voluntas hujusce subjecti, per se separatim existentis. *Persona est substantia, dum voluntas est accidens ejus*, accidens quidem inseparabile, sed accidens prædicamentale, quamvis non prædicamentale, id est quamvis non contingens.

2) *Theologice*, theoria Rosmini ducit ad Nestorianismum, nam unio quam admittit est solum unio secundum voluntatem, seu unio moralis, qualis est jam in sanctis, a quibus Christus distingueretur, solum secundum gradum amoris.

* * *

Quid sequitur ex damnatione harum duarum theoriarum?

Sequitur quod *notiones mere phenomenistae aut dynamistae personalitatis non possunt cum doctrina catholica Incarnationis conciliari* ut ostendimus in libro *Le sens commun*, 5^a editio, p. 320-323.

Pro phaenomenismo empirico (Hume, Stuart Mill, Taine) non cognoscimus nisi phaenomena seu status conscientiae, non vero ipsum «ego» ut substantiam. Sed facta conscientiae uniuntur secundum leges associationis, et tunc personalitas constituitur per statum conscientiae dominantem. Si vero est perturbatio psychologica, ut in dementia, quidam putant habere duas personalitates, aliquando unus se considerat ut regem et aliquando ut servum.

Pro phaenomenismo rationali (Renouvier) personalitas est forma a priori mentis nostrae, sub qua coadunantur omnia quae ad nos pertinent. Existentia nostra non est nisi in quantum repraesentatur. (Renouvier, *Logique*, t. II, p. 493).

Pro evolutionismo dinamico seu philosophia ipsius fieri, v.g. pro H. Bergson, persona non est quaedam associatio phaenomenorum, nec quaedam categoria mentis, sed est «impetus vitalis et liber», «l'élan vital et libre», qui successive manifestatur per diversos status conscientiae.

Manifestum est autem quod Persona Verbi incarnati, ut concipitur ab Ecclesia catholica, non potest esse nec associatio quaedam phaenomenorum, nec quaedam mentis categoria, nec «impetus vitalis et liber»; haec omnia ad ordinem finitum et proinde creatum pertinent, ac non possunt constituere increatam Personalitatem Verbi incarnati.

Sed per oppositum ad phaenomenismum sive empiricum, sive rationalem, ac ad dynamismum evolutionisticum, seu ad philosophiam ipsius fieri, philosophia traditionalis vocari potest *philosophia entis*, prout objectum formale intellectus nostri non est phaenomenon sive externum sive internum, nec est mentis categoria, nec ipsum fieri, sed est *ens intelligibile rerum sensibilem*. Haec est, ut fatetur ipse H. Bergson «metaphysica naturalis intelligentiae humanae», seu conceptio rationis naturalis, seu sensus communis, quae paulatim transit a statu confuso cognitionis vulgaris, ad statum distinctum cognitionis philosophicae. Paulatim intellectus noster ascendit a cognitione entis rerum sensibilem, ad cognitionem animae et Dei, qui concipitur ut Primum ens seu ut Ipsum esse subsistens.

Secundum autem hanc philosophiam entis, *persona* est quid profundius quam *phaenomena* eorumque leges sive empiricae, sive a priori, quid profundius etiam quam ipsum fieri subiacens phaenomenis, est *substantia rationalis naturae per se separatim existens*, seu *subjectum individuale intelligens et liberum*, perdurans, per se separatim operans, ad primum sui consilium et sui iuris per voluntatem liberam. Breviter persona est subjectum intelligens et liberum.

Unde praedictae theoriae non considerant nisi aspectum psychologicum vel aspectum moralem personalitatis, non vero personalitatem ontologicam, quae praesupponitur.

Haec personalitas ontologica est *id quo persona est subjectum seu totum* per se separatim existens, intelligens et liberum.

Ut diximus, persona gaudet triplici independentia, prout ejus esse, ejus intelligere et ejus velle intrinsece non dependent a materia; sic apparet quod personalitas ontologica est fundamentum personalitatis psychologicae et personalitatis moralis.

Apparet etiam quod ea quae constituunt personalitatem, scil. subjectum per se subsistens, intelligentia et libertas, sunt perfectiones simpliciter simplices, quae analogice tribui possunt Deo, sensu proprio, dum e contra personalitas mere phaenomenalis nequidem analogice ei tribui potest, cum Deus superat omnino ordinem phaenomenorum.

* * *

DE DIVERSIS MODIS QUIBUS CONCIPITUR PERSONALITAS A SCHOLASTICIS

De personalitate ontologica sunt inter scholasticos diversae sententiae, quae fundamentaliter dividuntur prout admittitur aut non admittitur distinctio realis inter *quod est* et *esse*, ac inter essentiam creatam et esse, quae distinctio est inter pronuntiata majora philosophiae sancti Thomae, et una ex viginti quatuor thesibus approbatis a Sacra Congregatione Studiolorum, anno 1916.

Quidam hodie dicunt primam harum viginti quatuor propositionum, ex qua ceterae dependent, non inveniri apud sanctum Thomam. Sanctus Thomas non admisisset in omni ente creato nisi compositionem logicam potentiae et actus, nunquam dixisset compositionem realem^a.

E contrario sanctus Thomas dixit explicitè, *De Veritate*, q. 27, n. 1, ad 8^{um}: «Omne quod est in genere substantiae est compositum reali compositione; ... et oportet quod esse suum sit aliud quam ipsum... Et ideo omne quod est directe in praedicamento substantiae est compositum saltem ex esse et quod est» scil. est distinctio realis inter suppositum creatum scil. *quod est* et *esse*. Item Contra Gentes, l. II, c. 52. Suppositum enim est totum et esse ejus est in eo praedicatum contingens.

Item I Sent., dist. 19, q. 2, a. 2: «Actus qui mensuratur aeo, scil. ipsum esse aeterni, differt ab eo cujus est actus *re quidem*» scil. angelus re differt a suo esse. Et sunt multi alii textus similes sancti Thomae, quos collegit P. Nobertus del Prado, O. P. in suo egregio libro: *De Veritate fundamentali philosophiae christianae*, 1911.

^a Cf. *Revue de Philosophie*, (Paris), Décembre 1933

p. 23 sq., ubi ostendit quod veritas prima in via iudicii doctrinalis per altissimam causam est ista: *In solo Deo essentia et esse sunt idem*. Ille solus dicere potest: «*Ego sum qui sum*».

His autem suppositis, inter scholasticos qui negant distinctionem realem inter *quod est* et *esse*, ac inter *essentiam* et *esse*, Scotus dicit: personalitas est *quid negativum*, scil. negatio unionis hypostaticae in natura singulari⁷.

Pro Suarezio autem, personalitas est *modus substantialis* praesupponens existentiam naturae singularis, eamque reddens incommunicabilem⁸.

Inter autem Scholasticos qui admittunt distinctionem realem inter *esse* et *quod est*, sunt praesertim tres sententiae. Cajetanus et plerique thomistae dicunt: personalitas est *id quo* natura singularis *fit immediate capax existentiae*⁹.

Alii minus explicite, juxta Capreolum, dicunt: est natura singularis *ut est sub suo esse*¹⁰.

Denique Cardinalis L. Billot reducit personalitatem ad *esse* actus naturam singularem¹¹.

Cf. *Dict. Théol. cath.*, article «*Hypostase*», col. 411 sq.

Personalitas	admissa distinctione reali	est <i>id quo</i> natura singularis fit <i>quod est</i> , scil. fit <i>immediate capax existentiae</i> (Cajetanus et plerique thomistae);
		est <i>natura</i> singularis ut est <i>sub suo esse</i> (Capreolus);
		est <i>esse</i> actus naturam singularem (Billot);
	negata distinctione reali	est <i>modus substantialis praesupponens existentiam substantiae</i> (Suarez); est <i>quid negativum</i> , negatio unionis hy- postaticae (Scotus).

* * *

Criterion ad examen harum sententiarum.

Hi omnes theologi volunt servare valorem ontologicum notionis vulgaris personae (subjectum intelligens et liberum) et volunt methodice transire (quamvis non omnes hoc faciant) ab hac notione

vulgari ad notionem magis philosophicam, sub luce revelationis, quae est velut stella rector.

Diximus autem quod, secundum rationem naturalem, persona est *subjectum intelligens* per se separatim existens, hoc omnino servandum est.

Insuper animadvertendum est quod sunt assertiones rationis naturalis revelatione confirmatae, quae sunt pariter servandae. Inprimis sunt *judicia affirmativa*, in quibus de *persona* tanquam de subjecto reali praedicantur ea quae ad ipsam pertinent, v.g. «*Petrus est homo, Petrus est existens, Petrus est operans*». In his autem propositionibus affirmativis, verbum *est* affirmat *identitatem realem* subjecti et praedicati, et postulat idem subjectum reale sub natura, sub existentia, sub operatione.

Denique haec veritas servanda est: *solus Deus est suum esse*, solus ille potest dicere: *Ego sum qui sum*. Petrus non est suum esse. Scil. actus existentiae etiam exercitae includitur in essentia solius Dei, quae se habet ad esse, ut A est A, essentia Dei enim est Ipsum esse subsistens (I^a, q. 3, a. 4). Per oppositum *nulla essentia creata est suum esse*, nulla essentia creata continet esse ut praedicatum essentiale, sic enim existeret a seipsa et non esset creata, sed esse ei convenit ut *praedicatum coniungens*, prout haec essentia potest non esse. Unde dicitur: Michael Archangelus *non est suum esse*, sicut granum arenae *non est suum esse*. Hae propositiones communiter a theologis admittuntur ut *verae*, id est correspondent realitati, ac proinde dicendum est, ut aiunt thomistae, ante considerationem mentis nostrae, essentia Michaelis, aut essentia hominis *non est suum esse*, id est: realiter distinguitur ab esse (I^a, q. 3, a. 4).

Attamen dicitur: Michael est existens, Petrus est existens; ita verbum *est* significat identitatem realem subjecti et praedicati, non obstante distinctione reali inter essentiam creatam et esse.

In hoc habemus criterium ad iudicandum de praedictis sententiis, et manifestum est quod notio philosophica *personae* (cui tribuntur essentia et existentia) notabiliter differt prout admittitur aut non admittitur realis distinctio inter essentiam et esse. Vera doctrina de persona fundatur in hoc quod requiritur ut verificentur haec iudicia: Petrus est existens, sed *non est suum esse*, dum Christus est existens, et est suum esse, sicut «*est Veritas et Vita*».

1^o Sententia Scoti. — Scotus in III^a Sent., d. 1, q. 1, n. 5 sq. et d. 5, q. 2, n. 4 et 5, tenet quod persona supra naturam singularem «*addit duplicem negationem*» scil. dependentiae actualis a persona divina, et dependentiae aptitudinalis respectu ejusdem personae divinae. Ita quod haec humanitas sit persona per hoc quod nec naturaliter apta nata est terminari ad personalitatem divinam, nec actualiter terminetur per eam.

Rationes Scoti ibid. sunt sequentes: «*Primo quia tunc esset aliqua entitas positiva in natura humana, quae esset inassumptibilis a Verbo...* 2^o quia sequeretur quod humanitas assumpta a Verbo careret illa entitate positiva... et sic Christus non esset homo naturaliter...».

⁷ Cf. SCOTUM in III^a Sentent., dist. 1, q. 1, n. 5 sq.

⁸ Cf. SUAREZ, *Disp. Met.*, disp. 34, sect. 1, 2, 4; De Incarnat., disp. XI, sect. 3.

⁹ Cf. CAJETANUS, in II^aam q. 4, a. 2, n. VIII.

¹⁰ In IV^a Sentent., l. III, dist. 5, q. III, a. 3, ed. Fabian, p. 107-110.

¹¹ Cf. L. BILLOT, *De Verbo Incarnato*, ed. 5^a, q. 2, p. 55, 84, 137, 140.

Critica. — Hæc argumenta Scoti exacte referuntur a Cajetano in IIIam, q. 4, a. 2, n. III et XIII, et examinantur n. XV sq. — Antea examinata sunt a Capreolo in III Sent., d. v, q. 3, § 2, éd. Pabau, p. 105. Item postea a Joanne a S. Thoma, Curs. phil.: phil. unt., q. VII, a. 1; Zigliara, Ont., cap. 29; Billot, De Verbo incarn., q. 2, § 1, p. 125, éd. 5^a. Thomistæ ostendunt hanc opinionem Scoti esse contrariam doctrinæ sancti Thomæ, et non servare notionem communem personæ.

Argumentum fundamentale est istud: *Constitutivum ejus quod est perfectissimum in natura non potest in aliquo negativo reponi.*

Atqui, ut dicit sanctus Thomas, I^a, q. 29, a. 3: «Persona significat id quod est perfectissimum in tota natura, scilicet subsistens in rationali natura».

Ergo constitutivum ejus seu personalitas non potest in aliquo negativo reponi. Item III^a, q. 2, a. 2, ad. 2.

Hoc bene explicatur a Joanne a sancto Thoma, loc. cit.:

1^o «Subsistentia, inquit, non est negatio dependentiæ. Impossibile est enim quod independentis non sit perfectius dependente. *Dependentia autem est aliquot positivum.* Ergo (a fortiori) *independentia* in illo genere, non potest esse sola negatio, licet per negationem explicetur (sicut simplicitas per indivisionem)».

Ita infinitas in substantia, licet explicetur per negationem, aliquid tamen positivum est, unde *Deum esse independentem in essendo maxima perfectio illius est*¹². Id ergo quo aliquid est subjectum per se separatim existens non est mera negatio, est id quo subjectum constituitur ut *subjectum primum* attributionis.

Item: *omnis negatio fundatur in positivo*, ut dicit P. Billot contra Scotum.

2^o «Insuper, addit Joannes a sancto Thoma, subsistentia naturalis et propria non solum opponitur unioni hypostaticæ, sed etiam opponitur modo existendi accidentis, aut etiam partis». Et si *inhærentia accidentis est quid positivum, a fortiori subsistentia*.

Item: «Si substantia est notio positiva, non negativa, a fortiori substantia substantiæ primæ cui attribuitur substantia (secunda) n.

3^o «Deinde subsistentia propria est aliquid naturale primo et per se, quia constituit aliquid ordinis naturalis; ergo non potest primo et per se consistere in negatione unionis hypostaticæ, quæ supernaturalis est, licet illam etiam includat, sicut in quacunque re naturali invenitur negatio rationis supernaturalis, non tamen ista negatione res naturales constituuntur primo et per se». Sic juxta

¹² Nos concipimus modo negativo independentiam Dei, quia prius cognoscimus creaturas a Deo dependentes; ita negative concipimus entia spiritualia ut immaterialia, quia prius cognoscimus res materiales. R. contrario Deus et angelus, qui prius cognoscunt spiritualiter, debent concipere entia materialia negative, ut non spiritualia.

opinionem Scoti, Heraclitus vel Thales fuissent personæ, quia eorum natura non fuisset hypostatice unita alicui personæ divinæ.

4^o «Denique in divinis dantur propriissime tres subsistentiæ et personales relative, quæ in quantum subsistentiæ, positivæ realitates important, non tres negationes. Et subsistentia Verbi univit sibi humanitatem loco propriæ ejus subsistentiæ, non autem univit illam in aliquo negativo, sed in aliquo positivo».

Atqui debet esse analogia inter personalitatem divinam et personalem creatam.

«Nec sequitur ex hoc inconveniens, ut vult Scotus, nam Verbum assumpsit quidquid pertinet ad humanitatem in ratione naturæ, non tamen quidquid pertinet homini sub ratione suppositi», cf. III^a, q. 2, a. 2 ad 2. «Dignius est alicui quod existat in aliquo se digulori, quam quod existat per se».

5^o Addendum est contra Scotum, quod in sua theoria non apparet quomodo hæc judicia affirmativa: Petrus est homo, Petrus est existens, possint esse vera; nam *verbum est exprimit identitatem realem subjecti et prædicati. Hæc autem identitas realis non potest constitui per aliquid negativum.* Aliis verbis: «*id quo aliquid est quod*», seu primum subjectum attributionis, non potest esse quid negativum.

Dicunt quidam scotistæ: subjectum est natura singularis.

Respondetur: *ipsa natura* non est hoc subjectum, nam ut sæpe dicit sanctus Thomas: «natura (v.g. humanitas) est *id quo* aliquid est tale (v.g. homo), non est *id quod est*» (cf. III^a, q. 17, a. 2).

Nec sola individuat *id quo* aliquid est quod, nam in Christo datur hæc individuat per materiam, scil. hæc humanitas, et non constituit subjectum distinctum a Verbo. Item individuat invenitur in partibus, v.g. in his carnibus, his ossibus, sed absque incommunicabilitate propria supposito.

Imo, ut diximus, individuat, ex materia desumpta, est quid infimum, dum subsistentia et præsertim personalitas est quid multo altius, scil. id quo aliquid est subjectum per se separatim existens ne operans; materia e contra non est *id quod est*, sed *id quo* aliquid est materiale.

6^o Denique Scotus negat distinctionem realem inter essentiam creatam et esse, et tunc oporteret dicere: Petrus est suum esse, sicut dicitur: Deus est suum esse. Ante autem considerationem mentis nostræ verum est dicere: «Deus est suum esse» et nulla est realis distinctio inter Deitatem et esse ejus. Dum e contrario ante considerationem mentis nostræ, verum est quod «Petrus non est suum esse», sed solum habet esse, sicut Petrus nequit dicere: «Ego sum veritas et vita», sed solum habeo veritatem et vitam. Proinde ante considerationem mentis nostræ est quædam distinctio, non quidem spiritualis, sed realis seu ontologica, inter essentiam Petri et ejus esse. Brevius: id quod revera non est suum esse, ante considerationem mentis distinguitur a suo esse, aliquomodo sicut materia non est

forma, sed ad eam se habet ut potentia ad actum, ut potentia limitans ad actum determinantem.

Actus de se non limitatus limitatur per potentiam in qua recipitur; ita esse diversimode limitatur in essentia lapidum, plantarum, animalium, etc.

Propterea diximus: vera doctrina de persona fundatur in hoc quod requiritur ut vera sint hæc iudicia: *Petrus est existens sed non est suum esse, dum Christus est existens et est suum esse.*

7° *Ex thesi Scoti sequitur quod sunt duo esse in Christo contra sanctum Thomam, III^a, q. 17, a. 2;* sed tunc humanitas habet suam nitidam actualitatem propriam, scil. existentiam propriam; sic ante unionem ad Verbum est omnino completa, tum in ratione substantiæ, tum etiam in ratione subsistentiæ. Ergo in hoc est periculum Nestorianismi, scil. humanitas videtur esse in Christo *suppositum distinctum a Verbo*, cui idem non potest uniri nisi accidentaliter; hoc non vult affirmare Scotus, sed ad hoc deberet perducere ex suis principiis. *Essent duo supposita* quorum unio non esset fundata in aliquo positivo. Cf. Billot, *De Verbo Incarnato*, q. 2, c. 1, edit. 5^a, p. 125. Item Zigliara, *Summa Philos.*: Ontologia, cap. 29, § IV, 1³

11° *Sententia Suarezii* 14. — Hæc sententia Suarezii examinanda est post sententiam Scoti, cum quæ magnam affinitatem habet, quamvis Suarez recedat a Scoto prout ponit personalitatem in aliquo positivo, scil. in modo substantiali, qui pro illo præsupponit esse existentiam.

Ad hanc sententiam quomodo pervenit Suarez?

Sæpe in suo ecletismo mediam viam inquit inter sanctum Thomam et Scotum. Et in præsentī quæstione, videt quod, ut aiunt Thomistæ, personalitas debet esse quid positivum, et tunc dicit: istud positivum non potest esse accidens, cum persona sit substantia prima, ergo debet esse *modus substantialis quo natura singularis redditur incommunicabilis*, ut dixerat Cajetanus. In Christo, inquit, natura

13 P. Billot assimilat opinionem Scoti sententiam P. TIPHANII, S. I., qui in suo opere *de Hypostasi et persona*, c. 10-24, tenet quod natura et suppositum sola ratione differunt, prout quælibet natura integra et singularis est persona eo ipso quod est « totum in se » seu quod non unitur actu vel aptitudinaliter alio supposito. Juxta P. Billot ea quæ dicuntur contra opinionem Scoti valent contra hanc conceptionem sub isto aspectu. — Hoc videtur verum, ut notat etiam P. HUGON, *de Verbo Incarnato*, q. 2, a. 2. — Sed TIPHANIUS, *de Hypostasi et persona* c. 7, distinguitur a Scoto prout tenet quod realls distinctio inter essentiam et existentiam est fundamentalis et obvia in doctrina sancti Thomæ.

Sententiam similem opinionem Scoti tenent FRANZELIN, *de Verbo Incarnato*, th. 27-34; PESCH, *de Verbo Incarnato*, prop. 7-9; GALTIER, *de Incarnatione et Redemptione*, th. 15.

HUGON, *de Verbo Incarnato*, q. 2, a. 2, § v, sic resumit omnia argumenta contra prædictam opinionem Scoti: Constitutum ejus quod est perfectissimum in natura, non potest in aliquo negativo reponi. Atqui persona, ait sanctus Thomas 1^a q. 29, a. 3, « est illud quod est perfectissimum in natura ». Ergo.

14 Cf. *Disput. Metaphys.*, disp. 34, sect. 1-2, 4, n. 9 sq., *de Incarnatione*, disp. 11, sect. 3; forte similiter loquuntur DE LUGO, *de Incarnat.*, disp. 12, sect. 1, n. 1-4, et VARIANZ, in *Summa Theol.*, 11^a q. 4, a. 2, disp. 31, c. 6.

humana non est persona, quia ei deest ille *modus personalitatis*, cujus loco adest modus unionis.

Sed ex altera parte Suarez tenet, sicut Scotus, quod essentia creata non realiter distinguitur ab esse; et proinde pro illo, modus substantialis quo constituitur personalitas ontologica, præsupponit non solum essentiam seu naturam, sed esse.

Sic Suarez, in hac quæstione, ut sæpe in suo ecletismo, confutat Scotum per sanctum Thomam, et sanctum Thomam per Scotum; sed hæc via media est difficillima, in ea valde difficile est æquilibrium seu stabilitatem servare, ac proinde in expositione suarum thesium Suarez non raro fluctuat vel oscillat inter sanctum Thomam et Scotum, et positionem firmam non invenit.

Critica. — Thomistæ respondent:

1° Hæc sententia non servat fundamentum veritatis hujusce iudicii: *Petrus non est suum esse, solus Deus est suum esse*, ille solus potest dicere: « *Ego sum qui sum* », « *Ego sum veritas et vita* » et non solum habeo esse, veritatem et vitam. Hæc autem iudicia, quæ ab omnibus theologis agnoscuntur ut vera, postulant distinctionem realem inter essentiam creatam et esse; nam ut vera sint, et vera ante considerationem mentis nostræ, oportet quod ante hanc considerationem Petrus *realiter non sit suum esse*, dum e contrario Dens *est realiter suum esse*, absque ulla distinctione realli etiam minima.

Proinde Sacra Congregatio Studiorum, au. 1916 (Acta Apost. Sedis, vol. 6, p. 383) inter 24 pronuntiata majora sancti Thomæ, posuit distinctionem realem inter essentiam creatam et esse; est 3^a propositio; « cetera cuncta (præter Deum) quæ ipsum esse participant, naturam habent quæ esse coarctatur, ac tanquam *distinctis realiter principiis, essentia et esse constant* ».

2° Thomistæ addunt, ut Joannes a sancto Thoma, *Cursus Philosophicus*, loc. cit.: modus substantialis, qui est subsistentia, non præsupponit esse, nam subsistentia est id quo suppositum formaliter constituitur ut suppositum, vel persona. Atqui, ut ait sanctus Thomas, III^a, q. 17, a. 2, ad 1: « *Esse sequitur naturam non sicut habentem esse, sed sicut quæ aliquid est (tale); hypostasim autem seu personam tanquam habentem esse*. Et ideo magis retinet unitatem ex unitate hypostasis, quam dualitatem ex duplicitate naturæ ». — *Id quod est est Petrus*, et prius concipitur persona et ejus personalitas quam existentia quæ illi attribuitur, dum dicitur: Petrus est existens, sed non est suum esse.

Unde personalitas prius terminat naturam et ultimo advenit existentia tanquam primo conveniens supposito, et mediante supposito ipsi naturæ. Hoc enim perpetuo docet sanctus Thomas, cf. III^a, q. 2, a. 5, ad 1. Non habetur subjectum existentiae, nisi habeatur totum terminatum et incommunicabile (v.g. Petrus), cui convenit existentia ut predicatum contingens. — Esse enim et fieri convenit supposito, ut ostendit sanctus Thomas, 1^a, q. 45, a. 4, quia terminus

creationis, vel etiam generationis est *id quod est*, non *id quo* aliquid est tale.

Ergo *modus ille substantialis*, dicunt cum Cajetano plerique thomistæ, est terminus naturam singularem reddens incommunicabilem et terminatam, sicut punctum reddit lineam terminatam, et non superfluit in linea¹³, nec subsistentia est entitas inexplicabilis. Necessario ponenda est, quia necessario est ponendum *totum substantiale completum et incommunicabile*. Hic autem modus ab aliquo debet constitui realiter, non autem a sola natura, nec ab existentia, ergo a termino. Ita post Cajetanum, Joannes a sancto Thoma, loc. cit.

3^o Addunt thomistæ et P. Billot contra Suarez:

Cum *existentia* substantiæ sit ejus *ultima actualitas*, ut sæpe dicit sanctus Thomas, quidquid advenit substantiæ in sua existentia jam completæ, ei *accidentaliter advenit*. Atqui hic modus personalitatis seu subsistentiæ, secundum Suarez, advenit post existentiam. Ergo *est modus non substantialis*, ut ipse vult, sed *accidentalis*.

Proinde unio Verbi incarnati sic esset *accidentalis tantum*, cum utraque natura haberet suum proprium esse, seu suam ultimam actualitatem, ut jam dictum est contra opinionem Scoti.

III^o **Opinio P. Billot.** — P. Billot S. I. (*De Verbo Incarnato*, ed. 5^a, q. 2, p. 75-84, § 4, p. 137 sq.) maxime insistit in hoc quod sanctus Thomas tenet quod est unum esse in Christo (III^a, q. 17, a. 2 et locis similibus). Hoc fortiter asserit P. Billot contra Scotum et Suarez, quia firmiter defendit contra eos distinctionem realem inter essentiam et esse. In hoc quidem est cum sancto Thoma et thomistis.

Sed ex alia parte, P. Billot, semper impugnans Suarezium, non vult admittere modum substantialem nequidem in sensu Cajetani (cf. ibidem p. 86, 134), quia dicit p. 88: «Terminus purus nunquam aliquid positivum est præter rem terminatam, nam punctum terminans lineam nihil omnino addit lineæ nisi negationem ulterioris extensionis».

Ad hoc responderet Cajetanus: terminus purus non est quidem nova res seu realitas, sed est *realis modus*, realiter modaliter distinctus a re terminata, sic linea componitur ex partibus divisibilibus et ex punctis indivisibilibus; *punctus* terminans lineam, aut duas lineas quæ in eo conjunguntur, non est nihil, nec est pars, ita rotunditas spheræ metallicæ non est nihil, est quid reale et modaliter distinctum a substantia, imo a quantitate metalli sic terminati, quan-

¹³ Pariter non inulle est punctum terminans propositionem, v. g. Hoc est corpus meum. Si enim una ponitur punctum in fine, propositio non censetur terminata, et aliquis posset addere adjectivum v. g. *figuratum*, quo modificaretur integraliter sensus propositionis, quia corpus Christi non esset in Eucharistia nisi figurative, non realiter.

titas hujusce metalli non est rotunditas et posset aliam figuram habere¹⁴.

Cum autem P. Billot non velit admittere hunc modum substantialem terminantem naturam, ut ipsa sit immediate capax existendi, dicit quod *persona* est *natura singularis* «*sub suo proprio esse*» (p. 89 et p. 140) ac identificat *subsistentiam* seu personalitatem cum *existentia* substantiæ.

Citat pro sua sententia præsertim hunc locum sancti Thomæ, III^a, q. 17, a. 2, ubi sanctus Doctor asserit quod est *unum esse* in Christo ac similes locos ubi idem asseritur. Hoc quidem valet contra Scotum et Suarez, sed non contra Cajetanum, qui hoc etiam tenet.

P. Billot, p. 69, citat etiam Capreolum, pro quo, ut ait, *persona* est *natura singularis sub suo esse*. Cajetanus responderet: Utique, est «*natura singularis (terminata) sub suo esse*», sed dicendum est *terminata*, nam natura secundum se est solum *id quo* aliquid est tale, non *id quod est*.

Cf. Capreolum in III^a, dist. 5, q. 3, circa finem (ed. Paban, p. 110, § b). Dicit proprie Capreolus: «1^o Denominative *suppositum* dicitur illud *individuum* quod *per se subsistit*. 2^o modo, *formaliter*, et sic *suppositum* dicitur compositum ex tali individuo et ex sua subsistentia per se». Ex hoc textu non potest inferri nec quod *persona* identificatur cum natura singulari, nam *persona* est *quod est*, *natura* est *quo*; nec quod *personalitas* sit *existentia*; nam *existentia* tribuitur personæ jam formaliter constitutæ ut *persona*.

Critica sententiæ P. Billot reducitur ad subsequencia argumenta:

1^o Hæc sententia non convenit cum doctrina sancti Thomæ; etenim sanctus Thomas dicit III^a, q. 17, a. 2, ad 1: «*Esse consequitur naturam* non sicut habentem esse, sed sicut *quæ* aliquid est; *personam* autem, sive hypostasim, sequitur sicut *habentem esse*». Unde *esse seu existentia* non constituit formaliter personalitatem, quia *sequitur personam* jam formaliter constitutam per suam personalitatem.

Eodem modo loquitur sanctus Thomas in corpore articuli citati.

2^o Insuper sanctus Thomas tractat hanc quæstionem: *Utrum sit unum esse in Christo*, solum q. 17, agendo, ut ipse dicit q. 16 prologo «*de consequentibus unionem*», ergo prius determinavit de ipsa unionem hypostaticam in q. 2 et ex hoc quod est una sola persona in Christo, deducit quod in eo est unum esse, prout esse sequitur immediate non naturam, sed personam, quæ sola est *id quod est*.

Unde, si sententia P. Billot esset vera sancti Thomæ doctrina, sanctus Doctor debuisset ostendere *initio sui tractatus*, in q. 2, quod est *unum esse in Christo*, ad manifestandum quod in eo est unica persona et unica personalitas; de hoc autem non tractat nisi deinde,

¹⁴ Rotunditas est quidam modus realiter distinctus a quantitate, quæ eodem permanendo posset aliam figuram habere; sed rotunditas non posset existeri sine quantitate, dum in Eucharistia quantitas panis est sine substantia.

imo in q. 17, quæ supponit solutionem problematis de constitutivo unionis hypostaticæ.

3^o Ut notant Complutenses Abbreviati (de Generatione, disp. XV, q. III) sanctus Thomas, I^a, q. 50, a. 2, ad 3, docet quod «angelus est compositus ex *esse et quod est*», sic Michaël est existens, sed non est suum esse. Unde docet sanctus Doctor quod existentia facit compositionem non solum cum essentia, sed etiam cum supposito; non autem ita esset si existentia esset idem ac subsistentia vel personalitas. — Item principium quod operationum theandricarum in Christo non est commune tribus personis divinis. Atqui *esse* est commune tribus personis divinis. Ergo principium quod in Christo non constituitur formaliter per *esse*.

4^o Sanctus Thomas, *Quodlibet* 2, q. 2, a. 4, dicit quod «*esse non est de ratione suppositi*» creati; scil. Petrus non est suum esse. Sed subsistentia est de ratione suppositi, et personalitas est de ratione personæ; ergo non sunt realiter idem ac *esse seu existentia*, saltem pro sancto Thoma.

Denique sanctus Thomas, *Quodlibet* 2, q. 2, a. 3 e 4, tractat tanquam *distinctas* has duas quæstiones; an in creatis sit *idem essentia et existentia*, et an *essentia et suppositum sint idem*. Quod superfluum esset si existentia et subsistentia non distinguerentur realiter. Ita optime Complutenses Abbreviati.

Notandum est insuper, ad æquivocationem verbalem vitandam, quod *subsistentia* non significat *existentiam substantiæ*, sed subsistentia est nomen abstractum correlativum hujusce nominis concreti quod est *suppositum*. Unde subsistentia se habet ad suppositum, sicut personalitas ad personam, et sicut existentia ad existere, sicut cursus ad currere.

Unde *subsistentia* non est nomen abstractum quod corresponderet huic concreto *subsistere*, sed huic concreto quod est suppositum. Ad vitandam autem hanc æquivocationem verbalem, melius est loqui de personalitate, quam de subsistentia, quia manifestum est quod personalitas correspondet huic concreto quod est persona, et non huic quod est subsistere.

Unde: *subsistentia* se habet ad *suppositum*,
sicut *personalitas* se habet ad *personam*,
et sicut *existentia* se habet ad *existere* vel ad *esse*.

5^o Sententia P. Billot perducit ad negandam distinctionem realem inter *essentiam et esse*, quam distinctionem tamen ipse firmiter tenet contra Scotum et Suarezium.

Etenim dicendum est:

- *Id quod non est suum esse*, realiter seu ante considerationem mentis distinguitur a suo esse.
- Atqui *persona Petri*, imo personalitas ejus, *non est suum esse*.
- Ergo *persona Petri*, imo personalitas ejus, *realiter distinguitur a suo esse*.

Major hujusce argumenti est principium ex quo infertur distinctio realis inter *essentiam creatam et esse*, ut vult P. Billot.

Minor autem est certissima: *Persona Petri non est suum esse*, sic differt a *Persona Verbi*; item personalitas Petri non est suum esse, quia constituit formaliter Petri personam, quæ non est suum esse.

Aliis verbis, negando distinctionem realem inter personam creatam (sua propria personalitate constitutam) et existentiam, evertitur fundamentum distinctionis realis inter *essentiam creatam et existentiam*, nam istæ duæ distinctiones reales probantur per eandem majorem, scil. : *Id quod non est suum esse*, ante considerationem mentis monstræ seu realiter distinguitur a suo esse. Atqui persona Petri (formaliter constituta per suam personalitatem) sicut ejus essentia, non est suum esse. Ergo persona Petri, sicut ejus essentia, realiter distinguitur ab esse. — Solus Deus est suum esse, nulla persona creata nec personalitas creata est esse, ut lucidissime apparebit in visione beatifica.

Hoc longius exposuimus, citando plures textus S. Thomæ, in Periodico *Angelicum*, Junii 1945, p. 83-85, examinando recens opus P. Carli Giacom, S. J., *I grandi commentatori di S. Tommaso*, Milano, 1943.

Quidam discipuli P. Billot objiciunt: Sed Petrus nec est sua natura. Atqui non realiter distinguitur ab ea, ergo pariter non realiter distinguitur a suo esse.

Respondetur: concedo majorem; nego minorem et paritatem. Etenim Petrus non est sua natura, quia ejus natura in eo est *pars essentialis*, et *pars etiam essentialis non identificatur cum toto*.

Sic concedo majorem: Petrus non est sua natura. — Nego minorem, nam Petrus realiter distinguitur a sua natura, ut totum reale a parte reali, et nego etiam paritatem, quia natura est *pars essentialis* Petri, non vero ejus existentia. Sic, dum dicitur: «Petrus est homo», homo est prædicatum essentialis, e contrario dum dicitur: «Petrus est existens», existens est prædicatum contingens.

P. G. Mattiussi, in *Tractatu de Verbo Incarnato*, Romæ, 1925, p. 116, respondet: «Sanctus Thomas dicit *esse* non esse de ratione suppositi, quatenus nulli rei finitæ *esse* essentialis est; ipsumque suppositum in ordine possibilitatis spectari posse, quin actus existat».

Ad hoc dicendum est: quando dico *Petrus non est suum esse* agitur de Petro non in statu possibilitatis, sed de Petro existente; sicut quando dicimus: *essentia rei creatæ realiter differt a suo esse*, agitur non de *essentia possibili*, sed de *essentia reali sub existentia*, quam limitat. Nam, ut admittit ipse P. Mattiussi, *actus existendi non multiplicatur et limitatur nisi per essentiam realem* (et non possibilem) in qua recipitur. — Pariter existentia est prædicatum contingens Petri existentis, et non Petri possibili. De Petra existente, dicitur *Petrus est existens*, sed non *est suum esse*, dum de Deo dicitur *Deus existit et est suum esse*.

Unde remanet verum dicere:

- Id quod nou est sum esse, realiter distinguitur a suo esse.
- Atqui persona Petri, imo personalitas Petri, non est sum esse, quod est prædicatum contingens.
- Ergo persona Petri, imo personalitas Petri, distinguitur realiter a suo esse.

Pater Mattiussi, *ibidem*, p. 118 sq., affert tres textus sancti Thomæ ad probandum quod pro eo subsistentia est existentia substantiæ. E contrario legitur in his textibus: « Subsistentia dicitur *cujus actus est subsistere*, sicut essentia dicitur *cujus actus est esse* »¹⁷. Hi textus sunt I Sent., dist. 23, q. 1, a. 1. — *De Potentia*, q. 9, a. 1. — I^a, q. 29, a. 2. In his nihil invenitur contra sententiam Cajetani e contrario. Nec inquit P. Mattiussi *id quo* aliquid est *quod*, seu in quo concretum *hic homo* differt ab *hac humanitate*. Hic homo est id quod est, humanitas id quo. Differant autem per id quo constituitur *subjectum primum* attributionis, nam concretum constituitur dum forma est in subjecto.

Complutenses abbreviati, loc. cit., hoc argumentum diversimode proponunt et optime, ostendendo quod alioquin hæc propositio *homo est existens esset propositio æterna veritatis*. Sicut hæc: homo est substantia rationalis naturæ. Iusurunt in hoc quod « *subsistentia vel personalitas* est de intrinseca ratione personæ creatæ, dum *existentia* accedit illi et est adæquate extra ejus rationem ».

Unde in opinione P. Billot non verificatur propositio: Petrus non est suum esse.

6° Iusuper in opinione P. Billot non verificatur alia propositio scil. *Petrus est existens*. Nam in omni propositione affirmativa, verbum est exprimit *identitatem realem* subjecti et prædicati. Hæc autem identitas realis fundari debet in aliquo reali positivo, *quo* scil. *aliquid est quod*. Atqui *id quo aliquid est quod*, non est nec natura etiam singularis, nec existentia. Natura enim est *id quo* aliquid est *tale*, v.g. homo; existentia est *id quo* aliquid sistit extra nihilum et extra suas causas. Et ex duabus se habentibus *ut quo* non constituitur *unum quod*, id est subjectum per se separatim existens¹⁸.

7° Insuper P. Billot non animadvertit quod *in Deo sunt tres personæ* et *unum esse*, non tres existentie relativæ, sed una

¹⁷ In hoc textu manifestum est quod subsistentia seu personalitas distinguitur ab esse substantiæ, seu a subsistere; nam hic S. Thomas ait: « Subsistentia (seu personalitas) dicitur *cujus actus est subsistere* », non igitur identificantur cum actu in ea recepto. Aliis verbis, subsistentia est nomen abstractum correspondens non huic concreto quod est *subsistere*, sed huic quod est *suppositum*.

¹⁸ Obiectio: Sed subsistentia seu personalitas etiam se habet *ut quo*. Ergo remanet difficultas.

Respondetur: Personalitas est *id quo* formaliter persona se habet *ut quod* seu ut subjectum per se separatim existens. Dum essentia est *id quo* se habet in tali specie, et existentia est *id quo* sistit extra nihilum. Unde non est personalitas, nisi personalitas est *id quo* formaliter aliquid proprie constituitur *ut quod*, sed distinguitur solum a persona ut abstractum a concreto.

« *esse in* » quod est substantiale. Sanctus Thomas dicit, III^a, q. 17, a. 2, ad 3: « In Deo est *unum esse* et tres subsistentie », ergo personalitas non est ipsum esse. (Cf. PENIDO, *Le rôle de l'Analogie en Théologie dogmatique*, 1931, 2^e partie, ch. 1, la Trinité).

8° Cajetanus non dicit quod personalitas formaliter constituitur per existentiam, sed dicit (et hoc conservatur a Cajetano), III^a Sent., d. V, q. 3, a. 3, u. 2: « Esse actualis existentie dicitur actus essentie *ut quo*, et actus suppositi *ut quod existit*... Esse sic est de ratione suppositi quod non est pars illius, nec intrat ejus essentiam, sed se habet per modum connotati et importatur in obliquo, quasi dicatur *suppositum esse idem quod individuum substantiale habens esse*. Ita existimo sensisse sanctum Thomam ». Hoc autem admittebatur a Cajetano.

* * *

Alia quidem sententia quorundam recentiorum tenet quod persona est *ipsa natura singularis sub suo esse*.

Critica: Sic non explicatur *id quo* aliquid est proprie *id quod est*, seu subjectum primum attributionis per se subsistens, substantia prima. Nam ipsa natura singularis, v.g. hæc humanitas, non est *id quod est*, sed *id quo* aliquis, scil. Petrus vel Paulus, est homo. Unde dicitur: Petrus non est sua humanitas, quia totum non est pars sua, non est idem ac pars sua, sed præter eam alia continet, sic Petrus continet et naturam suam et existentiam et accidentia. Unde queritur *id quo* formaliter constituitur *ipsum primum subjectum* attributionis, non attribuibile alteri subjecto, dum e contrario hæc humanitas attribuitur singularibus hominibus.

Iusuper hæc humanitas non est immediate *capax* actus existendi, non enim ipsa est *id quod existit*. Queritur *subjectum* ipsius naturæ singularis, ipsius existentie et accidentium. Cf. ea quæ diximus supra contra opinionem Scoti, n. 5.

* * *

De communi thomistarum sententia. — Est sententia Cajetani quæ admittitur a plerisque thomistis. Hæc sententia exponitur in ejus Commentario in III^{am}, q. 4, a. 2.

Cajetanus methodice transit a definitione personæ communiter recepta (subjectum naturæ rationalis) ad definitionem personalitatis. Ad hoc notat quod nomen personalitatis significat *id quo* persona est primum subjectum quod est per se separatim, ita ut non possit attribui alteri subjecto.

Hoc autem *quo* aliquid est *subjectum quod*, non potest esse quid *accidentale*, neque accidens permans, ut facultas intellectiva, vel ut voluntas libera, neque accidens transitorium, ut actus conscientie, aut etiam liberitatis; debet esse quid *substantiale*, ut subjectum de quo agitur.

Id quod
Est aliquid
Substantiale

Hoc autem substantiale *nequit esse natura singularis* quæ est pars essentialis hujusce subjecti, non vero ipsum subjectum, nec potest esse *existentia*, quæ est prædicatum contingens cujuslibet personæ creatæ, et proinde non formaliter eam constituit. Restat igitur quod personalitas sit *modus substantialis*, terminans naturam singularem, ut fiat *subjectum immediatum* existentiae, nam *id quod est* non est natura, sed subjectum ejus.

Hic modus substantialis terminat naturam singularem aliquo modo ut punctus terminat lineam et facit quod linea sit totum completum; v.g. quando una linea dividitur per punctum in duas lineas, quælibet earum, quæ prius erat in potentia in continuo, fit nunc linea in actu, fit aliquod totum in actu, eo ipso quod terminatur. Pariter ipsa linea v.g. circularis terminat superficiem, et ipsa superficies terminat volumen. Et ita est etiam in ordine substantiæ, v.g. dñm animal inferius, ut vermis, dividitur in duos, ex ipsa divisione fiunt duo vermes, duo supposita, prius erant duo in potentia, nunc sunt duo in actu.

Ita hæc humanitas, quæ est in Christo, potuisset habere suum terminum proprium, et sic daretur suppositum distinctum, persona humana; de facto vero terminatur a præexistente personalitate Verbi, sicut protrahitur linea ita ut remaneat una et non duæ; vel melius sicut in summo angulo ad eundem punctum terminantur duæ lineæ¹⁹.

¹⁹ Cajetanus suam interpretationem doctrinæ sancti Thomæ exponit in II^{am} q. 4, a. 2, n. vi-xi. « Oportet dicere quod aliqua realis differentia sit inter hanc humanitatem et hunc hominem. Ita quod *aliquid reale* includat homo... quo *hic homo* habeat quod sit *suscipitum* tam *actus essendi*, quam *filiationis realis*... Nam *hæc differentia* (inter hunc hominem et hanc humanitatem) *est in rerum natura*... et propterea non potest reduci ad differentiam secundum modos intelligendi, nec ad differentiam secundum extra connotata, quæcumque illa sint: quoniam *hæc differentia prævenit omnia extrinseca et modos intelligendi et significandi*. Nec ad differentiam penes *negationes*: quoniam negatio non est constitutiva subjecti entitatis realis... Unde oportet *aliquid positivum* claudi in hoc homine, quod non clauditur in hac humanitate, quo fiat per se primo *suscipitum* hujusce rei (esse), cuius illa non est capax ».

Hoc autem positivum debet esse *in quo substantia prima sit quod per se separatim existit*; ergo debet esse *quid substantiale*, non *accidentale*, *ad modum termini*, ut punctus est terminus lineæ; n. XI: « Ex sola huius divisione quælibet pars acquirit novum terminum in genere quantitatis... quoniam quælibet sit *actu totum* (aliquod). Item secundum doctrinam Aristotelis in II *de Anima*, c. 2 (lect. IV s. Th.) sola divisione (animalis imperfecti, ut vermis) fiunt duæ substantiæ in actu, duo animalia ». Valet analogia secundum sanctum Thomam pro Incarnatione, nam dicit sanctus Thomas III Sent., dist. v, q. 3, a. 3: « Quod assumitur, trahitur ad aliquid completius, ipsum incompletum existens; et hoc est contra rationem personæ, quæ maximam completionem habet ».

Et ibidem ad 3^m sanctus Thomas concedit quod si Christus separaretur ab humanitate assumpta, per hanc solam separationem hæc humanitas fieret *hic homo*; et ad objectionem quod « ex separatione nihil acquiritur rei », sanctus Thomas respondet: « *Separatio dat utrique partium solutitatem*, et in *continuis* dat etiam utrique *esse in actu*. Unde suppositio quod (Christus) hominem deponeret, subsisteret humo ille per se in natura rationali, et ex hoc ipso vel peret rationem personæ », scil. sicut in continuo, ex hoc quod pars, divisus ab alia, terminatur, habet *esse in actu*, ita in ordine substantiæ, natura singularis ex hoc quod terminatur suscipi *esse in actu*.

Argumentum fundamentale Cajetani ad hoc reducitur:

Requiritur aliquid reale et positivum quo subjectum creatum existens est *id quod est* (contra Scotum).

Atqui hoc non potest esse nec natura singularis, quæ se habet ut *quo*, nec existentia, quæ est *prædicatum contingens* subjecti creati (contra alias sententias).

Ergo requiritur aliquid aliud positivum, scil. personalitas, quæ est ultima dispositio naturæ singularis ad existentiam. — Repugnaret quidem modus substantialis qui esset *posterior* existentiae substantiæ, sic esset accideus (hoc contra Suarez), sed non repugnat ut *anterior*.

Sententia Cajetani admissa est a Ferrariensi in C. Gentiles, l. 4, c. 43, a Banez in I^{am}, q. 3, a. 5, a Joanne a S. Thoma, Gonet, Goudin, Billuart in II^{am}, dist. 4, a. 1; a Salmanticensibus, et a plerisque thomistis.

Hæc autem sententia 1^o probatur auctoritate S. Thomæ, 2^o probatur ratione, 3^o bene explicat dogma Incarnationis, 4^o defenditur contra negantes.

1^o *Probatur auctoritate S. Thomæ*, quadruplici textu citato a Cajetano ipso in II^{am}, q. 4, a. 2.

III^a, q. 17, a. 2, ad 1^{um}: « Esse consequitur naturam non sicut habentem esse, sed *quā* aliquid est; personam autem sive hypostasim sequitur sicut *habentem esse* ». Ergo esse non constituit personalitatem, eam præsupponit et ut realiter distinctam a natura singulari, quæ non est *id quod*, sed suppositum, ut patet in nobis (hæc caro, hæc ossa), et in Christo (hæc humanitas).

III^a, q. 35, a. 5, ad 1^{um}: « Nativitas temporalis causaret in Christo temporalem filiationem *realem*, si esset ibi *subjectum* hujusmodi filiationis capax ». Subjectum esset persona humana, non natura. Verbum e contra non potest acquirere relationem realem, seu accideus ei superadditum.

III^a, q. 4, a. 2, ad 3^{um}: « Si humana natura non esset assumpta a divina persona, natura humana *propriam personalitatem haberet*... Persona divina sua unione impedivit ne humana natura propriam personalitatem haberet ». — Item III^a, q. 4, a. 1, corp. et ad 3^{um}. — Item III^a, q. 2, a. 3, ad 2^{um}.

IV C. Gent., c. 43: « Si præexistisset (personalitas humana)... desisset *per corruptionem* ». — I Sent., d. 23, q. 1, a. 1. « Dico quod *essentia* dicitur ejus actus est *esse*, *subsistentia* ejus actus est *subsistere* » ergo subsistentia non identificatur cum subsistere. — Item de Potentia, q. 9, a. 1, et I^a, q. 29, a. 2. — III Sent., d. 5, q. 3, a. 3, corp. et ad 3^{um}, jam citatum. — Denique I^a, q. 39, a. 3, ad 4^{um}: « *Forma* significata per hoc nomen *persona*, non est essentia, vel natura, sed personalitas ». Atqui in Deo sunt tres personalitates et una sola essentia et una sola existentia. Ergo personalitas non est existentia. — Item I Sent., dist. 23, q. 1, a. 4, ad 4^{um}: « Nomen personæ imponitur a *forma personalitatis*, quæ dicit rationem subsistenti in tali natura ». Item I Sent., d. 4, q. 2, a. 2, ad 4^{um}.

2° *Probatur ratione sententia Cajetani.* — Nam fundatur in hoc quod a parte rei requiritur ut vera sit definitio personæ communiter recepta (subjectum, intelligens et liberum) et ut vera sint hæc duo iudicia: *Petrus est existens, sed non est suum esse.*

Dicit Cajetanus in q. 4, a. 2, n. VIII: « Si omnes hoc fatemur, cur, ad *quid rei significatæ* perscrutantes, divertimus a communi confessione », id est: cur in transitu a definitione nominali ad realem definitionem, recedimus a definitione nominali personæ, quæ est: *id quod* est per se separatim existens in natura rationali? Quid nominis continet confuse quid rei, et definitio explicita non debet esse negatio definitionis implicitæ seu nominalis, sed debet esse ei conformis, alioquin ratio philosophica dissentit a ratione naturali.

Insuper ut verificentur duo prædicta iudicia: *Petrus est existens, sed non est suum esse*, necesse est quod fundetur realis inter subjectum et prædicatum identitas, quæ affirmatur in primo iudicio, ita tamen ut non sit identitas, merito negata in secundo iudicio.

Atqui fundari debet in aliquo positivo, reali, substantiali, quod tamen non est *existentia* (quæ est prædicatum contingens Petri), nec *natura*, quæ se habet *ut quo* et ut pars essentialis huiusce subjecti; necesse est quod formaliter habeatur *id quo* aliquid est quod seu subjectum reale harum diversarum attributionum.

Ergo requiritur terminus seu modus substantialis, et non accidentalis. (Hoc argumentum; scil. de eo quod a parte rei requiritur ut sit *identitas realis* subjecti et prædicati affirmata in iudicio: Petrus est existens, invenitur etiam apud BILLUART. Cf. in suo indice ad verbum « Persona ». ZIGLIARA, *Summa phil.*, indice ad v. « Persona »; *Dialectica*, l. II, cap. I, art. 2 [19], III; c. II [20], II, ibid. 23, n. V et VI. Ibid. 22, n. VII. Item ZIGLIARA, *Della luce intellettuale*, vol. II, lib. III, n. 374. — GONZALES, *Logica*, p. 51. — S. BONAVENTURA dicit aliquid simile III Sent., dist. IV, a. 1, q. 3, et IV Sent., dist. VIII, q. 1).

Inquisitio seu venatio definitionis personalitatis sic brevis proponi potest, incipiendo a definitione nominali, comparando personalitatem cum *dissimilibus* (scil. cum negationibus et accidentibus) et cum *similibus* et affinis (scil. cum singulari natura et cum existentia substantiæ), nec non dividendo per sic et non genus substantiæ in quo est persona.

1° *Personalitas* non est quid negativum, sed quid positivum, quia constituit formaliter personam quæ est quid positivum.

2° *Personalitas* non est quid positivum accidentale, quia persona est substantia. Sic personalitas ontologica nequit constitui per conscientiam sui, nec per libertatem seu dominium sui.

3° *Personalitas* non est ipsum natura singularis, quia natura singularis non est id quod est, sed id quod aliquid est in tali specie. Et si personæ esset ipsa natura singularis, in Christo essent tres personalitates et in Deo esset adhuc una persona.

4° *Personalitas* non est ipsum esse actans naturam, quia esse est prædicatum contingens personæ creatæ, et sequitur personam (hunc formaliter constitutam) ut habentem esse. Petrus non est suum esse, sed solum habet esse. Petrus *contingenter existit*, dum Petrus *necessario est Petrus*, et non potest non esse Petrus, vi principii identitatis.

5° *Personalitas* igitur est id quo natura singularis fit immediate capax existentiae, et sic ipsum « *subjectum quod* » realiter constituitur.

Hæc est sententia communis thomistarum, et hæc definitio realis personalitatis correspondet definitioni nominali: personalitas est *id quo* aliquod subjectum intelligens est persona, sicut existentia est *id quo* subjectum existit. Hoc ultimum ab omnibus quasi ingenue admittitur et in confuso continet quod personalitas non est idem ac existentia personæ.

3° *Sententia Cajetani denique optime explicat dogma Incarnationis.*

1° Explicat unitatem personæ in Christo, quia ponit in illo duas utique naturas, sed unam solam subsistentiam seu personalitatem, et unam solam existentiam, quæ sequitur personam unicam.

2° Explicat quare Concilia vocant hanc unionem *secundum subsistentiam*, seu *hypostaticam*, et non secundum existentiam, nec secundum naturam. Non dicitur unio existentialis, sed unio hypostatica, scil. secundum subsistentiam vel personalitatem, quæ est id quo aliquid est quod, seu totum terminatum, per se separatim existens.

Brevius: subsistentia est *id ratione* cuius suppositum habet ins ut esse, seu id ratione cuius supposito competit esse per se separatim. Persona creata habet esse et non est esse.

Insuper, ut dicit sanctus Thomas, III^a, q. 17, a. 2, ad 3: « *Tres personæ in Deo non habent nisi unum esse* ». Ergo pro illo personæ illius seu subsistentia non est esse seu existentia, nec est natura singularis, quæ se habet ut quo et ut pars essentialis ad suppositum, ergo restat quod personalitas est modus substantialis quo natura singularis fit immediate susceptiva existentiae.

Veritas huiusce doctrinæ manifestatur per *instinctum conservationis*. Jamquidem *suppositum* vel minerale, vel vegetale, vel animale *vult conservare* ea quæ possidet. Pariter persona humana vult conservare suam naturam, corpus et animam, suam existentiam, suas facultates, suas partes integrales, suas operationes; vult conservare omnia quæ possidet. Non est ejus natura individuata quæ possidet hæc omnia, est *ipsa persona* tamquam *primum subjectum* attributionis: ipsum « *ego* ».

Ex hoc etiam manifestatur altitudo personalitatis Christi; non enim habet personalitatem humanam, et ideo ea omnia quæ ad humanitatem ejus pertinent sunt sub ipso dominio ipsius Verbi incarnati, et ipsa persona Filii Dei quæ hæc omnia possidet, et igitur nullibi

tam perfecte exercitum est et exercetur *supremum Dei dominium* quam in sanctissima Christi humanitate.

Eadem doctrina bene exponitur a Complutensibus Abbreviatis in eorum *Cursu Phil.*: *De Generatione*, Disp. XV, q. III. Conveniens est hic citare eorum probationes:

« Dicendum est *subsistentiam realiter distinguere ab existentia*. Sic docet S. Thomas... Nam III^a, q. 17, a. 2, ad 1^{um} inquit: "*Esse consequitur naturam*, non sicut habentem esse, sed sicut *quā aliquid est; personam autem seu hypostasim consequitur sicut habentem esse*". Sed id quod consequitur ad aliud, differt realiter ab eo... — Dicit etiam: "*Angelus est compositus ex esse et quod est*" et hoc optime explicat in I^a, q. 50, a. 2, ad 3, ubi docet quod existentia facit compositionem non solum cum essentia sed etiam cum supposito: si autem esset idem realiter cum subsistentia, non posset facere compositionem cum supposito, sed potius illud formaliter constitueret.

« Deinde quodl. II^o, q. 2, a. 4, docet quod "*esse non est de ratione suppositi*": at subsistentia pertinet ad illius rationem, imo illam formaliter constituit...

« Tandem S. Doctor tanquam diversas quæstiones tractat, an in creatis sit idem essentia et existentia; et an essentia et suppositum sint idem; ut videre est quodlibet II^o, a. 3 et 4, et in II Sent., dist. 3, q. (deest numerus), a. 1 et 2. Quod superfluum foret si existentia et subsistentia non distinguerentur realiter...

« Secundo probatur ratione desumpta ex D. Thoma, loc. cit., ex III^a p., quæ sic formatur: nam *actus distinguitur realiter a suo susceptivo reali*; sed suppositum est susceptivum reale quod existentia; ergo existentia distinguitur realiter a supposito. Hæc secunda consequentia legitime inferitur ex prima: nam suppositum constituitur formaliter per subsistentiam; unde si existentia differt realiter a supposito, et in eo recipitur, necessum est (sic) quod supponat realiter subsistentiam, et ab illa proinde realiter distinguatur. Minor autem ostenditur: quia illud suscipit ut quod existentiam, quod fit ut quod et operatur ut quod; nam fieri ordinatur ad esse, et esse ad operari: atqui fieri ut quod, et operari ut quod est proprium suppositi, ut communiter docent Theologi, et Philosophi: ergo suppositum suscipit realiter ut quod existentiam.

« Tertio probatur eadem assertio alia ratione desumpta ex D. Thoma, Quodlibet cit.: quoniam id quod est de intrinseca ratione suppositi distinguitur realiter ab eo quod accidit supposito et est adæquate extra propriam rationem illius: sed *subsistentia est de intrinseca ratione suppositi, existentia autem accidit illi estque adæquate extra ejus rationem*; ergo existentia et subsistentia realiter distinguuntur. Major et consequentia constant. Minor autem quoad primam partem est satis manifesta... (breviter probant et concludunt); et ideo hæc est æternæ veritatis: *Suppositum est substantia subsistens incommunicabiliter*... Secunda etiam ejusdem minoris pars ostenditur: quoniam existentia non convenit necessario et essentialiter supposito; alias hæc proposita: *Suppositum existit*, foret iter

næ veritatis, quod est absurdum: ergo existentia convenit supposito accidentaliter, estque adæquate extra rationem illius.

« Confirmatur primo: quia *suppositum est idem ac prima substantia directe ponibilis in prædicamento; sed prædicta substantia non constituitur realiter per existentiam*: eo quod omnia quæ in prædicamento collocantur ab existentia præsciunt...

« Confirmatur secundo... quoniam existentia et subsistentia carent omni principio identitatis: ergo non sunt realiter idem. Probatur antecedens nam in primis existentia non est de ratione subsistentiæ: alias de quocumque prædicatur subsistentia prædicaretur etiam existentia: et consequenter, sicut hæc prædicatio est ab æterno vera: *Homo est subsistens*; ita etiam hæc esset vera ab æterno: *Homo est existens*, quod nemo concedet. Rursus existentia non est de conceptu alienius tertii, in quo identificetur cum subsistentia: non enim aliud tertium excogitari potest, nisi *suppositum*, de cuius tamen conceptu non est existere, ut nuper vidimus. Tandem existentia et subsistentia non ducunt ortum ab eadem forma... ». Ita et optime Complutenses, omnino servant igitur interpretationem S. Thomæ propositam a Cajetano.

Solvuntur objectiones contra sententiam Cajetani. — 1^a Objectio: In *Dict. Théol. Cath.*, art. *Hypostase*, col. 418, dicitur: «*Gratis affirmatur necessitas hujusce modi substantialis, ut substantia individuata sit immediate capax existendi separatim; est de ipsa ratione substantiæ individuatae et completæ quod existat in se et per se*»²⁰.

Respondetur. — Substantia seu natura individuata non est id quod existit, sed id quo aliquod subjectum est tale, in tali specie cum conditionibus individuativis. Id quod existit non est hæc humanitas Petri, sed est Petrus ipse, persona Petri. Alioquin hæc humanitas Christi jam esset id quod est, et sic essent in Christo duo supposita, seu duæ personæ. Est e contrario in Christo unum suppositum cui tribuuntur duæ naturæ.

Sic communiter theologi agendo de actibus theandricis Christi, et de valore infinito meritorum suorum et satisfactionis suæ dicunt: hi actus meritorii et satisfactorii habent valorem infinitum non ex principio quo eliciuntur (scil. non ex natura humana, ex facultatibus humanis et virtutibus infusis), sed ex principio quod, scil. ex supposito divino seu persona divina quæ hos actus elicit.

Oportet igitur quod personalitas sit quid reale positivum, substantiale, distinctum a natura individuata et ab existentia (quæ est prædicatum coniugens personæ creatæ); scil. personalitas est proprie id quo aliquod subjectum intelligens et liberum est quod est. Hæc communiter dicit sanctus Thomas in qualibet creatura differt id quod est et esse. (Cf. *Contra Gentes*, l. II, c. 52).

²⁰ « On affirme gratuitement cette nécessité (de ce mode substantiel): n'est-il pas de l'essence même d'une substance individuée et complète d'exister en soi et par soi? » (*Dict. Théol.*, loc. cit.).

2^a *Objectio est*: Subsistere pro substantia est existere.

Atqui subsistentia se habet ad subsistere sicut existentia ad existere, cum quo identificatur.

Ergo subsistentia est idem ac existentia.

Respondetur: concedo maiorem, prout subsistere est *factum existentiae* attributum personae, sed non constituens personam, nam persona est res quae de facto existit. Unde conceditur maior, vel transeat.

Nego minorem: subsistentia enim se habet, non ad subsistere, sed ad *suppositum*, sicut existentia ad esse vel existere; id est: se habet sicut abstractum ad concretum, ut *cursus ad currere*. Hoc clarius constat si loco uominis subsistentiae dicamus personalitas; *personalitas* enim se habet, non ad subsistere, sed ad *personum*, sicut abstractum ad concretum, unde sicut existentia ad existere, et sicut *cursus ad currere*. Et sic remanet quod *personalitas* seu subsistentia distinguitur realiter ab *existentia*, seu ab esse et a subsistere, quod de facto tribuitur illi ut praedicatum contingens.

Distinctio data est apud sanctum Thomam, I^a, q. 54, a. 1, ad 2, ubi dicit: «Vita non hoc modo se habet ad vivere, sicut essentia ad esse, sed sicut *cursus ad currere*, quorum unum significat actum in abstracto et aliud in concreto».

Sic habetur designandi simul abstractum et concretum in triplici ordine:

abstractum: essentia:	humanitas	personalitas vel subsistentia	existentia
concretum: ens:	homo	persona (Petrus)	existere

Sic ut ait sanctus Thomas, III^a, q. 17, a. 2, ad 3: «*Tres personae in Deo non habent nisi unum esse*», quod identificatur cum essentia divina, a qua non realiter distinguuntur personae divinae, quamvis sint realiter distinctae inter se.

Aliae objectiones contra Cajetanum, propositae sunt his ultimis temporibus scil.:

Sanctus Thomas dicit, III^a, q. 19, a. 1, Utrum in Christo sit una tantum operatio, ad 4^{um}: «Esse et operari est personae a natura, aliter et aliter. Nam *esse pertinet ad ipsam constitutionem personae*, et sic quantum ad hoc se habet in ratione termini (ut ultima scil. actualitas); et ideo unitas personae requirit unitatem ipsius esse completi et personalis. Sed operatio est quidam *affectus* personae secundum aliquam formam vel naturam. Unde pluralitas operationum non praepjudicat unitati personali».

Respondetur: In hoc textu sanctus Thomas non inquit constitutum formale personae (hoc jam supra determinatum est), sed quare sunt *duae operationes* sicut *duae naturae*, idem est *unum esse*. Et respondet *esse pertinere ad ipsam constitutionem personae*, scil. ad personam constitutam ut personam, inquam *ad habentem esse*, ut dixit, q. 17, a. 2, *unum id quod est immediate, est personam*; e contrario

operari, quod sequitur esse personale, pertinet ad personam mediante natura et facultatibus ejus. Sic in Christo est unum esse, et duo operari, sicut *duae naturae*. In hoc textu non inquitur constitutum formale personae, hoc jam determinatum a sancto Thoma supra, q. II, a. 2, non expectavit enim q. 19 ad hoc determinandum, occasione hujusce dubii: an sit unica operatio in Christo; operari enim sequitur esse, et prius considerandum est id quod pertinet *ad esse* personae antequam id quod spectat *ad operari*.

P. Mattiussi S. J. in *tract. de Verbo Incarnato*, Romae, 1925, p. 118, affert tres textus S. Thomae ad probandum quod pro eo subsistentia est existentia; sed revera in his textibus legitur: «Subsistentia dicitur *eius* actus est subsistere, sicut essentia *eius* actus est esse». Cf. I Sent., d. 23, q. 1, a. 1. De Pot., q. 9, a. 1; I^a, q. 29, a. 2. Ergo sicut essentia distinguitur realiter ab esse in ea recepta, ita suppositum et subsistentia quae formaliter constituitur suppositum, distinguuntur ab existentia.

Alia objectio: Ex actu et actu non fit *unum per se*, propterea materia prima debet esse pura potentia.

— Atqui essentia, subsistentia et existentia sunt tres actus.

— Ergo ex his non fieret aliquid *unum per se*.

Respondetur: Distinguo maiorem: Ex actu et actu non fit *una natura per se*, concedo; non fit *unum per se suppositum*, nego. — Concedo minorem: essentia, subsistentia et existentia sunt tres actus, ita tamen ordinantur ut unus sit terminus alterius. — Distinguo conclusionem: Ergo ex his tribus non fit *una tertia natura per se*, concedo; ex his non fit *unum per se suppositum*, nego. Nam enim natura rationalis completur per personalitatem efficitur una persona, cui accidentaliter seu contingenter convenit esse. Aristoteles in Post. Anal., l. I, lect. 10, distinxit quatuor modos dicendi per se: 1^o definitio qua manifestatur natura per se una; 2^o proprietas necessaria; 3^o aliquid *per se subsistens* seu suppositum quod est *unum per se* ut subjectum, quamvis habeat partem essentialem et partes accidentales; 4^o causa per se et non per accidens. — Notandum est quod in periodico *Études carmélitaines*, avril 1936, p. 125 sqq., in aliquo articulo: *Recherche de la personne*, dicitur quod personalitas est quid relativum et quod solum reducitur ad categoriam substantiae. Respondetur: personalitates divinae sunt quidem quid relativum, scil. sunt relationes subsistentes (pateritas, filio, spiratio passiva) quarum *esse in* est substantiale. Sed personalitas humana vel angelica non est quid relativum, sed quid absolutum: non involvit enim ut pateritatem respectum ad aliam personam; sed dicitur reductive pertinere ad categoriam substantiae, ut modus substantialis, quo natura singularis fit immediate capax existentiae.

Conclusio: Sic in sententia Cajetani fit legitimus transitus a definitione communi personae (*persona est in rationali natura priam attributionis subjectum*) ad notionem philosophicam personae. Ut optime dicit Cajetanus in III^a, q. 4, a. 2, n. VII: «Si

omnes hoc fatemur, cur *ad quid rei significatæ* perscrutantes, diver-
timus a *communi confessione*?

Secundum hanc communem confessionem enim, persona est *id*
quod per se separatim existit in rationali natura, et personalitas
est *id quo* persona formaliter constituitur *ut quod* per se separatim
sic existens, cui existentia contingenter tribuitur.

Unde tota Cajetani sententia reducitur ad id quod a parte rei
requiritur, ut verificentur hæc duo iudicia ab omnibus theologis
admissa: *Persona Petri existit, sed non est suum esse*. Et sicut nulla
essentia creata est suum esse, ita nulla persona creata (per propriam
personalitatem formaliter constituta) est suum esse. *Solus Deus est*
suum esse.

Dubium. — An juxta Cajetanum, subsistentia seu personalitas
sit *terminus intrinsecus substantiæ*.

Respondetur: Utique, ut *formaliter constituens substantiam pri-*
mam, seu *suppositum*, quamvis non sit *de notione naturæ*; sic subsi-
stentia se tenet in linea substantiæ. Et ut recte dicit P. Hugon, *De*
Verbo Inc., p. 351: «Fundamentum metaphysicum hujus sententiæ
est discrimen radicale inter id quod pertinet *ad ordinem existentie*,
et id quod pertinet *ad ordinem substantiæ*. — Scil. nulla persona
creata est suum esse. Item terminus ad quem motus terminat pro-
prie motum, sed non est amplius motus, qui cessavit; ita subsistentia
terminat naturam, sed non est natura, constituit tamen substantiam
primam, seu suppositum. Nulla persona creata, sive *denominative*
sumpta ut natura singularis, sive *formaliter* scil. cum sua persona-
litate, est suum esse. Nunc rursus legi potest articulus 2^{us} S. Thomæ
ut hæc doctrina clarins appareat».

Recapitulatio. — Argumentum principale sententiæ plerumque
Thomistarum ad hoc reducitur, ut supra dictum est:

Requiritur aliquid reale et positivum quo subjectum creatum
existens est *id quod est* (contra Scotum).

Atqui hoc non potest esse nec natura singularis, quæ se habet
ut *quo*, nec existentia, quæ est *prædicatum contingens* subjecti creati
(contra alias sententias).

Ergo requiritur aliquid aliud positivum, scil. personalitas, quæ
est ultima dispositio naturæ singularis ad existentiam. — Repugnaret
quidem modus substantialis qui esset *posterior* existentie substantiæ,
sic esset accidens (contra Suarez), sed non repugnat ut *anterior*.

ART. III. — UTRUM UNIO VERBI INCARNATI FACTA SIT IN SUPPOSITO VEL HYPOSTASI

Sensus tituli est: *utrum unio Verbi incarnati ita facta sit ut*
in Christo sit unum suppositum, una hypostasis tantum.

Responsio est affirmativa et de fide. Cf. Conc. Ephes., Denz., 144.
«Est unum secundum subsistentiam». Scil. quidam hæretici dicebant:
est una persona, sed duo supposita.

S. Thomas hoc confutat tripliciter:

1^o Quia persona non addit super hypostasim nisi determina-
tam naturam, scil. rationalem;

2^o Si dicitur: «id quod addit est dignitas», fieret unio se-
cundum dignitatem quamdam, seu moraliter, ut volebat Nestorius;

3^o Si essent duo supposita in Christo, alicui tribuerentur ea
quæ sunt Dei, et alteri ea quæ sunt hominis. Sic periret unio sec.
subsistentiam.

Lege ad 2^m, ad majorem explicationem notionis personæ.

ART. IV. — UTRUM PERSONA VEL HYPOSTASIS CHRISTI POST INCARNATIONEM SIT COMPOSITA

Status quæstionis. — Quidam negant ut S. Bonav., Durandus,
Scotus, propter rationes datas a S. Thoma initio articuli, per modum
difficultatis, scil. quia Persona Christi est ipsa persona Verbi, quæ
in se est simplicissima, nullo modo composita. — 2^o Insuper quia
natura divina non potest esse ut pars in Christo, nam pars est sem-
per minus perfecta quam totum. — 3^o Nec dici potest quod Christus
est compositus ex duabus naturis, quia sic esset natura composita,
ut natura humana composita ex anima et corpore, et tunc Deitas se
haberet ut forma, ideoque ut pars; esset monophysismus.

Responsio est: *Persona Christi est una, sed ex duabus naturis*
composita.

1^o prob. auctoritate S. Damasceni, citati in arg. sed contra. Imo
hoc declaratur a II^o conc. Constantinopol. (Denz., 216): «*Sancta Dei*
Ecclesia... nutritionem Dei Verbi ad carnem secundum compositionem
constituit, quod est secundum subsistentiam».

2^o prob. ratione, per partes: a) Persona Christi *in se* est quid
increatum omnino simplex sicut et natura Verbi, ideoque in se nullo
modo est composita. Sic Christus est unum subsistens.

b) Attamen hæc persona Christi subsistit in duabus naturis,
et sic dici potest et debet ex duabus naturis composita.

Ad 1^{am} ex corpore articuli patet responsio.

Ad 2^{am}. *Non tamen natura divina se habet ut pars*. Nam «illa
compositio personæ ex naturis non dicitur esse ratione partium, sed
potius ratione numeri; sicut omne illud in quo duo conveniunt, po-
test dici ex eis compositum». Unde Christus sic componitur non ex
partibus, sed ex extremis unitis.

Ille longius explicat sanctus Thomas in III Sent. d. 6, q. 2,
a. 3, ubi notat quod *compositio* potest sumi *dupliciter*:

1^o *Pro unione partium* ex qua causetur et resultet esse totius,
et hæc unio importat imperfectionem, prout pars est ens incomple-
tum, minus perfectum quam totum, et prout esse totius est depen-
dens a partibus et sic causatum.

2^o Sumi potest compositio *pro unione extremorum* in aliquo-
mo communicante esse extremis unitis. Extremum autem abstrahit
ab hoc quod sit ens completum vel incompletum; sic v.g. visio ter-
minatur ad visum sine ulla imperfectione pro objecto viso, a quo de-
pendet visio, sed quod non dependet a visione. Sic intellectus bea-
torum unitur Deo clare viso, absque ulla imperfectione pro Deo.
Est autem aliquid simile in unione hypostatica, sed in ordine ex-
sistendi et non solum operandi, prout natura humana terminatur per
personam simplicissimam Verbi divini, absque ulla imperfectione
pro persona divina. Persona Verbi se habet ad naturam humanam
non per modum actus informantis, sed per modum actus terminantis.

1^{um} Corollarium. — *Christus est etiam compositus ex persona*
Verbi et natura humana, quia constat illis realiter distinctis et
unitis. Non tamen dici potest quod Christus est creatura, quia esse
creatum convenit personæ, quæ est *id quod est*; persona autem Christi
est increata, sed in eo natura humana est quid creatum.

1^{um} Corollarium. — *Quamvis Christus sit ita compositus, non*
est perfectior Verbo non incarnato, quia Verbum in hac composi-
tione est extremum infinitum, emineuter continens perfectionem na-
turæ humanæ.

Per oppositum Deus non dicitur compositus ex personis et na-
tura, quia personæ divinæ, quamvis uniantur in eadem natura, in-
ter se non nuntantur, sed potius opponuntur, nec ununtur cum na-
tura, quia sunt simpliciter unum et idem cum illa. Sic non distin-
guuntur realiter a natura divina, sed realiter distinguuntur inter se
secundum relationis oppositionem.

ART. V. — UTRUM SIT FACTA ALIQUA UNIO ANIMÆ ET CORPORIS IN CHRISTO

Status quæstionis. — Tunc videtur quod esset in Christo persona
humana, nam persona humana resultat ex unione animæ cum corpore.

Responsio est affirmativa et de fide, alioquin Christus non es-
set verus homo. Cf. ad 1^{um}, ad 2^{um}, ad 3^{um}; sed natura humana sic
composita non habet propriam personalitatem.

ART. VI. — UTRUM NATURA HUMANA FUERIT UNITA VERBO ACCIDENTALITER

Hic articulus est simul recapitulatio precedentium et eorum
culmen ad unionem hypostaticam definiendam.

Status quæstionis. — Videtur quod hæc unio sit accidentalis,
nam omnis quod advenit alieni post esse completum ejus, advenit ei
accidentaliter, ita quicquid non pertinet ad essentiam alienius rei,

est accideus ejus. Humana autem natura non pertinet ad naturam
divinam Filii Dei. Ergo.

Respondetur quasi in fove corporis articuli.

« Fides catholica, medium tenens inter positiones monophysismi
et Nestorianismi, non dicit unionem factam Dei et hominis secundum
essentiam vel naturam, neque etiam secundum accidens, — sed me-
dio modo *secundum subsistentiam seu hypostasim* ». Cf. Concilium
Ephesinum, Denz., 114.

1^o *Probatur indirecte in argumento sed contra*, quia id quod
prædicatur accidentaliter non prædicatur *in quid*, sed *in quantum*,
vel *in quale*; atqui humanitas Christi non prædicatur *in quantum*,
vel *in quale*. Ergo non prædicatur accidentaliter.

2^o *Probatur directe ex documentis fidei*, secundum quæ est unio
nec secundum naturam contra Entychetem, nec secundum accidens,
contra Nestorium, sed secundum subsistentiam. Et dnx opiniones
citatæ a Magistro Sententiarum redeuntur ad errorem Nestorii.
Argumentum ad hoc reducitur:

- *Unio rerum substantialium* ad componendam *unam personam*
non est accidentalis.
- Atqui talis est unio Verbi incarnati.
- Ergo nullo modo est accidentalis, sed *substantialis*, in hoc
sensu *secundum subsistentiam*.

Hoc dicit plus quam « in persona », nam etiam accidentia sunt
in persona eni tribuuntur. Cf. responsiones ad objecta apud sanctum
Thomam, præsertim ad 2^{um} et 3^{um}.

Ad intelligentiam hujusce articuli notandum est quod sunt qua-
tuor modi dicendi *per se*, et quod unio *secundum personam* dicit
plus quam unio *in persona* ut notat Cajetanus in hunc articulum,
n. IX.

Sunt quatuor modi dicendi *per se* et *non per accidens*, ut expo-
nit Aristoteles in I. I *Post. Analytic.* (lect. 10 sancti Thomæ).

Ut dicit sanctus Thomas in hoc commentario:

In 1^o modo dicendi per se, de subjecto prædicatur ejus defi-
nitio: v.g. homo *per se* est animal rationale.

In 2^o modo dicendi per se, de subjecto prædicatur ejus pro-
prietas: v.g. homo est risibilis, sen habet facultatem ridendi, quæ
ejus intelligentiam manifestat in vultu, quæque non convenit nec
angelo, nec animali bruto.

Tertius modus dicendi per se est modus existendi, non modus
prædicandi, quatenus significat aliquid *esse in se* et non in alio
inquantum in subjecto. Sic *substantia prima*, v.g. Petrus, est *per se*
non in se existens, per oppositum ad accidens, et ad substantiam
secundam, v.g. ad humanitatem, quæ de illo dicitur et in eo est.

Quartus modus dicendi per se dicitur secundum rationem cau-
salitatis, quanta effectus proprius tribuitur ejus causæ propriæ.

V.g. medicus sanat, id est sanat quatenus est medicus; jugulatio occidit; lux illuminat. E contrario per accidens medicus cantat.

Manifestum est quod in nostra quæstione, *humanitas non unitur Verbo in 1^o modo dicendi per se, nec in 2^o, nec in 4^o, SED IN 3^o*, prout non per accidens, sed *per se* existit in eo, et ut ait Cajetanus, n. IX, unitur ei non solum *in persona* seu *in hypostasi* (ut jam accidentia uniuntur cum substantia), sed unitur ei *SECUNDUM HYPOSTASIM*, scil. *per modum subsistentis*, proprie igitur in 3^o modo dici *per se*.

Solvuntur difficultates. — Secundum Durandum hæc unio non est accidentaliter prædicamentaliter seu physice, quia *humanitas* pertinet ad prædicamentum substantiæ, non quantitatis, nec qualitatis etc. Sed est unio accidentaliter *prædicabiliter* seu *logice*, quia accidens prædicabile definitur: quod potest adesse et abesse siue subjecti corruptione. Atqui *humanitas* potest adesse et abesse a Verbo sine subjecti corruptione. Hoc statim considerandum est:

Principales objectiones in forma sunt sequentes:

1^a *Obiect.*: — Quod advenit alicui post esse completum, ejus, advenit ei accidentaliter.

— Atqui natura humana advenit Verbo post esse completum ejus.

— Ergo natura humana unitur Verbo accidentaliter.

Respondetur: Distinguo majorem: si non trahitur ad idem esse personale, concedo; secus, nego.

Contradistinguo minorem: et natura humana trahitur ad esse (cf. ad 2^{um}) personale Verbi, concedo; non trahitur, nego.

Instantia. — Etiam si trahatur ad idem esse personale, unitur accidentaliter.

— Accidens de novo adveniens alicui subjecto trahitur ad idem esse subjecti.

— Atqui accidens unitur huic subjecto accidentaliter.

— Ergo similiter natura humana unitur Verbo accidentaliter.

Respondetur: Distinguo majorem: trahitur proprie ad idem esse suppositi, nego; improprie, nam habet esse proprium, sed in hærens subjecto, concedo. Esse enim accidentis est in esse.

Concedo minorem.

Distinguo conclusionem: Si natura humana esset accidens in hærens, concedo; secus, nego.

Revera unitur Verbo non solum *in persona* ut accidentia, sed *secundum subsistentiam*, prout terminatur a personalitate Verbi, et habeat unum esse personale seu unam existentiam cum eo, sicut corpus cum anima.

Instantia. — Attamen hæc unio est accidentaliter saltem prædicabiliter, si non prædicamentaliter, ut dicit Durandus.

— Id enim quod dicitur de subjecto non *per se* est accidens prædicabile.

— Atqui *humanitas* prædicatur de Verbo non *per se*.

— Ergo *humanitas* unitur Verbo ut accidens prædicabile.

Respondetur: Distinguo majorem: *nullo modo per se*, concedo; saltem *per se 3^o modo* seu *per se subsistentiæ*, nego.

Contradistinguo minorem et nego consequens et consequentiam. *Humanitas Christi* non est quidem de definitione Verbi seu secundæ personæ Trinitatis, nec est ejus proprietas, sed Verbum subsistit in ea, et ea in Verbo.

Instantia. — Attamen id quod potest abesse vel adesse sine corruptione subjecti unitur ei accidentaliter.

Atqui natura humana potest abesse sine corruptione Verbi. Ergo.

Respondetur: Distinguo majorem: sine corruptione subjecti, ut est compositum, concedo; ut est mera forma subsistens, nego.

Contradistinguo minorem: natura humana potest abesse sine corruptione Verbi in se sumpti ut persona æterna, concedo; Verbi incarnati, nego.

Ita corpus unitur animæ non accidentaliter, et tamen potest abesse, non corrupta anima, sed corrupto composito. Id est corpus non potest abesse ab anima nisi corrupto composito, sic unitur ei *per se*, et non *per accidens*; ita *humanitas Verbi*, quamvis *humanitas* non unitur Verbo essentialiter.

* * *

Corollarium. — Unde unio hypostatica differt et ab unione essentiali ex qua resultaret una sola natura composita sicut ex corpore et anima;

et ab unione accidentali; sed est unio sui generis omnino unica secundum subsistentiam vel hypostasim, seu formaliter secundum personam, et non solum materialiter in persona, nam etiam accidentia, quæ adveniunt homini, uniuntur ei materialiter in persona, non vero formaliter secundum personam.

Ideo *humanitas Christi* non est in Verbo incarnato nec accidens prædicamentum (ut v.g. facultas intellectiva in anima rationali vel in angelo), nec accidens prædicabile seu contingens (ut v.g. pro tali homine quod stet protinusquam sedeat).

Sic exacte determinatur sensus hujusce expressionis conciliorum: « unio hypostatica ». Non agitur hic de conclusione theologica deducta ex dogmate, sed de metaphysica explicatione dogmatis. Non est nova veritas deducta ex veritate revelata de Incarnatione, sed explicatio metaphysica hujusce veritatis revelatæ.

ART. VII. — UTRUM UNIO NATURÆ DIVINÆ ET HUMANÆ SIT ALIQUID CREATUM

Status quæstionis. — Videtur quod non:

1^o Quia unio ista in Deo est, est Deus unitus humanitati, et in Deo nihil creatum esse potest.

2° Terminus unionis est increata Persona Verbi, ergo ipsa unio non est quid creatum.

Hæc quæstio satis difficilis est quia vox *unio* sumi potest in triplici sensu: 1° *ut actio unitiva*; 2° *ut conjunctio potius passiva* aliquorum in uno; 3° *ut relatio* quæ conjunctionem illam sequitur.

1° Si agitur de unione, ut est *actio unitiva* humanitatis cum Verbo, certo *hæc actio est increata*, et est communis toti Trinitati, nam Pater et Spiritus Sanctus univerunt humanitatem Christi Verbo, quamvis non assumpserint eam cf. a. 8. Hæc actio communis toti Trinitati, prout dependet ab omnipotentia quæ communis est tribus Personis, est formaliter immanens, virtualiter transiens, et proinde increata, sine dubio.

2° Si agitur de unione *ut est realis relatio* dependentiæ humanitatis Christi a Verbo, sanctus Thomas clare ostendit eam esse quid creatum, nec est difficultas.

3° Si agitur vero de unione *ut est conjunctio potius passiva* humanitatis Christi cum Verbo, disputatur inter theologos an sit *quid reale et creatum ab humanitate distinctum*. Affirmative respondent Scotus, Suarez, Vasquez, et quidam thomistæ ut Salmanticenses, et Godoy, ita recentior P. de la Taille²¹. — Sed Scotus vult hoc esse quid relativum extrinsecus adveniens, alii dicunt est *modus substantialis* et fundamentum realis relationis de qua loquitur sanctus Thomas.

E contrario Cajetanus et plures alii thomistæ, ut Billuart et P. Billot, respondent negative: scil. «non datur *hic modus substantialis*, quasi nexu medius formaliter uniens naturam humanam Verbo, ita ut nulla alia unio formalis ab extremis distincta reperitur, nisi ipsa relatio consequens ad immutationem passivam naturæ humanæ ex actione uniens». Ita Billuart. — Ita creatio passiva est solum *relatio realis* dependentiæ, nihil aliud, et fundatur in esse creaturæ, prout creatura non est suum esse. Et hoc verum esse videtur²².

Videamus sanctum Thomam.

Sed contra: Hæc unio incipit in tempore, ergo est quid creatum. Sed *quid sit* formaliter hoc creatum, hoc determinatur in corpore articuli.

In corpore articuli, sanctus Thomas non loquitur nisi *de relatione*. Ejus argumentatio ad hoc reducitur:

— Omnis relatio inter Deum et creaturam est *realis* in creatura, et rationis in Deo.

— Atqui unio de qua loquimur est relatio quædam humanitatis Christi ad Verbum.

²¹ Imo P. de la Taille dicit quod *præter rationis* potest dici creatum, dum tamen dicitur *increata* a sancto Thoma et communiter a theologis. Cf. infra, q. 6, n. 6; de *Verbo*, q. 29, n. 2, fine, et *Tabulam auream* operum S. Thomæ, ad verbum; Christus, n. 68, 69.

²² Cf. *Dict. theol. cath.*, art. *Immolation*, col. 1525-1529.

— Ergo hæc unio est in humanitate Christi quid reale et creatum, scil. realis relatio dependentiæ a Verbo assumente, sicut creatio est realis relatio dependentiæ ipsius creaturæ a Creatore, ut ostenditur I^a, q. 45, a. 3.

Sed quodnam est fundamentum hujusce relationis?

Sanctus Thomas dicit in corpore articuli nostri: «Per creaturæ *immutationem* talis relatio innascitur» scil. hoc fundamentum est passio correspondens actioni unitivæ.

An *passio* ista sit realiter distincta a *natura humana passive assumpta*, disputatur inter prædictos theologos.

Videamus an aliquid magis explicitum habeatur in responsionibus ad objecta.

Ad 1^{um}: hæc unio in Deo non est quid reale.

Ad 2^{um}: unio ista est quid reale et creatum in natura humana. Non apparet ex hac responsione aliquid plus quam relatio realis.

An sanctus Thomas magis explicitè locutus sit de hac re alibi?

Utique in III Sent., dist. 2, q. 2, a. 2, q. 1^a 3^a dicit: «Sciendum est quod in unione humanæ naturæ ad divinam *nihil potest cadere medium formaliter unionem causans*, cui per prius humana natura conjungatur quam divinæ personæ; *sicut enim inter materiam et formam nihil cadit medium* in esse quod per prius sit in materia quam forma substantialis (alias esse accidentale esset prius substantiali, quod est impossibile); *ita etiam inter naturam et suppositum non potest aliquid dicto modo cadere medium*». Sic nullum cadit medium inter Verbum et humanitatem. Unde unio passive sumpta seu creata nihil aliud est quam realis relatio humanitatis dependentis a Verbo tanquam a persona, sicut creatio passive sumpta nihil aliud est quam realis relatio dependentiæ creaturæ a Creatore.

Quænam igitur est probabilior sententia?

Videtur quod *non* admittendus est *modus substantialis unionis*, ut ostendunt Cajetanus, Billuart et alii.

Probatur:

— Per id Verbum unitur humanitati per quod ipsam terminat et sustentat.

— Atqui Verbum *seipso* seu sola personalitate, omni nexu formali excluso, terminat et sustentat naturam humanam.

Ergo.

Neque aliud est Verbum uniri humanitati, quam eam terminare; ita analogice in ordine operationis, Deus clare visus immediate terminat visionem beatificam.

1^a *Confirmatio*. Subsistentia creata *seipsa* immediate unitur naturæ creatæ. Ergo a fortiori subsistentia increata, ut actualissima a ratione terminandi.

2^a *Confirmatio*. Item existentia, ut actualitas ultima, *seipsa* immediate actualat suppositum creatum; pariter personalitas immediate *seipsa* unitur naturæ creatæ, seu terminat eam; ita etiam unus et

idem punctus immediate terminat duas lineas, quæ in eo confluant; est remotissima imago duarum naturarum in Verbo.

Dubium: *An natura humana fuerit immutata passive per assumptionem.*

Respondetur: Strictè et rigorose: non, quia non præexistebat ad receptionem passivam, sed *lato sensu dicitur immutata,* in quantum non habuit propriam personalitatem, sed assumpta fuit ad alienam; et prius natura intelligitur producta quam assumpta.

Ita sanctus Thomas ostendit, 1^a, q. 45, a. 3, *creationem non esse mutationem nisi secundum nostrum modum concipiendi.* Dicit enim: «De ratione mutationis est quod aliquid idem se habeat aliter nunc et prius». Hoc autem non potest esse in creatione, nec etiam in assumptione humanitatis Christi, quæ prius non erat. Et, ut ibidem dicit sanctus Thomas: «*Subtracto autem motu ab actione et passione, nihil remanet nisi relatio*»²³. Unde creatio passive sumpta nihil aliud est quam *realis relatio dependentiæ* fundata in esse substantiali creato. Pariter in unione hypostatica, anima Christi creata est ut dependens a Verbo, tanquam a Persona. Si alii auctores voluit affirmare aliquid aliud, scil. modum substantialem specialem, faveant ejus existentiam probare, de hoc modo speciali nunquam loquutus est sanctus Thomas.

Quodnam est igitur fundamentum relationis unionis hypostaticæ? Est ipsa Christi humanitas, prout non terminatur propria personae litate creata, et potest terminari et possideri a Verbo.

ART. VIII. — UTRUM UNIO VERBI INCARNATI SIT IDEM AC ASSUMPTIO?

1^a *Conclusio.* Unio sumpta pro relatione distinguitur ab assumptione quæ est actio; nam hæc relatio est in humanitate Christi et sequitur assumptionem activam, imo sequitur assumptionem passivam, quæ est fundamentum ejus, sicut generatio passiva est fundamentum relationis filiationis.

2^a *Conclusio.* Assumptio proinde dicitur sicut in fieri, unio autem sicut in facto esse. Sic dicimus de præterito: Verbum assumpsit humanitatem, et etiam nunc humanitas ei unitur.

3^a *Conclusio.* Dum unio importat relationem quasi æquiparantiam et divinitas dicitur unita sicut humanitas, *assumptio*, quæ est actio assumptentis, denominat non divinitatem, sed agens assumeus et humanitatem assumptam.

²³ Actio enim transitiva est motus ut est ab agente, et passio est motus ut est in patiente, ergo subtracto motu ab actione et passione, nihil remanet nisi relatio dependentiæ ab agente, quod operatur per actionem non formaliter transitivam.

4^a *Conclusio ad 2^{am}.* *Uniens et assumens non sunt omnino idem,* nam solus Filius Dei assumpsit humanitatem, sed Pater et Spiritus sanctus dicuntur unire, non vero assumere. Unio enim ut actio importat tantum conjunctionem extremorum, dum *assumptio* ut actio est idem ac *ad se sumptio*, prout assumens est uniens sibi personatiter, est terminus ad quem et non solum principium actionis. Omnis actio Dei ad extra est communis tribus Personis, sicut omnipotentia a qua derivatur; sed una Persona, ut Persona Verbi, potest esse seorsim terminus alienius relationis realis.

ART. IX. — UTRUM UNIO DUARUM NATURARUM IN CHRISTO SIT MAXIMA UNIONUM

Status quæstionis. — Sanctus Thomas, ut notat Cajetanus, sumit hic unionem non tam prout est relatio, quam prout est substantialis et immediata conjunctio duarum naturarum in persona Verbi. Et hæc conjunctio est fundamentum prædictæ relationis.

Sunt difficultates, ut dicitur initio articuli:

1^o Scil. unam, principium numeri, videtur esse quid magis unum quam Christus.

2^o Quia divinitas et humanitas in infinitum distant, et tanto minor est unio quanto extrema unita magis distant ab invicem.

3^o Videtur quod major sit unio corporis et animæ, ex qua fit aliquid unum non solum in persona, sed in natura.

Argumentum «sed contra» est objectio in contrarium, ac si unio incarnationis esset major quam unitas divinæ essentiæ.

Responsio est: *Unio hypostatica, non ex parte eorum quæ conjunguntur, sed ex parte ejus in quo conjunguntur, est inter creatas uniones maxima.*

1^a *Pars* probatur in corpore et ad 2^{am}, sic:

— Illa unio est minor *ex parte extremorum*, cujus extrema magis distant.

— Atqui humanitas et divinitas, quæ sunt extrema hujusce unionis, infinite distant.

— Ergo.

2^a *Pars:*

— *Ex parte medii* in quo conjunguntur extrema, tanto major est unio quanto hoc medium est magis unum et simplex, et magis intime cum extremis conjungitur.

— Atqui medium in hac unione, scil. persona Verbi, est quid simplicissimum in se, et realiter idem cum natura divina, ac substantialiter unitum cum humanitate, ita ut ei tribuat et subsistentiam et existentiam, ut melius infra patebit III^a, q. 17, a. 2.

— Ergo hæc unio ex parte ejus in quo facta est, est, inter creatas uniones, maxima.

Ex eodem principio illustratur unitas corporis mystici Christi. Quamvis in eo, membra sint valde distantia, et pertineant ad regiones maxime ab invicem distantes, tamen intime uniantur ex parte Christi et ex parte Spiritus sancti in quibus conjunguntur.

Ita est ut quandoque multo magis intime in Christo uniantur duo justi valde distantes secundum suam nationalitatem, quam cum propriis concivibus. Principium a quo dependet unitas Corporis mystici Christi est enim *multo magis unitivum* quam spiritus alicujus familiæ terrestris aut alicujus nationis.

In unione magis considerandum est principium formale unitivum, quam distantia membrorum quæ materialiter sumpta quandoque ab invicem maxime distant.

Sic apparet maxima intimitas hujusce unionis hypostaticæ, quæ, ut patet, unitatem Corporis mystici valde superat.

Attamen unio hypostatica est *minor quam unitas Trinitatis*, ut dicitur ad 4^{um}, nam unitas Trinitatis est unitas naturæ simplicissimæ, quæ est numerice eadem in tribus personis divinis non realiter ab ea distinctis.

Sanctus Bernardus has conclusiones æquivalente dederat in *L. V de Consideratione, c. 8*, dicendo: « Inter omnia quæ recte unum dicuntur, arcem tenet unitas Trinitatis, qua tres personæ una substantia (seu natura) sunt; secundo loco illa præcellit quæ e converso tres substantiæ una in Christo persona sunt », scil. Deitas, anima et corpus.

Ad 1^{um}: Unitas divinæ personæ in Christo major est quam unitas numeralis quæ est principium numeri, nam unitas divinæ personæ est increata per se subsistens, nec competit ei ratio partis.

Hæc unio est sublimis; sublime enim est quid extraordinarium in ordine pulchri; pulchrum est splendor unitatis in diversitate, et quo magis extrema unita distant ab invicem et intimius uniantur, eo magis unio pulchra est; hæc unio de qua loquimur est unica, est simul miraculum et mysterium essentialiter supernaturale, cujus realis possibilitas non apodictice probatur a sola ratione, sed suadetur et defenditur contra negantes.

• • •

Restat tamen principalis difficultas, scil.

— Major est unio ex qua fit non solum una persona, sed etiam una natura.

— Atqui sic est unio animæ et corporis.

— Ergo major est quam unio hypostatica.

Respondetur ad 3^{um}: Ex parte medii in quo fit, unio hypostatica, est altior, scil.: « Unius divinæ personæ est major unitas quam

unitas et personæ et naturæ in nobis ». Hoc est evidens, nam persona divina Verbi est simplicissima, dum natura humana est composita, et pariter persona humana; sic compositum humanum est corruptibile, dum unio hypostatica est incorruptibilis.

Quomodo ergo respondere ad majorem objectionis, scil. major est unio ex qua fit non solum una persona sed etiam una natura?

Distinguo: ex parte extremorum, concedo; ex parte medii, nego.

Sic unio incarnationis est *intensive perfectior* quam unio animæ et corporis, propterea est indissolubilis, dum anima et corpus per mortem separantur, et dum anima separata non est proprie persona.

Hic articulus est pulcherrimus; evolvi potest per modum elevationis spiritualis, coniungendo eum cum principio supra enuntiato, q. 2, a. 2, ad 2: « *Dignius est alicui quod existat in aliquo se digniori, quam quod existat per se* ». Hoc principium est fecundissimum si bene scrutatur primo in Christo, postea in nobis sec. quamdam extensionem in ordine operationis; sic melius est passive se habere ad Deum secundum perfectam conformitatem voluntatis, quam secundum propriam voluntatem regere universum, contra id quod dixit Satana dum Christum tentare voluit: « *Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraveris me* ». Tunc dicit ei Jesus: « *Vade, Satana, scriptum est enim: Dominum Deum tuum adorabis et illi soli servies* » (MATTH., IV, 9). Dignius est enim alicui quod existat in aliquo se digniori quam quod existat per se, et quod operetur cum conformitate ad Deum, quam quod operetur magna ex propria voluntate. Ut ait Cajetanus: « *Melius est obedire regi, quam regere villam, sen melius est passive se habere per respectum ad superius, quam active per respectum ad inferius; et quamvis melius sit dare quam accipere, melius est aliquid altius accipere, quam aliquid inferius dare*; sic vera via passivitatis in spiritualitate altior est quam agere ex propria industria, ut Dionysius dicit de Hierotheo quod erat « *patiens divina* ».

ART. X. — UTRUM UNIO DUARUM NATURARUM IN CHRISTO SIT FACTA PER GRATIAM

Status quæstionis. — Hic status apparet ex difficultatibus initio articuli positis. Videtur quod non, quia gratia est accidens, inherens animæ, in omni justo, dum unio hypostatica est substantialis, ut dictum est, et specialissima Christo.

Responsio est: *Hæc unio non facta est per gratiam creatam, quæ est accideus, et donum habituale inherens animæ, sed facta est per gratiam increatam, quæ est gratuita Dei voluntas aliquid faciens nullis precedentibus meritis.*

1^a Pars patet, quia hæc unio est substantialis, non accidentalis.

2^a Pars patet etiam, quia hæc unio superat infinite facultatem et exigentias naturæ creatæ, etiam angelicæ. Cf. articuli corpus et ad 1^{um}.

In hoc articulo sanctus Thomas non loquitur de modo substantiali, qui esset inter Verbum assumens et humanitatem assumptam.

ART. XI. — UTRUM UNIONEM VERBI INCARNATI ALIQUA MERITA PRÆCESSERINT

Status quæstionis. — Sub aliquo aspectu videtur quod ita fuit, nam iusti Veteris Testamenti merebantur vitam æternam, ad quam non poterant pervenire nisi per Incarnationem; ergo, ut videtur, pariter meruerunt Incarnationem. Item de B. Maria Virgine cantatur quod « Dominum omnium meruit portare ».

Sed ex alia parte docet Augustinus (*De Prædestinatione sanctorum*, c. 15), quod nulla merita præcesserunt regenerationem nostram iuxta sanctum Paulum (Tit., III, 5). Ergo nec illam Christi generationem aliqua merita præcesserunt. Imo in prædicto opere pulchre ostendit sanctus Augustinus quod prædestinatio Christi, ut est homo, ad filiationem divinam naturalem non potuit esse ex prævisis Christi meritis, nam ejus merita præsupponunt ejus personam jam constitutam; et ex hoc deducit Augustinus quod pariter prædestinatio nostra, cujus prædestinatio Christi est exemplar, non est ex prævisis nostris meritis, quæ sunt effectus ejus, ut explicat etiam sanctus Thomas, I^a, q. 23, a. 5.

Responsio. — In corpore articuli sunt tres conclusiones:

1^a Conclusio: *Christus non potuit mereri suam Incarnationem.* Nam omnis operatio Christi subsequuta est unionem hypostaticam; non enim Christus fuit prius purus homo, et postea unitus Verbo, sed, in instanti creationis suæ, anima ejus fuit Verbo personaliter unita.

Hæc prima conclusio est de fide contra Photinum, cf. Denz., 65, 85, 88, 233.

2^a Conclusio: *Ss. Patres Veteris Testamenti et B. Maria Virgo non meruerunt nec mereri potuerunt de condigno Incarnationem, propter tria:*

1) *Quia Incarnatio transcendit beatitudinem vitæ æternæ*, ad quam tanquam ad præmium ultimum ordinantur merita justorum. Constituit Incarnatio ordinem hypostaticum supra ordinem gratiæ et gloriæ.

2) *Quia principium meriti non potest cadere sub merito*, esset causa sui ipsius, sic status gratiæ non cadit sub merito, et a fortiori principium gratiæ quod est Incarnatio: « Gratia et veritas per se ipsum Christum facta est » (Joan., I, 17).

3) *Quia Incarnatio Christi est reformativa totius humanæ naturæ*, ergo non cadit sub merito alicujus hominis particularis: « De plenitudine Christi omnes accepimus » (Joan., I, 16).

3^a Conclusio: *Sancti Patres Veteris Testamenti Incarnationem meruerunt tamen de congruo improprie, desiderando et postulando; congruum enim erat ut Deus exaudiret eos qui ei obediebant.* — Ad 3^{um}: « *Beata Virgo dicitur meruisse portare Dominum omnium, non quia meruit ipsum incarnari, sed quia meruit ex gratia sibi data illum puritatis et sanctitatis gradum, ut congrue posset esse mater Dei.* » Hæc verba sancti Thomæ sunt aurea, et summa proprietate exprimunt id quod proprie meruit B. Maria Virgo, scil. non meruit Incarnationem quæ est principium plenitudinis gratiæ quam ipsa accepit ad merendum, sed meruit augmentum gratiæ quo fieret digna mater Dei²⁴.

Dubia quædam proposita sunt circa hunc articulum.

Ad solutionem horum dubiorum revocanda est in memoria divisio meriti quæ exponitur in tractatu de Gratia. Meritum est *opus præmio dignum*, vel in isto opere est *jus ad præmium*; proinde dividitur secundum fundamentum hujusce dignitatis, prout habet aut non habet æqualitatem proportionis cum præmio. Meritum de condigno eam habet, non vero meritum de congruo.

MERITUM	de condigno	fundatur in justitia saltem distributiva, prout habet condignitatem seu æqualitatem proportionis cum præmio.
	de congruo	proprie dictum: fundatum in amicitia, seu in jure amicabili, inter personas, prout, amicitia est pars potentialis justitiæ; improprie dictum: fundatum in pura Dei misericordia sine nullo jure vel debito ex parte operis.

Dubium 1^{um} — *An Christus potuerit suam Incarnationem mereri per opera eam subsequenda.* Cf. Gonet, disp. VII, a. 3.

Quidam, scil. Suarez, Ruiz, Coninck, hoc tenuerunt, prout scil. Deus decrevisset executionem et continuationem Incarnationis future intuitu futurorum meritorum Christi.

²⁴ S. Thomas in 111 Sent., d. IV, q. 3, a. 1, ad 6, videtur aliquid plus dicere, scil.: « Beata Virgo non meruit incarnationem, sed, præsupposita incarnatione, meruit quod per eam fieret, non merito condigni, sed merito congrui, in quantum decebat quod mater Dei esset purissima et perfectissima ». Attente tamen considerando, hic modus loquendi non plus dicit quam alter, asserit solum B. Virginem meruisse quod incarnatio per eam fieret, prout meruit illum puritatis et sanctitatis gradum, qui matri Dei decebat, et nulla alia virgo potuit hoc mereri quia nulla alia accepit ab ipsa conceptione sua plenitudinem gratiæ infinitam. Sic B. Maria V. potuit in ordine executionis se preparare ad materitatem divinam, non vero potuit eam mereri, sic enim ipsam incarnationem meruisset.

Thomistæ respondent negative: defendendo primam conclusionem sancti Thomæ dicunt: Christus nec meruit nec absolute mereri potuit sive de condigno, sive de congruo suam Incarnationem, nequidem per opera eam subsequencia.

Ratio est quia *principium meriti nec cadit, nec cadere potest sub merito*, esset causa suiipsius, ut exponitur in tractatu de Gratia, I^a II^a, q. 114, a. 9 et *De Veritate*, q. 29, a. 6.

Brevius: Christus non semetipsum meruit. Meritum enim est causa efficiens moralis præmii, prout est jus ad præmium, si ergo principium meriti caderet sub merito, ut præmium, tunc moraliter causaretur a merito, et sic *esset causa suiipsius*; esset simul causa et effectus in eodem genere et sub eodem respectu, quod est absurdum.

Incarnatio autem est principium totius meriti Christi, quia nulla Christi operatio potest concipi nisi ut procedens ab ejus persona, tanquam a principio efficiente *ut quod*, cum actiones sint suppositorum et operari sequatur esse; et persona Verbi dat meritis Christi valorem infinitum, ut melius infra patebit.

Unde nequidem bona Christi *opera subsequencia* Incarnationem potuerunt eam mereri sive de condigno, sive de congruo, nam hæc opera fuissent causa suiipsius. Pariter ipsa Incarnatio esset causa et effectus simul, sub eodem aspectu, esset principium et principiatum, seipsa prior et posterior; quæ omnia sunt contra contradictionis principium, in ipsis mysteriis servandum, alioquin mysteria non essent mysteria, sed quid absurdum, non supra rationem, sed contra.

Confirmatur. — Prius decreta fuit Incarnatio, etiam quoad executionem, quam futura Christi merita prævisa fuerint. Nam sicut prius est esse quam operari, ita prius est decernere Christum esse, quam decernere eum operari. Cf. solutionem objectionum apud Gonet, disp. VII, a. 3, Billuart, diss. V, a. 1. Unde Christus non potuit mereri suam Incarnationem saltem quoad ejus substantiam.

Dubium II^{um} — *An Christus meruerit circumstantias suæ Incarnationis.*

Thomistæ respondent distinguendo inter circumstantias præcedentes aut concomitantes Incarnationem, et alias consequentes, et subdistinguunt circumstantias præcedentes prout sunt aut non sunt necessario cum Incarnatione connexæ. Cf. Salmanticenses, disp. VII, dub. II, paragr. VII.

Dicunt:

1) *Christus non meruit eas Incarnationis circumstantias præcedentes aut concomitantes quæ influunt in ejus esse vel eam necessario comitantur*²³.

Ratio est quia merita Christi supponunt ejus Incarnationem ut eorum principium, et pariter supponunt prædictas circumstantias quæ ad substantiam et individuationem Incarnationis pertinent.

²³ Agitur de circumstantiis necessario connexis secundum necessitatem hypotheticam cum Incarnatione in concreto, ut voluit a Deo, v. g. concipi et nasci.

Insuper non possunt infallibiliter prævideri a Deo merita Christi futura, nisi prius prævideatur Christus futurus et existens in aliquo temporis momento.

Proinde Christus non meruit concipi ex Spiritu Sancto, nasci ex Beata Maria Virgine, ex populo judaico, tali loco, tali tempore, tali modo.

2) *Christus meruit eas Incarnationis suæ circumstantias quæ nec in ejus esse influunt, nec eam necessario comitantur*, seu quæ non ad substantiam et individuationem Incarnationis pertinent.

Nam istae circumstantiæ non sunt causæ aut principium meriti, nec ab illis dependet Christi meritum. Et Christus meruit omne illud quod congruenter potest habere rationem præmii. Sic meruit Prophetarum de ipso prædictionem, annuntiationem per angelum²⁴, et probabilis Matris Virginitatem, nam Virginitas Matris non influit in Incarnationem, magis quam albedo matris, nec videtur necessario connexa cum Incarnatione. Pariter Christus meruit Immaculatam Conceptionem B. Mariæ Virginis.

3) *Christus meruit circumstantias Incarnationem consequentes*, quia illæ non se tenent ex parte principii meriti, sed ad illud consequuntur. Sic meruit concitum angelorum post nativitatem, Magorum adorationem, apparitionem stellæ, curam B. Mariæ Virginis et Joseph, esse mundi iudicem, sacramentorum institutorem, suam Resurrectionem. Cf. III^a, q. 19, a. 3.

CHRISTUS

CIRCUMSTANTIÆ INCARNATIONIS	præcedentes et concomitantes	pertinentes ad substantiam et individuationem Incarnationis	v.g. concipi ex Spiritu Sancto, nasci ex B. Maria Virgine, scilicet: Ch. non meruit maternitatem Virginitatis Salm.	non meruit eas
		ad substantiam Incarnationis non pertinentes	prædictiones prophetarum, annuntiatio per angelum etc.	
	subsequentes	Magorum adoratio, cura B. Mariæ Virginis et Joseph, esse institutorem sacramentorum, resurrectionem.		eas meruit

²⁴ Nulla est difficultas quod Christus meruerit ea quæ conceptionem suam præcesserunt, sic enim meruit redemptionem justorum Veteris Testamenti: tunc est quia meritum est causa non physica, sed moralis; causa physica non influit, nisi existat, e contra Deus prævidendo et volendo futura Christi merita, debet gentium hominibus qui iustificati sunt ante Christum.

Brevius, ut aiunt Salmanticenses, disp. VII, dub. II, paragr. VII, n. 53: «Circæ omnes circumstantias Incarnationis, dici potest *Christum non meruisse circumstantias pertinentes ad substantiam et individuationem Incarnationis* (ut concipi ex Spiritu sancto, nasci ex Virgine, sic non meruit maternitatem B. Mariæ Virginis), *meruisse autem omnes circumstantias quæ non pertinent ad substantiam mysteriorum*».

«Ratio est, quoad priores, quod principium meriti (ipsa Incarnatio) non cadit sub merito; — quoad alias circumstantias ratio est quia non se tenent ex parte principii meriti». Uno verbo: *Christus non semetipsum meruit*.

Dubium III^{um} — *An Christus meruerit continuationem suæ Incarnationis*. Suarez et quidam alii respondent affirmative.

Responsio vera communis et præsertim thomistarum est *negativa*. Ratio est quia continuatio Incarnationis non differt ab ipsa Incarnatione, quæ non potest esse objectum meriti. Incarnatio enim non continuatur ad modum rerum successivarum et divisibilium per additionem alicujus, scil. partis, gradus aut auxilii, sed *est tota simul* et mensuratur duratione omnino indivisibili, supra tempus continuum solis, et etiam supra tempus discretum successionis cogitationum angelorum. Hæc duratio quæ mensuratur Incarnatio est *æternitas participata* (participata quidem prout incipit Incarnatio). Ratio est quia unio hypostatica est immutabilis, et permanentior visione beatifica, quæ jam mensuratur æternitate participata ex parte objecti, prout nulla mutatio seu successio in ea est.

Confirmatur. — Jam continuatio status gratiæ usque ad mortem non magis cadit sub merito, quam inchoatio hujusce status gratiæ, qui est principium meriti; a fortiori igitur continuatio Incarnationis, quæ est radicale principium omnium meritorum Christi et hominum regeneratorum, non cadit sub merito.

Dubium IV^{um} circa meritum Ss. Patrum Vet. Test. et B. Mariæ Virginis.

Sanctus Thomas clare ostendit quidem quod *non potuerunt mereri de condigno Incarnationem*, quæ est radicale principium meritorum omnium hominum post lapsum et regenerationem, et quæ superat beatitudinem nostram, seu finem ultimum nostri meriti. Hæc est sententia communis et certa, quæ exprimitur in locis Sacræ Scripturæ ubi dicitur Incarnationem esse opus misericordiæ; v.g. Luc., I, 78: in canticò Benedictus: «Per viscera misericordiæ Dei nostri, in quibus visitavit nos oriens ex alto». — Item *ad Tit.*, III, 4: «Apparuit benignitas et humanitas Salvatoris nostri Dei; non ex operibus justitiæ quæ fecimus nos, sed secundum misericordiam suam salvos nos fecit».

Proinde nec B. Maria Virgo potuit mereri de condigno Incarnationem; sed Incarnatio fuit principium radicale omnium meritorum B. Mariæ Virginis, quæ recepit ipsam gratiam Immaculatus Conce-

ptionis propter futura Christi merita, ut declaratum est in Bulla Pii IX.

Remanet igitur solum difficultas *quoad meritum de congruo*, scil. quid vult dicere sanctus Thomas in sue corporis articuli XI dum ait: «Ex congruo tamen meruerunt sancti patres (V. T.) incarnationem, desiderando et *petendo*; congruum enim erat ut Deus *exaudiret* eos qui ei obediebant».

Agitur de merito de congruo *proprie dicto*, fundato in amicitia, seu in jure amicabile, an solum *late dicto*, fundato in pura Dei misericordia quæ orationes nostras exaudit etiam absque merito sive de condigno, sive de congruo *proprie*, v.g. dum exaudit orationes peccatorum qui nullo modo in statu peccati mortalis possunt mereri?

Plures theologi, etiam quidam thomistæ, dicunt: agitur etiam de merito de congruo *proprie dicto*.

Sed non possunt solvere objectionem quæ statim in mente venit, scil. Incarnatio seu *Christus est principium totius meriti B. M. V. ac Patrum Veteris Testamenti, sicut et Novi*²¹; et *principium meriti non cadit sub merito, nequidem sub merito de congruo proprie dicto, nam hoc meritum fundatur in amicitia seu in caritate quæ venit a Christo*. Dicit sanctus Thomas, III^a, q. 27, a. 2, ad 2: «Christus est universalis omnium Salvator» secundum illud Matth.: «Ipse salvum faciet populum suum a peccatis eorum».

Quidam respondent: Incarnatio in intentione est principium meritorum Patrum Veteris Testamenti, et merita Patrum in executione disponunt ad Incarnationem. Id est: Incarnatio et hæc merita sunt sibi invicem causæ in diverso genere; Incarnatio in genere causæ finalis, merita in genere causæ efficientis moralis.

Hæc responsio vero non valet, valeret forte pro meritis Adæ innocentis, sed hic non valet; nam merita Patrum proveniunt ex ipsis futuris Christi meritis, non solum ut a causa finali, sed tanquam a *causa efficiente morali*: sic causæ ad invicem essent causæ, in eodem genere. Unde sanctus Thomas dicit ad 2^{um}: «Incarnationis mysterium est principium merendi, quia *de plenitudine Christi omnes accipiunt* (Joan., I, 16)», omnes etiam justii Veteris Testamenti. Idem dicendum est de merito B. Mariæ Virginis.

Nullum enim meritum est aut concipi potest post lapsum pro præsentis statu hominum, quod non accipiat valorem suum et vim merendi ex Christi meritis. Et non concipiuntur *merita* in Christo, *moraliter efficientia merita nostra*, nisi prout Christus consideratur *ut existens*, aut *absolute futurus*, in aliquo temporis momento, consequenter in statu executionis et non intentionis tantum; actiones enim sunt suppositorum *existentium*, operari sequitur esse. Unde non valet prædicta applicatio principii «causæ ad invicem sunt causæ», nam essent causæ in eodem genere causalitatis, et hoc est cir-

²¹ Propter hoc principium sanctus Thomas quandoque timuit affirmare Immaculatum Conceptionem B. Mariæ Virginis, quando scilicet non cogitabat de eius redemptione preservativa.

culus vitiosus. Cf. de hac re Billuart et Gotti, qui in hoc melius loquuntur quam Gonet et Salmanticenses.

Unde nec Patres Veteris Testamenti nec B. Maria Virgo potuerunt mereri de congruo proprie executionem Incarnationis ut prævisam et decretam a Deo, nec proinde ut executam in tempore. Si uos mereamur consecutionem gloriæ in ordine executionis, hoc est quia Deus ab æterno decreto suo executivo sic voluit consecutionem gloriæ; scil. ut communiter dicitur, in ordine intentionis gratis vult Deus dare gloriam suis electis, sed uou vult eam gratis dare electis adultis, in ordine executionis, id est necesse est quod adulti mereantur gloriam ad quam gratis prædestinati sunt.

Quomodo igitur solvendum est dubium?

Plures thomistæ, ut Billuart, Sylvius, Gotti, dicunt *agitur de merito de congruo late dicto*, quod fundatur in pura misericordia exaudiente orationes etiamsi orationes istæ non sint proprie meritoria, ut orationes peccatorum²⁶. Et hoc videtur esse sensus textus sancti Thomæ, scil. «congruum enim erat ut Deus exaudiret eos qui ei obediabant». Tunc mereri de congruo late est idem ac impetrare.

Alioquin 1° Patres meruissent aliquid melius quam Christus ipse meruit; 2° Christus esset debitor Patribus suæ Incarnationis, et 3° Incarnatio non esset opus puræ misericordiæ.

Sic remanet principium enuntiatum a sancto Thoma in corpore articuli, scil. *principium meriti non cadit sub merito*; hoc principium non minus valet pro merito de congruo stricto (quod provenit ex caritate a Christo obteuta), quam pro merito de condigno. Remanet etiam sacrosanctum principium quod *Christus est principium meritorum omnium hominum regeneratorum sive Veteris Testamenti sive Novi, etiam meritorum B. Mariæ Virginis*.

Confirmatur hæc interpretatio, prout sanctus Thomas ad 3^{um} negat B. Mariam Virginem meruisse Incarnationem: «*Beata Maria Virgo*, inquit, dicitur meruisse portare Dominum omnium, *non quia meruit ipsum incarnari*, sed quia meruit ex gratia sibi data illum puritatis et sanctitatis gradum, ut congrue posset esse Mater Dei».

Item ut dictum est, locutus est sanctus Thomas in III Sent., d. 4, q. 3, a. 1, ad 6, ubi ait: «*Quod Beata Virgo non meruit Incarnationem, sed supposita Incarnatione, meruit quod per eam fieret*, non quidem merito condigni, sed merito congrui in quantum decebat quod mater Dei esset purissima et perfectissima».

Objectio — Meritum de congruo proprie dictum fundatur in amicitia mutua merentis et præmiantis. Atqui Ss. Patres, qui petebant Incarnationem, erant amici Dei, et a fortiori B. Maria Virgo. Ergo.

Respondetur: Distinguo maiorem: quando nihil obstat rationi meriti, concedo; secus, nego. Illic autem obstat quod Incarnatio sit

²⁶ Dum meritum respicit iustitiam divinam (saltem sec. ius naturale), oratio ut ab ipso potest esse non meritoria respicit misericordiam divinam.

principium meriti Patrum, et non possit esse ejus effectus. Insuper, ut dictum est, Incarnatio constituit specialem ordinem hypostaticum, qui superat spheram meriti; merita enim ordinatur solum ad beatitudinem æternam, et «unio incarnationis transcendit unionem beatæ mentis cum Deo, ideo uou potest cadere sub merito» ut dicit sanctus Thoma in præsentis artic. initio.

ART. XII. — UTRUM GRATIA UNIONIS FUERIT HOMINI CHRISTO NATURALIS

Id est, ut uocat Cajetanus, quæstio est de Christo, uou secundum quod est Deus, sed secundum quod est homo: an gratia unionis sit illi naturalis.

Responsio: Gratia unionis non est homini Christo *naturalis*, hoc sensu quod sit causata ex principiis naturæ humanæ; sed prout illi collata est *ab initio conceptionis* cum ipsa natura, et insuper prout provenit ex natura divina Christi. Idem dici potest de gratia habituali infusa animæ Christi.

Ratio est quia utraque gratia est supernaturalis quoad substantiam, sed data est in instanti conceptionis Christi.

Dubium: An B. Maria Virgo fuerit causa instrumentalis conjunctionis humanitatis cum Verbo, in hoc instanti conceptionis Christi?

Respondetur: Certo certius nulla creatura fuit aut esse potuit causa principalis efficiens Incarnationis, uam Incarnatio non solum est opus proprium Dei, ut creatio, sed maximum ejus opus; est enim *miraculum primi ordinis* superans quoad substantiam omnes vires creatas et creabiles et omnes exigentias ejuslibet naturæ creatæ, et simul est *mysterium* superans mysteria gratiæ et constituens specialem ordinem scil. hypostaticum.

Tota Trinitas Incarnationem operata est, per omnipotentiam communem tribus personis. Sic, ut diximus, Pater et Spiritus Sanctus fuerunt unientes, quamvis solus Filius assumens, seu sumens ad se.

Sed dubium est: an B. Maria Virgo fuerit causa instrumentalis Incarnationis?

Disputatur; sed responsio sancti Thomæ est *negativa*, cf. infra q. 31, a. 5, et q. 32, a. 4, c. ubi ait: «*In ipsa conceptione Christi B. Virgo nihil active operata est, sed solum materiam ministravit*». Atqui causa instrumentalis active operatur in virtute principalis agentis.

Item sanctus Thomas tenet quod non datur instrumentum ad creationem, I^a, q. 45, a. 5, nequidem ad creationem quotidianam infantium parvulorum, ad quam parentes disponunt *non efficienter*, sed solum præbendo materiam, seu corpus dispositum; a fortiori non datur instrumentum ad Incarnationem.

Hoc argumentum a fortiori in hoc tondatur: instrumentum debet disponere subjectum ad effectum principalis agentis. Atqui, sicut in creatione non est subjectum *ex quo* producitur id quod *ex nihilo* creatur; ita in incarnatione non præexistit subjectum disponendum, nam incarnatio est communicatio personalitatis Verbi humanitati Christi. Verbum autem non potest attingi ab actione creata, nec esse subjectum in quod operatur actio creata. Nec potest disponi materia ad aliquid increatum, scil. ad Verbum assumens²⁹.

Unde si B. Maria Virgo dicitur quandoque «instrumentum creationis animæ Christi et etiam Incarnationis» hoc est intelligendum de instrumento late dicto prout submiuistravit materiam quæ a Spiritu Sancto efformata est in humanitatem et juncta fuit Verbo.

²⁹ Cf. *Dict. théol. cath.*, art. « Incarnation », col. 1509 ss., et art. « Marie », col. 2362; cf. JOANNEM A S. 'TH., SALMANT., GONET, CONTESSON.

QUÆSTIO III

DE MODO UNIONIS EX PARTE ASSUMENTIS

Post considerationem unionis hypostaticæ in se, agendum est de unione ex parte personæ assumentis.

Ut notat Joannes a S. Thoma initio hujusce quæst., in hac quæstione tertia S. Thomas de duobus tractat: 1^o *De persona assumente* in quinque primis articulis; 2^o *De modo assumendi* in aliis.

ART. I. — UTRUM PERSONÆ DIVINAE CONVENIAT
ASSUMERE NATURAM CREATAM

Sensus tituli, ut ait Cajetanus, ostendit quod agitur de persona divina ut sic, prout ratione distinguitur a natura divina.

Status questionis apparet ex duobus prioribus difficultatibus positis initio articuli, scil. Personæ divinæ non potest fieri additio, quia est in se infinite perfecta; et de ratione personæ est quod sit incommunicabilis. ~

Conclusio est: *Propriissime competit personæ assumere naturam.*

1° Probatur auctoritate Aug. seu potius Fulgentii, qui dicit:
« Formam, id est, naturam servi in suam accepit Deus ille (scil. Uni-
genitus) personam ».

2º Probatur ratióne:

Verbum *assumere*, quasi *ad se sumere*, importat simul principium et terminum actionis.

Atqui sola persona potest esse simul principium et terminus actionis.

Ergo. — In art. seq. explicabitur melius adverbium « propriis-
time ».

Prob. minor, quia personæ competit agere, actiones sunt suppositarum, persona est id quod per se separatim existit et operatur. Et licet persona est terminus hujusce assumptionis, quia vult facta est in persona et non in natura.

Assumptio enim proprie est actio qua natura humana trahitur ad subsistentiam Filii, ut per eam subsistat. Unde hæc actio non solum producit in humanitate Christi relationem dependentiæ a Verbo, sed ei communicat personalitatem Verbi.

Ad 1^{um}. Personae divinae quae est infinita, non fit additio; sed illud quod divinum est apponitur homini; unde non Deus, sed homo perficitur.

Ad 2^{um}. « Persona dicitur incommunicabilis, in quantum non potest de pluribus suppositis praedicari, nihil tamen prohibet plura de persona praedicari... ». « Hoc est proprium divinae personae propter ejus infinitatem, ut fiat in ea concursus naturarum, secundum subsistentiam ».

Dubium: Utrum terminare naturam alienam, ita sit proprium Personae divinae, ut repugnet omni personalitati creatae vel creabili. V.g. an angelus vel daemon possit assumere naturam humanam. Quidam putaverunt Joannem Baptistam fuisse angelum incarnatum, et Antechristum fore diabolum incarnatum.

Respondetur communiter quod aliqua persona creata non potest naturam assumere in unitate suppositi. Ita Cajet., Soto, Alvarez, Medina, Suarez, Vasquez, Billuart. Ratio est quia personalitas finita habet suam limitationem et speciem a natura cuius est complementum et terminus. Cum enim subsistentia sit modus et terminus naturae, non dat speciem naturae, sed ab ipsa specificatur. Sic dicitur personae qualitas humana, vel personae qualitas angelica; proinde implicat quod eadem manens terminet aliam naturam. — Et contrario personalitas divina ratione infinitatis suae, ut dicit S. Thomas, nullo genere et nulla specie clauditur ac continet formaliter eminenter virtutem omnium personarum possibilium.

ART. II. — UTRUM DIVINAE NATURAE CONVENIAT ASSUMERE

Status quaestionis. — Sensus tituli est, ut notat Cajetanus, an de facto verum sit quod *Deitas*, seu potius *Deus*, hic Deus, *assumpsit* naturam humanam; cf. ad 3^{um}.

Videtur quod non, quia unio non facta est in natura, sed in persona; et quia sic assumere diceretur de tribus personis.

Attamen Augustinus seu potius Fulgentius, citatus in arg. sed contra, dicit quod natura divina nostram naturam suscepit.

Conclusio est: *Propriissime* persona dicitur assumere, prout simul est principium et terminus assumptionis, sed *secundario* potest dici quod Deitas seu Deus assumpsit humanitatem, prout Deitas fuit principium actionis assumptionis, non vero terminus. Legendus est articulus. Lege ad 1^{um}, ad 2^{um} et ad 3^{um}.

Omnes articuli sequentes, *supposita reali possibilitate* imo existentia *Incarnationis Verbi*, examinant quid aliud fuisset possibile aut impossibile. Dico: «supposita reali possibilitate Incarnationis Verbi», quae, ut supra dictum est, non demonstratur ex sola ratione, nec improbari potest, sed suadet, defenditur contra organos, in fide firmiter tenetur.

ART. III. — UTRUM ABSTRACTA PERSONALITATE PER INTELLECTUM, NATURA DIVINA POSSIT ASSUMERE

Status quaestionis. — Sensus tituli est: Natura divina, si intelligeretur esse sine relationibus personalibus et sine personis quas agnoscit fides catholica (eo modo quo ethnici et iudei imaginantur Deum existere), an posset assumere naturam alienam.

Videtur quod non; quia, ut dictum est, naturae conveit assumere ratione personae, et quia unio non potest fieri in natura, sed solum in persona.

Responsio est tamen affirmativa.

Probatur in arg. sed c., in corp. et ad 2^{um}: quia in hac hypothesis *remaneret Dei omnipotentia* per quam facta est Incarnatio, et *remaneret etiam* (ut dicitur ad 2^{um}) *una personalitas Dei ut Iudei intelligunt*, ad quam posset terminari assumptio.

In Deo enim *Deitas* et *Deus* sunt idem, seu in divinis idem est *quo est* et *quod est*; nam Dei essentia est ipsum esse per se existens; cf. 1^a, q. 3, a. 3.

1^{um} Dubium: *Per quid immediate terminatur humanitas Christi? Utrum per aliquid absolutum, an per aliquid relativum?*

Respondetur ex art. 2 et 4. Humanitas Christi terminatur formaliter et proxime *per aliquid relativum*, scil. *per personalitatem Verbi*, quae constituitur per subsistentiam relativam, seu *per relationem subsistentem* filiationis, ut exponitur in tr. de Trinitate: Relationes divinae sunt subsistentes, prout earum *esse in* est substantiale, et non accidentale ut in relationibus praedicamentalis creatis, v.g. in paternitate creata et filiatione creata.

Probatur: 1^o Conc. Tolet. IX, in confessione fidei (Denz., 285) dicit: «Nec Spiritus Sanctus, nec Deus Pater, sed sola Filii persona suscepit carnem». — Si autem Verbum terminaret naturam humanam formaliter et proxime per subsistentiam communem et absolutam, Pater et Spiritus Sanctus forent incarnati non minus quam Filius.

2^{um} Dubium: An Deus trinus posset assumere humanitatem *ratione subsistentiae absolutae primario*, et solum secundario ratione subsistentiarum relativarum.

Respondetur affirmative. Quia haec subsistentia absoluta posset esse principium et terminus assumptionis, ut dixit S. Thomas, a. 3. ad 1^{um} et ad 2^{um}. Etenim id quod est Deo ratio subsistendi in natura propria, potest esse illi ratio subsistendi in natura aliena. Subsistentia autem absoluta et communis est Deo ratio subsistendi in propria natura. Ergo.

3^{um} Dubium: In quo differt *incommunicabilitas* subsistentiae absolutae ab *incommunicabilitate* subsistentiae relativae.

Respondetur: Prima non est ad intra, sed solum ad extra. Secunda est simul ad intra et ad extra. Subsistentia communis et absoluta formaliter non tribuit Deitati incommunicabilitatem ad intra, nam Deitas communicatur Filio et Spiritui Sancto. Dum e contrario personalitas Patris non communicatur Filio. Sed Deus ratione subsistentiæ communis et absolutæ est incommunicabilis ad extra, in hoc sensu quod est quid per se separatim existens, re et essentia distinctum a mundo. Et ut dictum est, a. 1, ad 2^m: «Persona dicitur incommunicabilis, in quantum non potest de pluribus suppositis prædicari».

Cf. Penido, *Le rôle de l'analogie en théologie dogmatique*, 1931, p. 337-338.

Dum Philosophus dicit: Deus est *personalis*, vult dicere: est Ens per se separatim existens distinctum ab omni creatura, ac intelligens et liberum, sic est incommunicabilitas ad extra. — Dum theologi loquuntur de *tribus personis divinis*, agitur iusuper de incommunicabilitate *ad intra*; v.g. Pater communicat Filio totam naturam divinam, non vero personalitatem suam, quæ est relatio subsistens paternitatis opposita filiationi¹.

Objectio: Patres et Concilia nunquam locuti sunt de hanc subsistentia absoluta, et videtur esse inventa a Cajetano.

Respondetur: De ea non locuti sunt, quia nulla erat occasio de ea loquendi ad confutandos errores oppositos Nestorianorum et monophysismi. Sufficiebat excludere unionem in natura et affirmare unionem in persona Verbi, de qua loquitur Revelatio. — Subsistentia absoluta non est inventa a Cajetano, de ea satis explicite loquitur S. Thomas in præsentis articulo.

ART. IV. — UTRUM UNA PERSONA POSSIT SINE ALIA, NATURAM CREATAM ASSUMERE

Status quæstionis. — Difficultas est (1^a object.) quia assumere est operatio quædam ad extra, et tres personæ simul operantur ad extra per omnipotentiam eis communem. Sic supra, I^a, q. 32, a. 2, ostensum est quod per rationem naturalem Trinitas personarum non potest ex creaturis cognosci; nam «virtus creativa est communis toti Trinitati».

Responsio: Attamen de fide est quod solus Filius Dei incarnatus est, non Pater, nec Spiritus Sanctus, cf. Conc. Tol. IX (Denz., 282): «De his tribus personis solam Filii personam... hominem verum...

¹ Nec ad intra Deitas communicatur prout terminatur a Paternitate; sic in symbolo S. Trinitatis, scilicet in triangulo æquilatérales, primus angulus constructus communicat quidem secundo et tertio superficiem suam, non tamen communicat seipsum, nec etiam superficiem suam prout terminatur a seipso; sic hæc eadem superficies terminatur a tribus angulis rectius ab invicem distinctis et non rectius distinctis ab eorum communis superficie.

credimus assumpsisse». Item in Prof. fidei Waldensibus præscripta (Denz., 422).

In corpore articuli solvitur difficultas ex definitione assumptionis, seu assumere.

- *Assumptio* duo importat: actum assumentis et *terminum assumptionis*.
- Atqui terminus assumptionis est persona Filii, eaque sola secundum revelationem.
- Ergo assumptio, ratione termini, convenit soli personæ Filii, quamvis, ratione actionis, sit communis tribus personis. Sic diximus quod Pater et Spiritus Sanctus *univerunt* naturam humanam Verbo, sed non eam assumpserunt ratione termini.

ART. V. — UTRUM QUÆLIBET PERSONA DIVINA POTUERIT HUMANAM NATURAM ASSUMERE

Status quæstionis. — Difficultas est (2^a object.) quod per incarnationem divinam, homines assecuti sunt adoptionem filiorum, quæ est participata similitudo filiationis naturalis, quæ convenit soli Filio; ergo videtur quod solus Filius potuit incarnari. — Insuper incarnari est mitti, Patri autem non convenit mitti, a nulla enim persona mitti posset, cum aliæ duæ ex eo procedant.

Responsio tamen est affirmativa. Nam assumere naturam alienam convenit Deo ratione omnipotentiae, ut principii assumentis, et ratione personæ, ut termini assumptionis. Atqui quælibet persona divina habet omnipotentiam et personalitatem propriam.

Ad 1^{am}: Non esset inconveniens, si Pater incarnatus esset, quod fuisset ut homo filius hominis, v.g. filius David; id enim foret secundum diversas naturas, nec pareret confusionem in re, sed ad minimum in sermone.

Ad 2^{am} invenitur pulcher textus quoad *filiationem adoptivam*, quæ est quædam participata similitudo filiationis naturalis. Sed si Pater incarnatus esset, hanc adoptivam filiationem acciperemus ab eo tanquam a *principio* naturalis filiationis. (Legere hanc responsionem), sed in art. 8 ostenditur quod magis conveniens fuit quod Filius incarnaretur.

Ad 3^{am}: Pater inascibilis secundum nativitatem æternam, potuisset nasci temporaliter ut homo, si incarnatus fuisset. Et tunc incarnatio non fuisset missio. Ita Pater habitat in iustis sicut Filius et Spiritus Sanctus, sed ille non mittitur, venit absque missione, dum duæ aliæ personæ ab ipso mittuntur. Sic papa mittit legatum suum, sed ipse non mittitur, venit.

ART. VI. — UTRUM PLURES PERSONÆ DIVINAE
POSSINT ASSUMERE UNAM NUMERO NATURAM HUMANAM

Status quæstionis. — Sensus est: ntrum tres personæ possint assumere hanc humanitatem, eam terminando proxime et immediate per proprias relationes.

Difficultas est quia tunc non posset dici de humanitate assumpta neque est unus homo, nec plures homines, quia esset una natura humana et tres personæ divinæ quæ hanc naturam possiderent.

Responsio S. Thomæ est tamen *affirmativa*, et est communiter recepta, sed impugnata fuit a Scoto.

1^o *Probatur indirecte* in arg. sed c. ex analogia cum natura divina quæ est communis tribus personis; ergo pariter natura humana individuata potest fieri eis communis.

2^o *Probatur magis directe et proprie*, in corp. art.:

— *Personæ divinæ non se excludunt a convenientia in eadem natura* cum omnes terminent simul eandem naturam divinam.

— Atqui in mysterio Incarnationis, tota ratio facti est *potentia facientis*, ut ait Aug.

— Ergo de illo iudicandum est præsertim secundum conditionem personæ assumptis quæ duas alias non excludit a communione ejusdem naturæ.

Nec est repugnantia ex parte naturæ humanæ, quia assumi potest, non ratione potentie naturalis limitatæ, sed ratione potentie obediæntialis, quæ sese extendit ad id omne quod non repugnat in se.

Id vero quod repugnat, est quod persona divina assumat personam humanam, sic essent duæ personæ in una.

Ad 1^{am}: Solvitur difficultas prius proposita: scil.: In hypothesi facta, verum esset dicere quod *tres personæ divinæ essent unus homo propter unam naturam humanam*, sicut dicitur quod sunt *unus Deus*, propter unam naturam divinam, quæ est una numerice, absque ulla multiplicatione et divisione.

Cf. apud Thomistas solutionem objectionum Scoti.

ART. VII. — UTRUM UNA PERSONA DIVINA
POSSIT ASSUMERE QUAS NATURAS HUMANAS

Status quæstionis. — Hæc quæstio ponitur, ut præcedentes, ut melius innotescat mysterium Incarnationis ex parte personæ assumptis.

Difficultas est quod, tunc esset unum suppositum duarum naturarum ejusdem speciei, v.g. eadem persona divina esset Petrus et Joannes. Alia difficultas est quod tunc non posset dici quod persona incarnata esset *unus homo* (quia haberet duas humanitates), nec quod

esset *plures homines* (quia plures homines sunt supposito distincti). Nec apparet quomodo possent uniri ad invicem hæ duæ naturæ humanæ, una forte posset esse in una regione terræ, et altera in alia regione.

Responsio tamen S. Thomæ est *affirmativa*.

1^o *Probatur indirecte* in arg. sed c. sic: Quidquid potest ad extra Pater, potest Filius. Sed Pater post incarnationem Filii potest assumere aliam naturam humanam. Ergo et Filius hoc potest.

2^o *Probatur directe* eodem principio ac supra, scil.:

— Quia *potentia divinæ personæ* (tum ex parte principii assumptionis, tum ex parte termini) est infinita, nec potest limitari ad aliquid creatum.

— Atqui sic limitaretur si non posset nisi unam numero naturam humanam assumere. Ergo.

Quidam objecerunt: Tunc hæ duæ naturæ humanæ sese penetrarent.

Respondetur: Ad veritatem conclusionis non requiritur quod persona divina assumat in eodem loco has duas naturas; nam ratione immensitatis potest unam assumere hic Romæ, et aliam alibi in regione valde distant. Nulla ex hoc sequitur absurditas; cf. ad 3^{am} infra ubi legendum est: « non oportere », ut in ed. leonina.

Ad 1^{am}: « Posset esse multitudo secundum numerum ex parte naturæ propter divisionem materiæ, absque distinctione suppositorum ».

Ad 2^{am}: Tunc esset adhuc *unus homo*, et non plures, propter unitatem suppositi. Imo una persona divina posset multas humanitates individuales assumere, absque ullo pantheismo, id est absque confusione naturæ divinæ et humanæ, sed sequeretur impeccabilitas in omnibus his naturis. Toletus tradit bonam regulam ex S. Thoma desumptam. « Nomina substantiva concreta ad sui multiplicationem requirunt, utramque multitudinem et suppositorum et formarum simul; una deficiente, unitas fit ». — Cf. S. Thomam, I^a, q. 36, a. 4, ml 2; q. 39, a. 3; III^a, q. 3, a. 6, ad 1^m; a. 7, ad 2^m.

ART. VIII. — UTRUM FUERIT MAGIS CONVENIENS QUOD
PERSONA FILII ASSUMERET NATURAM HUMANAM QUAM
ALIA PERSONA DIVINA.

Status quæstionis. — Videtur quod non, quia Incarnationis effectus est quædam humanæ naturæ recreatio, quæ Patri convenit, prout ei appropriatur potentia creandi. Præterea Incarnatio ordinatur ad remissionem peccatorum, quæ attribuitur Spiritui Sancto.

Conclusio tamen est quod *convenientissimum fuit personam Filii incarnari* propter tria:

1° *Ratione principii unionis*: Quia per Verbum omnia facta sunt (velut a causa exemplari). Ergo conveniens erat ut per Verbum omnia repararentur. Sic artifex per formam artis conceptam, qua artificiatum condidit, ipsum, si collapsum fuerit, restanrat.

2° *Ratione finis unionis*: Congruum erat ut per eum qui est Filius Dei naturalis, efficeremur filii adoptivi². Ille accepit per generationem æternam totam naturam divinam absque multiplicatione et divisione, nos autem accipimus participationem divinæ naturæ, seu principium radicale operationum proprie divinarum, et in fine visionis beatificæ. Vide litteram articuli.

3° *Ratione peccati reparandi*: Homo per appetitum inordinatum scientiæ peccaverat et perierat, unde congruum erat ut per eum cui attribuitur sapientia repararetur.

Illustratur filiatio adoptiva ut est similitudo participata filiationis naturalis et æternæ, ex his quæ scripsit S. Thomas in Comm. in Ep. ad Rom., viii, 29, circa hæc verba S. Pauli: «*Deus nos prædestinavit conformes fieri imaginis Filii sui, ut sit ipse primogenitus in multis fratribus*». Adoptio in communi est extraneæ personæ in filium legitima assumptio (cf. supra a. 5, ad 2). Adoptare est admittere gratis ad participandam hæreditatem (III^a, q. 23, a. 1). Cf. III^a, q. 23, a. 2. Adoptare homines convenit toti Trinitati, «*quamvis enim generare in divinis sit proprium personæ Patris; tamen facere quemcumque effectum in creaturis est communi toti Trinitati propter unitatem naturæ, quia ubi est una natura, oportet quod sit una virtus et una operatio*». Filius autem Dei adoptivus non est proprie genitus, sed factus; licet quandoque dicatur genitus, propter spirituales regenerationem, quæ est gratuita, non naturalis. Unde adoptare homines in filios convenit toti Trinitati.

Attamen, ut dicitur ibid. q. 23, a. 2, ad 3^{um}: «*Filiatio adoptiva est quædam similitudo æternæ... Assimilatur autem homo splendori æterni Filii per gratiæ claritatem, quæ attribuitur Spiritui Sancto. Et ideo adoptio, licet sit communis toti Trinitati, appropriatur tamen Patri ut auctori, Filio ut exemplari, Spiritui Sancto ut imprimenti in nobis hujus exemplaris similitudinem*». Cf. I^a, q. 93, a. 4, ad 2; II^a-II^a, q. 45, a. 6; III^a, q. 3, a. 5, 2^m; a. 8; q. 39, a. 8, ad 3; q. 45, a. 4. Faciliter assignantur similitudines et differentie inter divinam filiationem naturalem æternam et filiationem adoptivam; Filius Dei per naturam est genitus, non factus, lumen de lumine, Deus verus de Deo vero, habet totam Deitatem quæ non potest dividi nec multiplicari; Filius adoptivus est factus non genitus, sed spiritualiter ex Deo natus per gratiam, quæ est participatio divinæ naturæ, et disponit radicaliter ad actus proprie divinos, scilicet videre Deum immediate et eum diligere in æternum.

² Sic clarius apparet quod filiatio adoptiva est quædam participata similitudo filiationis naturalis æternæ. Cf. supra, n. 5, ad 2^m. Hoc exprimitur ad Rom., viii, 29: «*(Deus) prædestinavit nos conformes fieri imaginis Filii sui, ut sit ipse primogenitus in multis fratribus*».

* * *

Recapitulatio hujusce quæstionis III^a juvat ad meliorem intelligentiam unionis hypostaticæ ejus omnes aspectus sic considerantur.

Statutum est igitur quod *propriissime competit personæ assumere naturam creatam, id est sumere ad se*; quia propriissime persona simul est *principium* et *terminus* assumptionis (a. 1 et 2). — Attamen *Deus* ut concipitur a Judæis et a monotheistis (absque tribus personis divinis relativis) posset assumere naturam creatam, quia est omnipotens, et posset hanc naturam terminare per substantiam absolutam, quæ communis est tribus personis divinis.

Ex his sequitur, ut dictum est, quod *quælibet persona divina* potuit humanam naturam assumere. — Imo tres personæ diviniæ possent assumere unam numero naturam humanam, sicut jam habent unam naturam divinam.

Denique una persona divina passet assumere duas naturas humanas, quia potentia ejus ex parte principii et termini assumptionis est infinita. — Sed quamvis hæ diversæ hypotheses sint possibiles, convenientius fuit quod Filius Dei potiusquam Pater aut Spiritus Sanctus assumeret Christi humanitatem.

QUÆSTIO IV

DE MODO UNIONIS EX PARTE
NATURÆ HUMANÆ ASSUMPTÆ

Modus unionis consideratur nunc non ex parte assumentis, sed ex parte assumpti, et hoc dupliciter:

1^o De his quæ Verbum assumpsit:

quoad ipsam naturam humanam (q. 4);

quoad partes ipsius naturæ (q. 5) contra Docetismum et Apollinarismum;

quoad ordinem assumptionis (v.g. utrum anima fuerit prius assumpta quam caro, q. 6).

2^o De coassumptis, quantum ad perfectiones (nbi est sermo de gratia habituali Christi, de ejus scientia et potentia) et quantum ad defectus (sen de defectibus quos voluntarie accepit Christus ad satisfaciendum pro nobis, ut sunt passibilitas corporis, mors, nbi agitur etiam de impeccabilitate Christi, neenon de propassionibus in Christo), q. 7-15).

Sic integre agitur de unione hypostatica, scil.: in q. 2 quoad ipsam unionem; — q. 3 quoad personam assumentem; — q. 4-15 quoad naturam assumptam, partes ejus et quoad coassumpta. Deinde a q. 16-26 erit sermo de consequentibus unionem, et secundum se, et per respectum ad Patrem et per respectum ad nos.

Quæstio IV^a continet sex articulos, ubi agitur de natura humana in se, et per respectum ad personalitatem humanam, quæ non est in Christo, et per respectum ad individua naturæ humanæ.

ART. I. — UTRUM NATURA HUMANA FUERIT
MAJUS ASSUMPTIBILIS A FILIO DEI, QUAM ALIA NATURA

Status quæstionis — Agitur de natura humana ut assumptibilis, non secundum potentiam passivam naturalem, nec etiam secundum potentiam obedientialem (de qua supra q. 1, a. 3, ad 3), sed secundum congruentiam¹. Communior sententia theologorum affirmat quod

¹ Potentia obedientialis de se non importat nisi non repugnantiam ad elevationem, quia omnipotentia Dei elevantis non limitatur nisi per repugnantiam, sic in omni humilitate individui v.g. Petri, Pauli, est potentia obedientialis ad unionem hypostaticam et etiam in naturam angelicam; sed præter potentiam

de potentia Dei absoluta quælibet alia natura est assumptibilis; cf. sanctum Thomam, III Sent., dist. 2, q. 1, a. 1. Nunc est solum sermo de convenientia.

Hæc quæstio est alicujus momenti ad determinandum: utrum præter potentiam obedientialem sit *convenientia ei annexa*, sed *non necessario annexa*, v.g. convenientia assumptionis pro natura humana potius quam pro angelica.

1^a difficultas est quod potentia Dei facientis incarnationem non limitatur ad unam naturam; et sicut non est mundus optimus omnium possibilium, non est una natura creata magis apta ad unionem hypostaticam.

2^a difficultas: etiam in natura irrationali est vestigium Dei;

3^a et in natura angelica est expressior Dei similitudo quam in nostra natura, et angeli peccatores redemptione indigent;

4^a denique totum universum est magis assumptibile quam humana natura.

Conclusio tamen sancti Thomas est: *Convenientius fuit naturam humanam assumi a Verbo quam aliam quamcumque*.

1^o Probatur auctoritate, prout hoc innuitur in L. Prov., vii, 31, ubi ipsa Dei sapientia ait: «Deliciæ meæ esse cum filiis hominum». Item in Epist. ad Hebr., ii, 10 et 16: «Decebat eum propter quem omnia et per quem omnia, qui multos filios in gloriam adduxerat, auctorem salutis eorum per passionem consummare... Nusquam enim angelos apprehendit, sed semen Abraham apprehendit. Unde debuit per omnia fratribus similari, ut misericors fieret, et fidelis pontifex ad Deum ut repropitiaret delicta populi». Christus debebat esse sacerdos et simul victima, quia nulla alia hostia scipso digna erat.

2^o Probatur ratione theologica, quæ ad hoc reducitur:

- Hæc major congruentia attendi potest secundum *dignitatem* et *necessitatem* seu indigentiam naturæ assumptibilis.
- Atqui humana natura est *dignior* quam natura irrationalis, sic potest attingere Verbum per cognitionem et amorem², et insuper *indigebat reparatione*, cum subjaceret originali peccato, quod non verum est de angelis, non omnes enim peccaverunt, et qui peccaverunt jam sunt obstinati et non capaces redemptionis.
- Ergo convenientius fuit naturam humanam assumi a Verbo, quam aliam quamcumque; in hoc sensu sanctus Thomas dicit

obedientialem potest esse quedam congruentia. Sic præter potentiam obedientialem nostri intellectus ad elevationem supernaturalem et proinde ad visionem beatificam, est quedam congruentia, quæ non est omnino idem ac ipsa potentia obedientialis, seu elevabilis. Hoc a pluribus non satis notatur, dum legunt in 1^a P., q. 12, a. 1, de desiderio naturali videndi Deum per essentiam.

² Alunde sola natura rationalis vel intellectualis est capax meriti et satisfaciendi ad sacrificium redemptionis offerendum, et hoc sacrificium debebat offerri a natura ejusdem speciei ac generis humani redimendum.

in fine corporis articuli: «Unde relinquitur quod sola natura humana sit assumptibilis».

Insuper, ut additur in III Sent., dist. 2, q. 1, a. 1, natura humana est quasi *compendium universi*, microcosmos, prout in ea est *esse*, ut in mineralibus, *vivere*, ut in viventibus inferioribus, *intelligere*, ut in angelis quamvis modo minus perfecto.

Hæc responsio confirmatur ex solutione difficultatum.

Ad 1^{am}. Sic ostenditur quod præter potentiam obedientialem quæ extenditur ad id omne quod non repugnat, potest esse quædam convenientia seu congruitas, quæ pro assumptione ad unionem hypostaticam non invenitur in lapidibus, in plantis, nec in agno aut columba. Unde dicit sanctus Thomas: «Sic ergo dicitur aliqua creatura non esse assumptibilis non ad subtrahendum aliquid potentiae divinæ, sed ad ostendendum conditionem creaturæ quæ ad hoc aptitudinem non habet». Ergo hæc aptitudo, quæ non est in lapide, vel in columba, non est ipsa potentia obedientialis ad assumptionem, quæ est in lapide vel in aliquo animali, v.g. in agno purissimo.

Ut notat Cajetanus, sanctus Thomas nequidem ponit questionem: utrum Verbum possit assumere naturam lapidis. Hoc non est intrinsece impossibile de potentia mere absoluta, sed non esset *finis* seu motivum ad hoc faciendum. Ita Deus potest de potentia mere absoluta annihilare B. Mariam Virginem, sed ad hoc non est motivum ex parte finis, ergo hoc repugnat, si non *de potentia mere absoluta*, saltem *de potentia ordinata*, sive *ordinaria*, sive *extraordinaria*.

Revera tamen est in natura lapidis vel agni aut columbæ non repugnantia seu potentia obedientialis ad unionem hypostaticam, quamvis non sit aptitudo in sensu congruentiæ.

Ex hac responsione ad 1^{am}, videtur sequi quod aptitudo seu convenientia nostræ naturæ ad elevationem ad visionem beatificam non sit *ipsa potentia obedientialis*, quæ de se nihil aliud requirit quam non repugnantiam ad elevationem prout Deus potest facere quidquid non repugnat. Imo, ut infra dicetur, in sanctissima anima Christi est potentia obedientialis ad majorem gradum luminis gloriæ, cf. q. 10, a. 4, ad 3, potentia obedientialis nostri intellectus non potest impleri, quia semper potest elevari de potentia absoluta ad sublimiorem gradum luminis gloriæ, et voluntas nostra ad sublimiorem caritatem.

In natura damnatorum remanet potentia obedientialis ad elevationem ad visionem beatificam, sed non est amplius convenientia.

Ad 2^{am}. «Creatura irrationalis quæ deficit ab unionem ad Deum per operationem, non habet congruitatem ut uniatur ei secundum esse personale».

Ad 3^{am} legendum est. — Circa responsionem ad 3^{am} Cajetanus nufat, contra Scotum, quod pro sancto Thoma personalitas est quid positivum et reale distinctum a natura individuata, v.g. a Michaeli tatis, quia sanctus Thomas, dicit: «Sic nihil præexistens illi corrupti

peretur» si Deus, novam angelicam naturam producendo, eam sibi uniret.

Ibidem notatur quod Angeli mali ceciderunt *irreparabiliter*, non quidem absolute, sed juxta modum divinæ providentiæ consentaneum, ut expositum est in I^a, q. 64, a. 2: Utrum voluntas dæmonis sit obstinata in malo: «Liberum arbitrium angeli est *flexibile* ad utrumque oppositum *ante electionem sed non post*», scil. ejus electio, elicit a sub cognitione intuitiva et *simultanea* eorum quæ considerari debent, est irrevocabilis, et sic participat immutabilitati electionis divinæ, quæ simul est liberrima et omnino immutabilis. E contrario electio nostra elicitur sub cognitione abstractiva, discursiva, quæ non nisi *successive* attingit ea omnia quæ consideranda sunt; proinde revocabilis est, prout post electionem possumus considerare quædam nova non prius considerata³.

Unde homo est capax redemptionis, non vero angelus. Insuper primus homo cecidit sub tentatione dæmonis, dum dæmon ipse cecidit sola sua propria voluntate. Unde natura humana est minus indigna miseratione quam natura angeli lapsi.

* * *

I^{um} Dubium: An Verbum possit uniri personaliter *absque inconvenientia* naturæ irrationali, v.g. agni, vel columbæ.

Respondetur: Plures respondent affirmative, sicut non fuit indecens Verbum incarnatum flagellari, conspui, mori. Imo in triduo mortis Verbum mansit hypostatice unitum *cadaveri*, non sub ratione personalitatis, sed sub ratione subsistentiæ. Sed hæc rationes sunt debiles, nam Verbum non fuit unitum cadaveri Christi, nisi quia prius fuit unitum humanitati ejus et si flagellatum est et crucifixum, hoc fuit meritorium pro nostra redemptione, dum nihil simile esset in hypothesi prædicta, quia columba et agnus non sunt capaces nec meriti nec satisfactionis.

II^{um} Dubium: sanctus Thomas diversis locis dicit quod in angelis non differt suppositum a natura (I^a, q. 3, a. 3), et tamen hic, ad 3^{am}, tenet quod natura angelica est assumptibilis, quod non potest esse nisi distinguatur a supposito.

Respondent Cajetanus, Medina, Alvarez, Gonet, Billuart: In I^a, q. 3, a. 3, sanctus Thomas vult dicere quod natura angelica non distinguitur a notis individuantibus, sed pro illo distinguitur a subsistentia vel personalitate propria, quæ non existeret si natura angelica personaliter uniretur Verbo. Pluries dicit sanctus Thomas quod in angelis differt *quod est* (suppositum) et *esse* (existentia), cf. Con-

³ Dæmon autem, post obstinationem suam, non potest considerare quid novi, antea non consideratum; est enim una sola via ad regrediendum ad Deum, scil. via humilitatis et obedientiæ, et hanc viam propter superbiam suam non vellet præcipere illius et aperiretur.

tra Gentes, L. II, c. 52. Manifestum est enim quod, v.g. in Michaële, præter ejus naturam seu michaëlitatem est esse et accidentia, ut intellectiones et volitiones successivæ; sic in eo suppositum est totum, et natura ejus est pars essentialis.

ART. II. — UTRUM FILIUS DEI ASSUMPSEIT PERSONAM

Status quæstionis. — Difficultas est quod Filius Dei assumpsit naturam individuatam, et sic videtur quod assumpserit hunc hominem, seu personam.

Responsio tamen est *negativa*, et est de fide contra Nestorium (Denz., 217), prout Ecclesia definivit unionem secundum subsistentiam, ita ut sit una sola persona in Christo.

Hic citatur in argumento «sed contra» auctoritas sancti Fulgentii, sub nomine S. Augustini.

In corpore articuli datur explicatio theologica, quæ potest sic proponi:

- Illud quod assumitur oportet præintelligi assumptioni.
- Atqui persona non præintelligitur in humana natura assumptioni, sed magis se habet ut terminus assumptionis.
- Ergo persona humana non assumitur; sed Persona Verbi sibi assumpsit naturam humanam.

Minor probatur indirecte: si enim præintelligeretur persona humana, aut corrumperebatur et sic frustra assumeretur, aut essent in Christo duæ personæ, contra revelationem, et nunc non esset secundum personam, sed accidentalis, ut volebat Nestorius.

Ad 1^{um}. Sed Filius Dei assumpsit naturam humanam individuatam, seu singularem, scil. hanc humanitatem Christi.

Ad 2^{um} notatur quod «naturæ assumptæ non deest *propria personalitas* propter defectum alicujus quod ad perfectionem naturæ pertineat, sed propter additionem alicujus, quod est supra humanam naturam, quod est unio ad divinam personam».

Cf. de hoc id quod supra dictum q. 2, a. 2, ad 2: «*Dignius est alicui quod existat in aliquo se digniori, quam quod existat per se*». Cf. Cajetanum qui in magno commentario circa hunc articulum exponit suam interpretationem doctrinæ sancti Thomæ de personalitate. Exposuimus eam supra in q. 2, a. 2 et non necesse est rursus de ea tractare.

Ad 3^{um} sanctus Thomas dicit: «Persona divina sua unione impedivit ne humana natura *propriam personalitatem haberet*». Ergo pro illo *personalitas* est quid *positivum*, *reale*, *distinctum a natura*; et *non est ipsa existentia*, quia existentia est prædicatum contingens cujuslibet personæ creatæ, cujus personalitas est constitutivum formale. Nulla persona creata (imo personalitas creata) est suum esse. Sic sæpe sanctus Thomas dicit quod in omni creatura differt *quod est et esse*, scil. suppositum et existentia.

Cf. contra Gentes, l. II, c. 52: «In substantiis intellectualibus (et in omni creatura) differt esse et quod est».

Confirmatio sententiæ Cajetani et plerorumque thomistarum de constitutivo personæ.

Quoad magnum commentarium Cajetani nunc sufficit notare quod Cajetanus, n. VII, sic ostendit distinctionem inter naturam etiam individuatam et subsistentiam.

«Tota vis rationis consistit in hoc quod *constitutum rei* in hoc quod est *esse per se primo susceptivum entitatis realis*, oportet esse *realitatem aliquam*. Sed *hic homo* in hoc differt ab hac *humanitate*, quod claudit in se aliquid quod est *per se primo susceptivum* alicujus entitatis realis repugnantis huic humanitati; ergo claudit in se *realitatem constitutivam* in esse, quod differt ab hac humanitate. Sed non differt nisi in *esse personali*, quo *hic homo* est hypostasis vel persona, hæc humanitas non. Ergo personalitas hujus hominis addit aliquam realitatem intrinsece constitutivam personæ humanæ, supra hanc humanitatem». Hic homo est *id quod est*, dum humanitas ejus individuatam est *id quo est* in tali specie.

Propterea sanctus Thomas dicit in nostro articulo: «Si personalitas (creata) præintelligeretur assumptioni, vel oporteret quod *corrumperebatur*... vel essent duæ personæ». — Et ad 3^{um}: «Persona divina sua unione impedivit ne humana natura *propriam personalitatem haberet*». Unde interpretatio Cajetani, secundum quam personalitas creata est modus substantialis, vere fundatur in ipso textu sancti Thomæ.

Ad hoc reducitur brevius tota argumentatio Cajetani:

- Suppositum creatum differt a natura individuali prout est *id quod est*, scil. SUBJECTUM REALE EXISTENTIÆ, quæ tribuitur illi contingenter.
- Atqui *id quo* aliquid est SUBJECTUM REALE (et non solum logicum) EXISTENTIÆ est *quid reale*, distinctum ab hac natura et ab existentia, quæ contingenter prædicatur de persona creata jam formaliter constituta ut persona. Ergo.

Unde tota interpretatio Cajetani fundatur in legitimo transitu a sensu communi ad rationem philosophicam, scil. a definitione nominis personalitatis ad ejus definitionem realem, seu a sensu christiano ad rationem theologiam, ut ipse notat *ibidem* n. VIII in fine.

Sententia enim ejus nil aliud asserit quam id quod requiritur ut, a parte rei, verificentur hæc tria judicia sensus communis:

Hic homo, Petrus, non est sua humanitas, quæ tribuitur illi ut pars essentialis, et pars non prædicatur de toto, totum non est pars, sed habet partem.

Hic homo, Petrus, non est sua existentia, quæ tribuitur illi, ut prædicatum contingens et non essentialis; scil. non constituens nec essentialiter nec personalitatem Petri, sed realiter distinctum ab illis. Sic in omni creatura differt quod est et esse (contra Gentes, l. II, c. 52).

Hic homo, Petrus, est existens, scil. est idem suppositum quod est existens; et in hoc iudicio verbum *est* affirmat identitatem realem subjecti et prædicati, quæ est identitas suppositi. Ergo subsistentia est *id quo* aliquid est *quod*, et distinguitur, ut modus substantialis, tum a natura, *quæ* aliquid est in tali specie, tum ab existentia, *quæ* aliquid est extra nihil et extra suas causas⁴.

Item applicando Christo, secundum revelationem dicitur: «Hic homo, Jesus, *est* Deus», cf. infra q. 16, a. 1, scil. hic homo est *idem suppositum* quod est Deus, seu est eadem persona. Sed personalitas ejus divina distinguitur a natura humana assumpta.

Dubium. — Utrum Verbum assumere potuerit naturam propria subsistentia terminatam, ea retenta.

Respondetur *negative*; quia implicat eandem naturam simul subsistere in alieno supposito et non subsistere in alieno supposito, sed in suo proprio.

Objectio. — Natura divina terminatur simul tribus personalitatibus; ergo pariter natura humana terminari posset duabus simul.

Respondetur: Disparitas est nam tres personalitates divinæ sunt, non aliæ, sed *proprie* pro natura divina, et ex pluribus subsistentiis *propriis* sequitur unus effectus, qui est *subsistere et terminari in se*, licet *pluribus modis*. Et contrario ex subsistentia propria et ex aliena sequitur duplex effectus repugnans, scil. *subsistere in se et non in alio*, et *subsistere in alio et non in se*.

ART. III. — UTRUM VERBUM ASSUMPSEKIT HOMINEM?

An in rigore sit vera hæc propositio: Deus assumpsit hominem?

Respondetur *negative* quia homo est nomen personæ significans humanitatem ut subsistentem. Deus autem non assumpsit personam creatam. Unde in rigore non est vera hæc propositio: «Verbum assumpsit hominem»; sed post incarnationem vera est hæc: «Verbum est homo», cf. infra q. 16, a. 1: Item propositio: «Deus est homo» et (a. 2) etiam hæc: «Homo est Deus», veræ sunt ratione unitatis personæ. Verbum *est* exprimit enim identitatem realem subjecti et prædicati, et hæc identitas est identitas suppositi seu personæ, scil. hic homo Jesus est idem ens seu suppositum quod est Deus.

Ad Ium, si Patres quandoque dixerunt: Verbum assumpsit hominem, hæc expressio non sumenda est ut propria.

ART. IV. — UTRUM FILIUS DEI OEBUERIT ASSUMERE HUMANAM NATURAM ABSTRACTAM AB OMNIBUS INDIVIDUIS

Hic articulus ponitur ad confutationem erroris quorundam platoniorum, qui hoc admisserunt.

⁴ Obicitur: sed Petrus nec est sua personalitas.

Respondetur: concedo, sed personæ illas ejus est in eo puræ formalissimæ, formaliter constituens personam Petri, ut possit suscipere existentium.

Respondetur *negative*, quia nulla datur talis natura nisi per intellectum⁵ et quia hoc ipso quo natura assumitur per aliquam personam, fit huic personæ propria. Insuper naturæ communi non possunt attribui nisi operationes communes et universales, secundum quas homo non meretur, quia non meretur nisi hic et nunc. Denique etiamsi existeret humanitas separata a sensibilibus, ut volebat Plato, non conveniret assumptio hujusce humanitatis separatæ, quia Filius Dei assumpsit naturam humanam *ut hominibus in ea visibilis appareret*.

Ad Ium, Remanet tamen quod Christus est «universalis causa salutis humanæ», habet universalitatem non in prædicando, sed in causando.

ART. V. — UTRUM FILIUS DEI NATURAM HUMANAM ASSUMERE DEBUERIT IN OMNIBUS INDIVIDUIS

Respondetur *negative*, 1^o quia tolleretur multitudo suppositorum humanæ naturæ, quæ est ei connaturalis; 2^o quia hoc derogaret dignitati Filii Dei incarnati, prout est *primogenitus in multis fratribus* secundum humanam naturam, sicut est primogenitus omnis creaturæ, secundum divinam. Denique sapientia divina exigit subordinationem secundum quam dicitur, I Cor., III, 22: «*Omnia enim vestra sunt, vos autem Christi, Christus autem Dei*». Notandum est: si Filius Dei assumpsisset naturam individuam omnium hominum, omnes fuissent impeccabiles.

ART. VI. — UTRUM CONVENIENS FUERIT QUOD FILIUS DEI HUMANAM NATURAM ASSUMERET EX STIRPE ADÆ, ET EX FAMILIA ABRAHÆ, ISAAC, JACOB

Potuisset quidem assumere naturam humanam de novo creatam, ut creatus est ipse Adam.

Respondetur tamen quod *hoc fuit conveniens*: 1^o ut stirps quæ peccaverat satisfaceret; 2^o ut ex illo genere quod per diabolum victum fuerat, nasceretur victor diaboli; 3^o ut manifestaretur Dei omnipotentia, quæ naturam infirmam et corruptam ad tantam virtutem et dignitatem promovit. Deus enim non permittit malum, nisi propter majus bonum.

Unde dicit Liturgia: «*culpat caro, purgat caro*». Et apud Job., XIV, 4: «*Quis potest facere mundum de immundo conceptum*

⁵ Natura humana potest considerari separatim a conditionibus individuandis, sed non potest existere ut separata ab illis; importat enim materiam communem, scil. *assa et carnes*, quæ non possunt existere quin sint *hec ossa et hæc carnes*, cf. Met., I, VII, c. 15, n. 2. Et contrario ens, unum, verum, bonum non continent in sua definitione materiam communem, et possunt existere separatim ab entibus sensibilibus singularibus.

semine? Nonne tu qui solus es?». Sic sunt peccatores in ipsa Christi genealogia, quamvis Christus sit a peccatoribus segregatus quoad culpam.

Ad 1^{um}. Mirabilior est Christi innocentia in hoc quod de massa peccato subjecta natura assumpta tautam habuit puritatem. Sunt sublimes antitheses mysterii Redemptionis.

Ad 2^{um}. Non decuit Verbum assumere naturam singularem ipsius Adæ, peccatoris; quia debebat Christus esse a peccatoribus segregatus qui mundare venerat omnes peccatores.

Ad 3^{um} respondetur huic difficultati: Si Filius Dei ex peccatoribus naturam humanam assumere voluit, debuisset eam magis assumere ex gentilibus qui fuerunt magis peccatores, quam ex stirpe Abrahamæ, qui fuit justus.

Respondetur: Christus debebat quidem *assimilari peccatoribus quoad naturam*, sed debebat etiam esse *maxime segregatus ab illis quoad culpam*; unde conveniens fuit ut a primo peccatore usque ad Christum perveniretur *mediantibus quibusdam justis*, in quibus præfulgerent quædam insignia futuræ sanctitatis sigua, quæ in Abraham inceptum.

Quare vero hic populus potius quam alter inter gentes fuerit electus, hoc dependet a liberrimo Dei beneplacito, sicut ipsa prædestinationis Christi, B. Mariæ Virginis, Abrahamæ, Isaac, Jacob, et prophetarum. Hoc prædestinationis mysterium apparet in toto decursu historiæ Israël, prout unus eligitur a Deo potiusquam alter, v.g. Abel potius quam Cain, Noë potius quam illi qui per diluvium moriuntur. Isaac potius quam alter filius Abrahamæ, Jacob potius quam Esau, et sic deinceps, et merita electorum non sunt causa eorum prædestinationis, quia sunt effectus ejus; quod præsertim constat si agitur de prædestinatione Christi ad filiationem divinam naturalem et de prædestinatione B. Mariæ Virginis ad maternitatem divinam.

QUÆSTIONES ANNEXÆ

I^{um} Dubium. — Utrum humanitas conjuncta Verbo appetat appetitu innato propriam subsistentiam.

Respondent communiter thomistæ, præsertim Cajetanus et Joannes a sancto Thoma: non appetit eam saltem in actu secundo, quia perficitur per aliquam perfectiorem, quæ continet formaliter eminenter quidquid omnino esset in subsistentia propria. Ergo in ea quiescit appetitus naturalis naturæ humanæ assumptæ. Cf. III^o. q. 2, a. 2, ad 2.

II^{um} Dubium. — Utrum substantiæ incompletæ et accidentia possint immediate assumi a Verbo; v.g. materia prima, formæ non subsistentes, v.g. forma substantialis panis vel alterius corporis.

Respondetur negativa, quia hæc realitates incompletæ non sunt intrinsece capaces proprias subsistentias. Ita materia prima, forma

substantialis panis, accidentia non possunt assumi, nisi mediate, scil. mediante substantia ejus sunt partes, vel cui inhærent.

Sed anima rationalis separata a corpore, quæ est capax propriæ subsistentiæ et existentiæ, est assumptibilis.

Corollarium. — Partes integrales corporis humani, ut manus, caput, pedes, dum sunt unitæ toti, non possunt assumi, nisi assumatur totum. Sed si separantur per mortem possunt remanere unitæ Verbo, quia illæ partes a toto separatæ sunt capaces propriæ subsistentiæ et existentiæ, a subsistentia et existentia totius distinctæ.

QUÆSTIO V

DE MODO UNIONIS EX PARTE
PARTIUM HUMANÆ NATURÆ

Cum hæ partes sint corpus et anima, hic confutatur docetismus et apollinarismus.

ART. I. — UTRUM DEI FILIUS ASSUMPSE-
RIT VERUM CORPUS

Est de fide quod Verbum assumpsit verum corpus, non phantasticum aut umbratile. Hoc pluries definitum est in concilio Nicæno, Ephesino, Constantinopolitano, Chalcedonensi, etc. (Denz., 20, 216, 255, 344, 393, 462), contra Marcionistas et Manichæos, qui tribuebant Christo corpus phantasticum, quia putabant omne corpus esse a malo principio et malum. Item contra Simonem, Saturninum et Basilidem, qui tenebant non Christum, sed Simonem Cyræneum fuisse crucifixum, quem ideo Christus in suam figuram transformaverat et cujus ipse induerat effigiem.

1° *Probatur ex Sacra Scriptura*: Joan., 1, 14: «*Verbum caro factum est*». — I Joan., 14, 2: «*Omnis spiritus qui confitetur Jesum Christum in carne venisse, ex Deo est, et omnis spiritus qui solvit Jesum Christum, ex Deo non est*». — Rom., 1, 3: «*Filius Dei qui factus est ei ex semine David secundum carnem*». — Matth., 22, 19: «*Christus ipse de se loquens ait: Ecce ascendimus Jerosolymam et Filius hominis tradetur et occidetur et tertia die resurget*». — Denique post resurrectionem dixit (Luc., 24, 39): «*Palpate et videte, quia spiritus carnem et ossa non habet, sicut me videtis habere*».

2° *Probatur ratione theologica*: Argumentis propositis a Patribus præsertim a Tertulliano, l. III *Contra Marcionem*, c. 8 et a sancto Irenæo, l. V *Adversus Hæreses*, c. 20.

1) Alioquin Christus non esset verus homo, si non verum corpus haberet.

2) Nec veram mortem subiisset, ut narratur in Evangelio.

3) Nec enim veritate locutus fuisset, dicens: «*Palpate et videte*, quia spiritus carnem et ossa non habet, sicut me videtis habere» (Luc., 24, 39).

ART. II. — UTRUM DEI FILIUS DEBUERIT ASSUMERE
CORPUS TERRENUM

Id est: an debuerit assumere carnem et sanguinem, potiusquam corpus cæleste.

Responsio affirmativa est de fide, contra Valentinianos, qui dicebant Christum corpus e cælo detulisse et per B. Mariam Virginem velut per canalem transiisse (cf. Denz., 710, in Decreto pro Jacobitis rememoratur hæc hæresis).

1° *Probatur ex Sacra Scriptura*: Luc., 24, 39: «*Spiritus carnem et ossa non habet, sicut me videtis habere*». — Rom., 1, 3: «*Factus est ex semine David secundum carnem*». — Galat., 4, 4: «*Deus misit Filium suum, factum ex muliere*». — Matth., 1, 16: in genealogia Christi, dicitur Christus «*Filius David*, Filius Abraham»; ibidem Joseph dicitur vir Mariæ, de qua natus est Jesus. — Item Luc., 1, 31: «*Ecce concipies in utero et paries filium, et vocabis nomen ejus Jesus*».

Hæc omnia vera non essent, si Christus e cælo corpus cæleste detulisset, et per B. Virginem velut per canalem tantum transiisset.

2° *Probatur ratione theologica*: 1) Alioquin, Christus non esset verus homo, nam ad veritatem naturæ humanæ requiruntur ossa et carnes.

2) Item Christus non vere esuriisset, nec passionem et mortem sustinisset, ut narratur in Evangelio.

3) Mendacium commisisset sese præbendo hominibus, quasi corpus carneum habentem.

Si vero dicitur I Cor., 15, 47: «*Primus homo de terra terrenus, secundus homo de cælo cælestis*», hoc significat quod corpus Christi formatum est in sinu B. Mariæ Virginis, virtute cælesti, scil. a Spiritu Sancto, cf. ad 1^{am}.

Ad 2^{am}, Christus venit in carne passibili, «*ut opus nostræ redemptionis expleret*». Unde mors non fuit in eo sequela peccati originalis, sed consequentia naturæ conceptæ in carne passibili, quam consequentiam obtulit pro redemptione nostra. (Cf. III^a, q. 50, a. 1, legere hunc articulum). Pœnam mortis, non pro se, sed pro nobis sustulit.

Quod autem Verbum venit in carne passibili et mortali potiusquam impassibili, hoc supponit peccatum Adæ, quamvis in ipso Christo mors ejus non sit sequela peccati originalis, quod non contraxit; idem dicendum est de morte B. Mariæ Virginis quæ preservata est a peccato originali.

Ad 3^{am}. Hoc ipsum ad maximam Dei gloriam pertinet quod corpus infinitum et terrenum ad tantam sublimitatem provexit, propter molivum misericordiae, quæ suprema et infima conjunxit propter nostram salutem.

Sanctus Thomas hanc questionem longius tractaverit in IV *Contra Gentes*, c. 30.

Dubium. — *An sanguis Christi fuerit hypostatice unitus Verbo.*

Hæc quæstio non est minoris momenti, quia agitur de Pretioso Sanguine Jesu Christi in Passione sparso et quotidie in Missa oblato.

Circa hoc dubium, fuit olim uagua disputatio; Durandus negavit Verbum assumpsisse hypostatice sanguinem naturalem; et cum eo Abulensis et Richardus ac plures Fratres Minores, dum pars affirmativa tenebatur a sancto Thoma hic et infra q. 54, a. 2, de resurrectione Christi, et a thomistis, a Capreolo, a Cajetano, et fere ab omnibus theologis. Cum autem de hoc acris contentio orta esset inter Fratres Minores et Fratres Predicatores defendentes doctrinam sancti Thomæ, Pius II anno 1464 edidit decretum (Denz., 718) ad impediendas has disputationes donec definitum fuerit quid tenendum est. Postea autem, ut notat Suarez, sententia Minorum e Scholis fuit eliminata, utpote nec pia, nec secuta.

Sententia affirmativa, quæ communissima est, probatur tripliciter (cf. de hac re Billuart):

1^o *Ex Sacra Scriptura* ad Hebr., II, 14: «Quia ergo pueri (id est: homines) communicaverunt carni et sanguini (id est: componuntur ex carne et sanguine) et ipse (Christus) similiter participavit eisdem».

Confirmatur ex aliis locis Sacræ Scripturæ in quibus redemptio nostra tribuitur sanguini Christi, ut I Joann., I, 7: «Sanguis Jesu Christi Filii ejus emundat nos ab omni peccato». Item I Petri, I, 2.

2^o *Ex concilio Trident.* Sess. 13, cap. 3 (Denz., 876) ubi, agendo de Eucharistia, affirmatur connexio naturalis corporis et sanguinis Christi; dicitur «Corpus esse sub specie vini et sanguinem sub specie panis... animam sub utraque, vi naturalis illius connexionis et concomitantis, qua partes Christi Domini inter se copulantur». Ergo sanguis Christi est pars ejus.

Item Clemens VI affirmavit sanguinem Christi *uniri Verbo* (Denz., 551): «Innocens et immaculatus agnus non guttam sanguinis modicam, quæ propter unionem ad Verbum suffecisset, noscitur effudisse».

3^o *Ex ratione theologica.* Sanguis est pars necessaria corporis humani, quia necessarius est ad vitam ejus, ad nutritionem diversarum partium, et ad combustionem naturalem ex qua oritur calor animalis.

Unde theologi tenent quod sanguis erit in corporibus gloriosis prout ad integritatem corporis pertinet. Cf. sanctum Thomam, III^a, q. 54, a. 2: Utrum Christi corpus resurrexerit integrum (legere corpus articuli, ad 2^{um} et ad 3^{um}).

Confirmatur ex doctrina definita de Eucharistia.

Si Verbum non assumpsit hypostatice sanguinem, Verbum non est per concomitantiam sub speciebus vini. Nam illud est per concomitantiam in sacramento, quod unitur realiter et substantialiter cum termino primario consecrationis et conversionis. Atqui, si Verbum non assumpsit hypostatice sanguinem, non unitur realiter et substantialiter cum sanguine, qui est terminus primarius in consecratione

calicis. Ergo tunc Verbum non esset per concomitantiam præsens sub specie vini, contra id quod dicit Concilium Tridentinum.

* * *

Objecerunt aduersarii quod sanguis non est animatus, nec pars actu corporis. — Thomistæ e contrario docent quod sanguis est animatus et est pars actu corporis, sed pars fluida deserviens nutritioni aliarum partium.

Instant aduersarii dicendo: Quod Verbum semel assumpsit nunquam dimisit; atqui dimisit sanguinem.

Respondetur ex sancto Thoma, III^a, q. 54, a. 2, a. 3: nego minorem; nam sanguis Christi, ut cadaver Christi, quamvis non amplius animatus, remansit hypostatice unitus Verbo in triduo mortis, quia resumendus erat. Et si consecratus fuisset calix in triduo mortis, divinitas fuisset per concomitantiam sub speciebus vini, secundum Concilium Trident., sess. 13, cau. 3. Hoc vero non dicendus est de sanguine Christi effuso in circumcisione, quia non erat resumendus.

Notandum est quod dum sanctus Thomas dicit, III^a, q. 54, a. 2, ad 3: «Totus sanguis, qui de corpore Christi fluxit durante Passione, resurrexit in corpore Christi, ad ejus integritatem», hoc intelligendum est moraliter de toto sanguine sparso, non vero physice de toto omnino; ut dicit Pius II non est contra fidem asserere aliquam partem sanguinis Christi in cruce, vel in corona spinarum remansisse, sed tunc hæ partes sanguinis, si remanserunt, non sunt amplius hypostatice unitæ Verbo, quia, sicut sanguis effusus die Circumcisionis, non sunt resumendæ per resurrectionem ad integritatem corporis Christi. Hæ sufficiunt hodie quoad solutionem hujusce dubii olim valde agitati.

ART. III. — UTRUM FILIUS DEI ASSUMPSEIT ANIMAM

Status quæstionis. — Hic articulus et sequens sunt contra Apollinarem et Arium, qui primo negaverunt Christo animam; deinde, priorem sententiam retractantes, concesserunt ipsi animam, sed mente carentem, dicendo: Verbum ipsi esse loco mentis.

Definitum est contra eos in concilio Ephesino, quod Verbum assumpsit animam intellectualem (cf. Denz., 216, 223, 227, 271, 710).

1^o *Probatur ex Sacra Scriptura.* — Matth., xxvi, 38: «Tristis est anima mea usque ad mortem».

Luc., xxiii, 46: «Pater, in manus tuas commendo spiritum meum».

Sanctus Thomas explicat in corpore articuli quod hæc verba non possunt sumi metaphorice, præsertim quia Evangelium dicit quod Jesus miratus est, quod fuit contristatus, et esurivit; hi actus enim pertinent ad animam intellectualem simul et sensitivam.

2^o *Probatur ex ratione Theologica.* — Ratiō theologica principalis est quod Christus non esset verus homo nec filius hominis, ut

dicatur in Evangelio, si non haberet animam, et sic tolleretur veritas Incarnationis.

Ad 1^{um}: Si in Prologo Joannis dicitur: *Et Verbum caro factum est*, caro ponitur pro toto homine, sicut non raro in Sacra Scriptura v.g. apud Isaiam, XL, 5: «Videbit omnis caro quod os Domini locutus est».

Ad 2^{um}: Verbum est causa effectiva vitæ humanæ Christi, anima est ejus causa formalis; unde non inutilis est anima. Verbum insuper non potest esse causa formalis corporis humani, quia causa formalis est causa intrinseca et igitur pars compositi, minus perfecta quam ipsum compositum. Hoc autem non potest dici de Verbo increato.

ART. IV. — UTRUM FILIUS DEI ASSUMPSEIT INTELLECTUM

Responsio est de fide contra Arianos et Apollinaristas.

1^o *Probatur ex Sacra Scriptura*. — Matth., XI, 29: «Discite a me, quia mitis sum et humilis corde». Item Christus fuit *obediens* et *meruit*, quod non potest esse nisi habuerit intellectum humanum et voluntatem humanam, nam intellectus divinus et voluntas divina non possunt esse principium actus obedientiæ per respectum ad voluntatem superiorem.

2^o *Principalis ratio theologica* est quod alioquin Christus non esset verus homo, contra testimonium ejus et Scripturæ.

QUÆSTIO VI

DE ORDINE ASSUMPTIONIS

Status quæstionis. — Hæc quæstio ponitur præsertim propter errorem Origenis damnatum a Papa Vigilio (Denz., 204), can. 2: «Si quis dicit aut sentit *Domini animam prius existisse*, utque *unitam fuisse Deo Verbo ante incarnationem* et generationem ex Virgine, A. S.».

Dicebat enim Origenes animam Christi fuisse cum cæteris animabus creatam initio mundi, atque suis bonis operibus meruisse hypostatice uniri Verbo, eique de facto unitam fuisse *antequam* carni in utero Virginis uniretur. — Ibidem Denz., 205, legitur can. 3: «Si quis dicit aut sentit *primum formatum esse corpus Domini nostri Jesu Christi in utero Beatæ Virginis*, ac *postea unitum ei esse Deum Verbum et animam*, utpote *quæ ante fuisset*, A. S.».

Unde secundum doctrinam Ecclesiæ, contra Origenem, animam et corpus Christi seu tota ejus humanitas fuit *simul tempore in eodem instanti assumpta a Verbo*¹. Hoc explicat sanctus Thomas, præsertim in articulo 3^o. In aliis autem articulis, præcipue in 5^o considerat tamen quid *prius naturâ* fuerit assumptum, *tum ex parte agentis assumptis et intentionis ejus* (sic prius assumpta est tota humanitas Christi), *tum ex parte subjecti assumpti in executione* (sic prius assumptæ sunt partes quam totum, et sic prius assumpta fuit anima, mediante qua assumptum est corpus, ac tandem totum ex utroque resultans, seu tota humanitas).

Sic distincta *prioritate temporis a prioritate naturæ* cum prædicta subdistinctione, bene intelligetur tota hæc quæstio.

ART. I. — UTRUM FILIUS DEI ASSUMPSEIT CARNEM MEDIANTE ANIMA

Status quæstionis. — In hoc articulo comparantur anima et corpus secundum ordinem naturæ (sic hic articulus distinguitur a 3^o), quamvis initio ad bonitatem doctrinæ sanctus Thomas distinguat ordinem temporis ab ordine naturæ.

¹ Deus perdidit ab initio multas hæreses speculative præsertim in Oriente, ut ex earum confutatione melius determinaretur dogma.

Sunt duæ conclusiones:

1^a Conclusio: *Secundum ordinem temporis Verbum sibi univit totam humanitatem Christi simul, in ipso instanti creationis animæ Christi.*

Hoc est de fide contra Origenem (Deuz., 204). Et hoc longius explicatur infra q. 33, de conceptione Christi, a. 3, ubi sanctus Thomas ostendit quod contra fidem est dicere quod caro Christi prius fuerit concepta et postmodum assumpta a Verbo Dei. Hoc est contra Photinum dicentem quod Christus prius fuit purus homo et deinde per sanctitatem suæ vitæ obtinuit esse Filius Dei (cf. Denz., 63, 85, 88, 233). Sic B. Maria Virgo non esset Mater Dei.

Ratio hujusce conclusionis sic datur infra loc. cit.: «Si caro Christi fuisset concepta, antequam susciperetur a Verbo, habuisset aliquando aliquam hypostasim præter hypostasim Verbi» et sic essent duæ hypostases in Verbo incarnato, aut una corrumpereetur, quod est inconveniens. Unde tota humanitas Christi fuit simul assumpta.

2^a Conclusio: *Secundum autem ordinem naturæ, in eodem instanti temporis, Verbum sibi univit carnem, mediante anima, prout anima est medium, ratione dignitatis et causalitatis: ex anima enim humana caro habet quod sit humana.* Clara est distinctio inter prioritatem temporis, quæ negatur, et prioritatem naturæ quæ affirmatur, prout in ipso instanti creationis animæ Christi, Verbum assumpsit carnem mediante anima, sine qua caro non esset humana.

Objectio 3^a notanda est, scil.: Remoto medio, separantur extrema. Atqui remota anima Christi per mortem, adhuc remanet unio Verbi ad carnem ut infra patebit q. 50, a. 2 et 3: «Nam id quod per gratiam Dei conceditur, nunquam absque culpa revocatur».

² Cf. infra III^a, q. 33, a. 2: Utrum corpus Christi fuerit animatum in primo instanti sue conceptionis. Respondetur affirmative, quia, ad hoc quod conceptio ipsa Filio Dei attribuitur, ut in Symbolo dicitur: Qui conceptus est de Spiritu Sancto, necesse est dicere quod ipsum corpus Christi, dum conciperetur, esset a Verbo Dei assumptum. Nunc autem ostenditur in presenti articulo, quod Verbum assumpsit corpus mediante anima, sine qua non esset corpus humanum.

Infra, ibidem, ad Sum dicitur: «In generatione uliorum hominum prius tempore est vivum, postea animal, et postea homo (sic animatio seu conceptio passiva consummata est posterior tempore conceptione passiva initiali ipsius corporis embryonis), propter hoc quod successive corpus formatur et disponitur ad animam... sed corpus Christi propter infinitam naturam agentis (scil. Spiritus Sancti) fuit perfecte dispositum in instanti, unde statim in primo instanti recepit formam perfectam, idest animam rationalem». Attamen tempus gestationis non fuit abbreviatum. Etiam in statu actuali scientiæ optime admittit potest hypothesis secundum quam ordinarie anima spiritualis non creatur et unitur corpori embryonis nisi unum mensem post conceptionem initialem corporis embryonis. Et contra hanc hypothesin nihil affirmatur in definitione dogmatica Immaculate Conceptionis, quæ unice versatur circa præservationem personæ B. Mariæ Virginis a peccato originali, personam autem non existit nisi jam sit anima spiritualis. In hac definitione non agitur de conceptione initiali corporis distincta ab animatione.

Ergo Verbum non conjungitur carni, mediante anima.

Respondetur ad 3^{am}: Remota anima, quæ corpus erat aptum ad assumptionem, remanet tamen corpus assumptum, sicut remota pulchritudine mulieris, quæ mulier erat apta ad matrimonium, remanet mulier conjuncta.

ART. II. — UTRUM FILIUS DEI ASSUMPSEIT ANIMAM MEDIANTE SPIRITU SEU MENTE

Hic articulus est ad explicandum verbum sancti Augustini citati in argumento sed contra: «Invisibilis et incommutabilis Veritas per spiritum animam et per animam corpus accepit».

Conclusio est: *Verbum assumpsit per mentem cæteras partes animæ, sicut corpus per animam, propter ordinem dignitatis et congruentiam assumptionis; nam mens est superior pars animæ, per respectum ad animam sensitivam, νοῦς et ψυχή. Mens significat essentiam animæ spiritualis ex qua derivantur facultates superiores, iure spirituales, scil. intellectus et voluntas.*

ART. III. — UTRUM ANIMA A DEI FILIO PRIUS FUERIT ASSUMPTA QUAM CARO

In hoc articulo agitur proprie de prioritatem temporis ad eam negandam contra Origenem, sic differt ab articulo 1^o. Origenes non solum tenebat quod omnes animæ immortales creatæ sunt ab initio simul cum angelis, antequam unirentur corporibus; sed hoc speciatim dicebat de anima Christi, prout est dignior angelis.

Responsio negativa est de fide, secundum damnationem Origenis sub Papa Vigilio (Denz., 204).

In argumento sed contra sanctus Thomas citat auctoritatem Damasceni, qui manifestissime opponitur Origeni.

Ratio theologica ostendit inconvenientiam positionis Origenis.

Sequitur enim inconveniens si ponatur anima Christi creata ante assumptionem, quia tunc habuisset propriam subsistentiam, proinde essent in Christo duæ subsistentiæ, et duo supposita, aut una subsistentia corrupta fuisset, quod est inconveniens, et gratis affirmatur, absque nullo fundamento.

Similiter est inconveniens, si ponatur quod anima Christi creata est et simul assumpta est a Verbo ante formationem corporis Christi, quia tunc hæc anima Christi non videretur esse ejusdem naturæ cum nostris, quæ simul creantur dum corpore infunduntur, prout anima ex sua natura est corporis forma, et sic differt ab angelis.

Cf. ad 2^{am}: «Anima Christi excellit nostras animas non diversitate generis, sed sublimitate virtutis».

Dubium. Illud sanctus Thomas solum loquatur de sublimitate virtutis supernaturalis, id est de plenitudine gratiæ, quæ sanctis

sima Christi anima superat etiam et valde superiores angelos, Seraphim et Cherubim, an loquatur etiam de nobilitate naturali et individuali animæ, qua anima Christi superat animam cujuslibet hominis.

Respondetur: Admittit sanctus Doctor *inequalitatem individuali animarum humanarum in eadem specie*³.

Cum enim materia et forma sint *causæ ad invicem*, et «cum forma non sit propter materiam, sed potius materia propter formam» (I^a, q. 76, a. 5), Providentia melius disposuit corpus Christi ut uniretur cum nobiliori anima, item melius disposuit corpus B. Mariæ Virginis ut fieret digna Mater Dei.

Dicit sanctus Thomas (I^a, q. 85, a. 7): «Manifestum est quod quanto corpus est melius dispositum, tanto meliorem sortitur animam. Quod manifeste apparet in his quæ sunt secundum speciem diversa⁴. Cujus ratio est, quia actus et forma recipitur in materia secundum materiæ capacitatem. Unde, cum etiam in hominibus quidam habent corpus melius dispositum, sortiuntur animam majoris virtutis in intelligendo. Unde dicitur in II libro de Anima, cap. 9, quod *molles carne bene aptos mente videmus*. Alio modo contingit hoc ex parte inferiorum virium quibus intellectus indiget ad sui operationem. Illi enim, in quibus virtus imaginativa et cogitativa et memorativa est melius disposita, sunt melius dispositi ad intelligendum».

In III^a, q. 31, a. 5, fit applicatio ad Christum, ostendendo quod corpus ejus fuit miraculose formatum ex purissimis sanguinibus B. Mariæ Virginis.

Ex una parte, anima, quamvis a Deo creata et non ex materiaeducta, sic *dependet materialiter* a corpore, non vero intrinsece, ideo potest subsistere post separationem a corpore.

Et ex alia parte, corpus melius est dispositum prout *dependet finaliter, formaliter* et aliquomodo in evolutione embryonis efficienter a meliori anima. Unde sanctus Thomas dicit de Veritate, q. 24, a. 8, ad 6^m: «Ejus quod recipitur in aliquo potest considerari et *esse* et *ratio*. Secundum quidem *esse* suum est in eo in quo recipitur, per modum recipientis, sed tamen *ipsum recipiens trahitur ad suam rationem*», ita calor recipitur in aqua, lux in aëre, anima in corpore, gratia in anima, et ipsum subjectum recipiens trahitur ad rationem perfectionis receptæ.

Sic est *mutua relatio transcendentalis* inter materiam et formam, inter corpus et animam, quæ proinde *remanet individualata* post separationem a corpore, per hanc relationem transcendentalem ad hoc corpus, rursus informandum, die resurrectionis mortuorum.

Recte dicit P. Gredt in suis *Elementis Philosophiæ*, t. 1, v. 461: «Una anima humana differt ab altera in perfectione *substantialiter* quidem, at *non essentialiter*, sed *accidentaliter* (intelligendo tó accidentaliter de accidente prædicabili, unum vero de accidente prædi-

³ Cf. I^a, q. 85, a. 7 et III^a, q. 31, a. 5, et Tabula aurea, ad verbum «anima», n. 69, 72, 73.

⁴ Sic anima sensitiva hominis perfectior est quam anima sensitiva vermis.

cementali, ut est facultas operativa realiter distincta a substantia. Sic anima Christi, etiam ut substantia, est *individualiter*, quamvis non specificè nobilior quam anima cujuslibet alterius hominis, sicut corpus ejus miraculose formatum in sinu B. Mariæ Virginis, sicut melius dispositum quam quodlibet aliud corpus humanum. Manifestum est etiam quod animæ maguorum doctorum, in quibus apparet maguum ingenium, sunt individualiter multis aliis animabus utiliores.

Sic pulchre verificatur principium: causæ ad invicem sunt causæ, sed in diverso genere; forma determinat materiam quæ ad ipsam ordinatur, et agens obtinet finem a quo allicitur.

ART. IV. — UTRUM CARO CHRISTI FUERIT PRIUS A VERBO ASSUMPTA QUAM ANIMÆ UNITA

Status quæstionis agitur de prioritate temporis. Ratio quæstionis est, quia, ut dicitur in 1^a et 2^a difficultatibus, juxta doctrinam antiquorum, in conceptione aliorum hominum, invenitur caro vivens vita vegetativa, et postea vita sensitiva, prius tempore quam adveniat anima rationalis a Deo creata. Sic dicitur in 1^a et 2^a objectionibus articuli: in materia dispositio antecedit formam et in nobis corpus concipitur antequam adveniat anima rationalis.

Ex alia parte vero, constat ut diximus in articulo 1^o ex damnatione doctrinæ Origenis, quod Verbum assumpsit *simul* carnem et animam Christi, uam caro non est humana nisi per animam.

Hæc quæstio igitur supponit aliam, scil. an caro Christi fuerit *prius tempore concepta* seu *formata*, saltem secundum remotas dispositiones, quam fuerit *animæ rationali unita*. Ex hoc enim deprendet solutio quæstionis nostræ. Sed hoc pertinet ad materiam de conceptione Christi, et propterea exponitur infra q. 33, a. 2 et 3.

In hoc loco sanctus Thomas ostendit quod *contra fidem* est dicere quod *caro Christi* prius tempore fuerit concepta, et postea animata ac assumpta a Verbo. Hoc constat ex declarationibus Ecclesiæ tum contra Origenem (Denz., 204 et 205), tum contra Photinum (Denz., 63, 85, 88, 233)⁵.

Quæstione sic posita,

Respondetur: Caro non debuit prius assumi quam anima.

1^o Probatur ex auctoritate Damasceni in l. III de Fide Orth., c. 2 ad finem: «*Simul* Dei Verbi caro, simul caro animata anima rationali et intellectuali». Cf. III^a, q. 33, a. 2 argum. sed contra.

Hoc est dicere: *simul* caro Christi fuit concepta, animata et assumpta. Et hoc habetur ex declarationibus Ecclesiæ contra Origenem (Denz., 204 et 205)⁶ et contra Photinum.

⁵ Sic enim caro Christi habuisset aliquando aliquam hypostasim præter hypostasim Verbi Dei, cf. ibidem.

⁶ Denz., 205: «*Si* quia dicitur aut scilicet, *primum formatum esse corpus Do-*

2^o *Probatur ratione theologica*, quæ brevius exprimitur in ultima linea corporis articuli.

— Non prius est *caro proprie humana* quam habeat animam rationalem.

— Atqui Verbum non assumpsit nisi *carnem proprie humanam*.

— Ergo caro non debuit prius assumi quam anima.

Hoc bene explicatur in corpore articuli. Caro enim humana est assumptibilis a Verbo secundum ordinem quem habet ad animam rationalem. Hunc autem ordinem (saltem immediatum) non habet antequam anima rationalis ei adveniat; quia in eodem instanti est in materia ultima dispositio ad formam et ipsa forma. Legendus est articulus⁷.

Sed quomodo solvitur difficultas posita initio articuli, scil. in nobis corpus prius tempore concipitur quam unimetur per animam rationalem; saltem hæc est hypothesis admissa a sancto Thoma prout corpus nostrum prius vivit ut plauta, postea vivit vitâ sensitivâ, antequam sit ultimo dispositum ad animam rationalem, quæ a Deo in instanti creatur ex nihilo et non educitur e materia.

Respondet sanctus Thomas ad 1^{um}: Utique in nobis ita est: «Ante adventum animæ non est caro (nostra) humana», sed in ea est dispositio prævia, non ultima ad carnem humanam. «In conceptione tamen Christi, Spiritus Sanctus, qui est agens infinite virtutis, simul et materiam disposuit et eam ad perfectum perduxit». Item ad 2^{um} et infra q. 33, a. 2, ad 3: «Corpus Christi propter infinitam virtutem agentis fuit perfecte dispositum in instanti; unde statim in primo instanti conceptionis recepit formam perfectam, id est, animam rationalem». Ibidem a. 4: «Conceptio Christi debet dici simpliciter miraculosa (ex parte virtutis activæ) et secundum quid naturalis (ex parte materiæ, quam mater ministravit)».

Ita in miraculosa conversione aquæ in vinum in Cana, statim materia aquæ (absque dispositionibus præviis) disposita est ad formam vini; ita etiam in ordine operationis, conversio sancti Pauli fuit instantanea; ita pariter sanctificatio B. Mariæ Virginis in instanti conceptionis ejus, prout, in instanti in quo creata est anima ejus,

mini Jesu Christi in utero Beatæ Virginis, ac postea unitum ei esse Deum Verbum et animam, utpote quæ antea fulset, A. S. ».

Ita Gregorius dicit l. XVIII *Moral.*, c. 27: «Angelo nuntiante et Spiritu Sancto adveniente, mox Verbum in utero, mox intra uterum Verbum caro». Et sanctus Thomas dicit, III^a, q. 33, a. 2: «Ad hoc quod conceptio ipsi Filio attribuitur, ut in Symbolo constitatur dicentes: *Qui conceptus est de Spiritu Sancto*, necesse est dicere ipsum corpus Christi, dum conciperetur, esse a Verbo Dei assumptum. Ostensum est autem supra, q. 6, a. 1 et 2, quod Verbum Dei assumpsit corpus, mediante anima, et animam, mediante spiritu». Cf. ibidem ad 2^{um}, quia caro non est humana nisi per animam rationalem. Et si materitas divina terminaretur ad conceptionem carnis non nullo Verbo, B. Maria Virgo non esset *Mater Dei*, sed mater hominis, qui postea amittendo propriam personalitatem acceperisset personalitatem divinam.

⁷ Ut Cajetanus dicit, n. III: *propria materia alienius formæ, dicitur non fieri, sic antecedit etiam tempore formam recipiendam; aut in facto esse, sic non est propria nisi in ipso instanti quo advenit forma.*

accepit plenitudinem initialem gratiæ et præservata est a peccato originali intuitu meritorum Christi. (Ita etiam, in ordine naturali, magna ingenia citius inveniunt solutionem problematum, sed quandoque non satis dispoñunt discipulos ad intelligentiam propriæ doctrinæ, quæ tunc male intelligitur et in errorem declinat).

Ad differentiam conceptionis Christi sanctus Thomas non admittit quod anima rationalis B. Mariæ Virginis creata est in instanti conceptionis, distinguit hoc instans ab instanti posteriori animationis; in hoc facit distinctionem inter conceptionem virginalem Christi et conceptionem B. Mariæ Virginis, quæ non fuit miraculosa, prout non fuit virginalis, sed naturalis; nata est enim ex patre et matre, cf. q. 27, a. 2, ubi sanctus Thomas quærit: utrum B. Maria Virgo fuerit sanctificata *ante animationem*, quæ distinguitur a conceptione passiva corporis; sed conceptio passiva consummata, prout distinguitur a conceptione initiali corporis, fuit in eodem instanti ac animatio pro B. Maria Virgine sicut communiter evenit.

Ad 3^{um}: *Corpus Christi* in eodem instanti fuit conceptum, animatum et assumptum; sed secundum prioritatem naturæ prius conservatur a Verbo ut est ens, antequam animetur, quia corpus, antequam sit corpus, est ens.

Attamen quoad unionem personalem, prius natura corpus Christi unitur animæ, quam Verbo, quia «ex unione ad animam habet quod sit unibile Verbo in persona; præsertim quia persona (ut sic) non invenitur nisi in rationali natura». Sic in triduo mortis Verbum unitur cadaveri Christi non sub ratione personæ, sed sub ratione subsistentiæ. Legenda est hæc responsio ad 3^m.

Nota bene. — Circa quæstionem: *quomodo tempore creatur anima intellectiva*, utrum ab initio conceptionis, an postea, P. Gredt, *Elementa Philosophiæ*, n. 536, dicit: «Veteres docebant initio... educi animam mere vegetativam, imperfectam, transitoriam, quæ ipso evolutionis processu corrumpere locumque daret alii animæ imperfectæ, sensitivæ, quæ iterum corrupta, tandem die a conceptione quadagesima crearetur infundereturque anima rationalis... Attamen, inquit P. Gredt, cum recentibus optime dicitur statim ab initio, conjunctis cellulis germinalibus, haberi organisationem specialem et dispositiones proximas ad animæ intellectivæ infusionem eamque proinde a Deo creari et infundi, nulla alia præcedente anima».

E contrario P. Barbado O. P., in suis lectionibus *Proædæutica ad psychologiam*, Romæ, 1935, pro manuscripto, p. 461, dicit: «Nostrum non est tantum dirimere litem hac in quæstione inter scholasticos agitatam. Attamen animadvertere oportet quod fundamentum experimentale traditionalis sententiæ, quod antiqui ex Embryologia sumebant, roboratur ab hodiernis investigationibus... Ovum enim, blastomera et folia blastodermica, non in actu, sed tantum in potentia futuram organisationem possident, ac valde serius organa perleuntur».

Insuper post mortem, seu separationem animæ rationalis a cor-

pore, facta videntur ostendere quod aliquo tempore remanet anima vegetativa, v.g. adhuc crescunt capilli et ungues; et si ita est post separationem animæ rationalis, quare non ante creationem ejus?

ART. V. — UTRUM TOTA HUMANA NATURA SIT ASSUMPTA MEDIANTIBUS PARTIBUS

Agitur de ordine non temporis sed naturæ.

Status quæstionis. — Hic articulus est ad explicandum verbum Augustini citati in 1^a difficultate: « Invisibilis et incommutabilis Veritas per spiritum assumpsit animam et per animam corpus, et sic totum hominem assumpsit ». Et supra diximus quod Verbum assumpsit carnem mediante anima. Totum autem resultat ex unione partium.

Conclusio est: *Verbum Dei assumpsit partes humanæ naturæ mediante toto*; scil. corpus et animam propter ordinem quem habent ad totum. Ut patet, agitur solum de ordine naturæ non temporis.

1^o Probatur auctoritate Damasceni citati in argumento sed contra.

2^o Probatur ratione Theologica:

- *Ordo naturæ* de quo agitur est duplex, ex parte agentis assumptis et ex parte subjecti assumpti, sed in incarnatione oportet maxime attendere primum, prout tota ejus ratio sumitur ex omnipotentia facientis.
- Atqui ex parte agentis, simpliciter primum est illud quod primo cadit in ejus intentione, scil. assumere totam humanitatem.
- Ergo Verbum Dei assumpsit partes humanæ naturæ mediante toto, seu propter totum prius intentum; cf. ad 1^{um} in fine.

ART. VI. UTRUM NATURA SIT ASSUMPTA MEDIANTE GRATIA

Hic articulus ponitur propter triplicem acceptionem nominis gratiæ explicandam.

1^o *Gratia* quædam est increata Dei voluntas aliquid gratis faciens vel douans, sic dicitur *gratia effective*, non formaliter.

2^o In ipso Christo est *gratia unionis*, quæ est formaliter in Christo, et est ipsum esse personale Verbi, terminans et possidens ac sanctificans humanitatem Christi.

3^o In ipso est etiam formaliter *gratia habitualis*, inhærens ejus animæ ut accideus, ut melius ex quæstione sequenti patebit.

Ex hac distinctione oritur duplex conclusio:

1^o *Unio hypostatica non facta est mediante gratia unionis*, nec mediante *gratia habituali*. Nam gratia unionis est ipsum esse personale Christi, quod est terminus assumptionis; et gratia habitualis

inhærens animæ Christi, est effectus consequens unionem hypostaticam, ut melius apparebit in quæstione sequenti.

2^o *Unio hypostatica facta est per gratiam quæ est increata Dei voluntas, non sicut per medium, sed per causam efficientem.*

Ita sanctus Thomas loquitur de gratia increata prædestinationis electorum, in 1^a, q. 23, a. 2: Utrum prædestinatio ponat aliquid in prædestinato; et respondetur: « Prædestinatio non est aliquid in prædestinatis, sed in prædestinante tantum... (Sed) executio prædestinationis, scil. vocatio, justificatio, magnificatio, est in prædestinatis ». Legendus est articulus præseus, nec non ad 1^{um} et ad 2^{um}.

* * *

Dubium. — *Daturne actuatō creatā per actum increatum in unione hypostatica*, ex hoc ipso quod humana natura Christi incipit actuari terminative per Verbum, ut vult P. M. de la Taille? et an gratia unionis in Christo sit aliquid creatum, sec. S. Thomam?

Est quasi eadem quæstio ac de modo substantiali quo humanitas Christi uniretur Verbo, cf. supra q. 2, art. 7.

Respondetur negative ad utramque quæstionem. Dicit enim S. Thomas in præsentī articulo: « Gratia unionis est ipsum esse personale, quod gratis divinitus datur humanæ naturæ in persona Verbi » et sic non potest intelligi ut medium creatum, ut actuatō creatā per actum increatum. Ipsa gratia unionis non est quid creatum, sed est ipsum Verbum terminans humanitatem Christi, eamque possidens et sanctificans.

Item III^a, q. 2, a. 10: Utrum unio duarum naturarum in Christo fuerit facta per gratiam. Respondet S. Th.: « Si gratia accipiat ipsa Dei voluntas gratis aliquid faciens... unio incarnationis facta est per gratiam... non autem ita quod sit aliqua gratia habitualis, quæ mediante talis unio fiat ». Atqui ita esset si daretur actuatō creatā et quidem supernaturalis per actum increatum.

Item in præsentī articulo, ad 2^{um}: « Gratia est perfectio animæ accidentaliter, et ideo gratia non potest ordinare animam ad unionem personalem, quæ non est accidentaliter ».

Item jam citavimus III Sent., d. 2, q. 2, a. 2, q. 1^a: « Sciendum est quod in unione humanæ naturæ ad divinam, nihil potest cadere medium formaliter unionem causans, cui per prius humana natura conjungatur quam divinæ personæ; sicut enim inter materiam et formam nihil cadit medium in esse quod per prius sit in materia quum forma substantialis (alias esse accidentale esset prius substantiali, quod est impossibile); ita etiam inter naturam et suppositum non potest aliquid dicto modo cadere medium, cum utraque conjunctio sit ad esse substantiale ». Sed ibidem, q. 3^a ostenditur quod unio, et relatio realis naturæ humanæ unitæ cum Verbo, est effectus consequens seu resultans; dicit S. Thomas: « Consequitur hæc relatio, quæ dicitur unio; unde nullo est medium non sicut assumptionem causantem, sed potius sicut eam consequens ».

Ita III^a, q. 2, a. 7, ostenditur quod unio dicitur *quid creatum* prout est *relatio realis* humanitatis Christi ad Verbum, sed est solum relatio rationis Verbi ad humanam naturam. Ita creatio passive sumpta est *relatio realis* creaturæ ad creatorem (I^a, q. 45, a. 3).

Ut notavimus supra, q. 2, a. 7, nec dici potest *proprie* quod natura humana *passive immutata est* per assumptionem, et quod hæc passiva immutatio sit *actuatío finita* per actum increatum.

Nam ut dicit S. Thomas, I^a, q. 45, a. 3, ostendendo creationem non esse mutationem nisi sec. nostrum modum intelligendi: «*De ratione mutationis est quod aliquid idem se habet aliter nunc et prius*». Hoc autem non potest esse in creatione, nec etiam in assumptione humanitatis Christi, quia *prius* subjectum immutandum *non erat*. Et ut ibidem dicit S. Thomas: «*Subtracto autem motu ab actione et passione, nihil remaneret nisi relatio*»¹. Unde creatio passive sumpta nihil aliud est quam *relatio dependentiæ*, et pariter unio *hypostatica Christi*. Id est: natura humana Christi est ut dependens a Verbo.

Item effectus formalis non distinguitur a forma in subjecto recepta, sic effectus formalis albedinis est *facere album*, et aliquid album est per ipsam albedinem tantum; item homo fit Deo gratus, per gratiam habitualement.

Item materia actnatur a forma et *actuatío* ejus non distinguitur a forma substantiali, alioquin, ut dixit S. Thomas supra, «*esse accidentale esset prius esse substantiali, quod est impossibile*».

Si autem *actuatío materiæ primæ* non distinguitur ab actu formæ receptæ, ita *actuatío per actum increatum* nequit esse *creata*, quia ab actu increato tunc realiter et infinite distingueretur.

Sic terminantur quæstiones metaphysicæ de modo unionis Verbi incarnati, primo in se, deinde ex parte personæ assumptis, ex parte naturæ humanæ assumptæ et partium ejus, nec non de ordine assumptionis quoad prædictas partes. Transeamus nunc ad quæstiones minus metaphysicas, magis psychologicas et spirituales de coassumptis, de Christi gratia, scientia, potentia, de sensibilitate ejus (seu de ejus propassionibus). Attamen q. XVI et XVII rursus veniunt quæstiones metaphysicæ, quoad ea quæ sequuntur unionem hypostaticam, scil. de veritate propositionum ratione unitatis personæ in Christo, et utrum in Christo sit unum esse (q. XVII, a. 2) sicut in eo unica est persona. Responsio, ut jam quodammodo apparet, erit affirmativa.

¹ Actio enim transitiva est motus ut ab agente, et passio est motus ut in patiente; unde subtracto motu ab actione et passione, nihil remanet nisi realis relatio dependentiæ.

QUÆSTIO VII

DE COASSUMPTIS.

I^o DE GRATIA CHRISTI

Post considerationem naturæ assumptæ, agitur de *coassumptis*, et primo de his quæ pertinent ad perfectionem humanitatis Christi, scil. de gratia ejus, de ejus scientia, de ejus potentia; postea de ejus passibilitate, et simul de ejus sensibilitate; quæstio de voluntate humana Christi est infra, scil. q. XIII, de his quæ pertinent ad conformitatem duarum voluntatum in Christo.

De gratia autem Christi sunt duæ quæstiones:

q. 7: de gratia Christi, in quantum est singularis homo;

q. 8: de gratia capitali Christi, seu in quantum est caput Ecclesiæ.

Unde communiter distinguuntur in Christo:

Gratia unionis (scil. ejus esse personale quod gratis divinitus datur humanæ naturæ).

Gratia habitualis, ut singularis et ut capitalis.

In quæstione 7^a sanctus Thomas, agendo de ejus gratia habituali ut singulari, tractat de toto organismo vitæ supernaturalis in sanctissima Christi anima, scil. de gratia quæ dicitur «*gratia virtutum et donorum*» prout virtutes infusæ et dona sunt ejus proprietates. Et etiam tractat de ejus gratiis gratis datis; ac de plenitudine gratiæ in Christo. — Aliquis dicere posset quoad ordinem quæstionum: præsens problema, sicut quæstio de unione voluntatum in Christo, deberet venire in parte posteriori hujusce tractatus, cujus titulus est: de consequentibus unionem.

Respondendum est, ni fallor, nunc agitur *proprie de coassumptis*, quæ se tenent ex parte humanitatis assumptæ, dum e contrario a q. 16 ad 26 inclusive agitur de *consequentibus ipsam unionem* duarum naturarum, scil. de unitate Christi quantum ad esse, ad velle, ad operari, nec non per respectum ad Patrem, et per respectum ad nos, v.g. quod Christo debeatur cultus patriæ¹.

Unde *proprie* nunc est sermo de *coassumptis*, postquam de natura assumptæ; est ordo vere logicus.

¹ Cf. P. L. B. GILLON, O. P., in periodico *Angelicum*, Januarii 1938: *La notion de conséquence de l'union hypostatique dans le cadre de la III^e Pars*, q. 2-25.

Sunt tres partes in hac quaestione VII:

1^a pars: De gratia habituali, de virtutibus et donis in Christo, a. 1 ad 6 inclusive.

2^a pars: De gratiis gratis datis in Christo, a. 7 et 8.

3^a pars: De plenitudine gratiae in Christo, a. 9-13.

Haec omnia pertinent ad sanctitatem Christi, et post sanctum Thomam magis explicite orta est quaestio praeliminaris *de ipsa Christi sanctitate*, quae generaliter hic tractatur a thomistis. Haec quaestio praecise in hoc consistit: Utrum gratia substantialis unionis sanctificet *formaliter*, an solum *radicaliter* humanitatem Christi.

Haec quaestio examinanda est per modum introductionis horum articulorum, qui postea melius intelliguntur, nam gratia habitualis seu gratia virtutum et donorum in Christo procedit tanquam a radice a gratia substantiali et increata unionis.

ARTICULUS PRAELIMINARIS

DE SANCTIFICATIONE CHRISTI PER GRATIAM SUBSTANTIALEM UNIONIS

Status quaestionis. — Ut notat Gonet, *Clypeus theol. thom.*, de Incarnatione, disp. XI: «Agendum est de triplici gratia, quam sanctus Joannes capite primo sui Evangelii breviter insinnavit. Nam de gratia substantiali et unionis dicit: *Verbum caro factum est*; de gratia habituali Christi, ut singularis personae subdit: *Vidimus eum plenum gratiae et veritatis*. Demum gratia capitalis illius insinatur, cum infra dicitur: *De plenitudine ejus nos omnes accepimus*».

Cajetanus animadvertit, in nostram q. 7 initio, quod sanctus Thomas jam tractavit de gratia unionis, non sub nomine gratiae, sed prout est unio hypostatica humanitatis Christi cum Verbo. Orta vero quaestione: Utrum humanitas Christi *formaliter* sanctificetur per gratiam substantialem et increatam unionis, an per gratiam habitalem et creatam, Durandus (III, d. 13, q. 1, n. 7) et Scotistae negaverunt humanitatem Christi *formaliter* sanctificari per gratiam unionis, sed solum *radicaliter*. Sententia tamen affirmans apud alios theologos, tam thomistas quam extraneos, communis est, et colligitur ex Conciliis et Patribus, atque plus quam insinatur a sancto Thoma, Godoy, Soto, Salmanticenses, Gonet, Billuart et recentiores, item Suarez, de Lugo, Valentia, Vasquez, Franzelin, Billot, Hurter, Pesch. Est doctrina communis et certa².

² Cf. *Dict. theol. cath.*, art. Jésus-Christ, c. 1274-1285. — Vile etiam M. HUGON, *Le mystère de l'Incarnation*, 1913, 1^{re} partie, ch. 1 et R. GARRIGOU-LAGRANGE, *Le Sacerdote*, 1923, p. 146-167; MONSABAT, *Exposé du dogme catholique*, 40^e con. férence.

Thesis est: *Humanitas Christi non solum radicaliter, sed formaliter sanctificatur per ipsam gratiam substantialem et increatam unionis.*

Aliis verbis: sanctitas Christi est non accidentaliter, sed *substantialiter* et *increata*, ac simul innata, quia ab ipso instanti conceptionis ejus virginalis incepit.

Ad intelligentiam hujusce doctrinae in memoriam revocandum est quid sit *sanctitas*.

Secundum sanctum Thomam, II^a-II^{ae}, q. 81, a. 8, sanctitas est *firma conjunctio ad Deum*, quae *importat puritatem ab omni labe*; sanctus enim graece dicitur *ἁγίος* quasi sine terra.

Haec firma ad Deum conjunctio fit immutabilis in patria, seu in beatitudine; ad hanc immutabilitatem in via nondum pervenit justus, sed, ut ibidem dicit sanctus Thomas, sanctitas viatoris mentem et actus ejus Deo applicat seu firmiter ad Deum dirigit.

Haec sanctitas sic definita potest dupliciter accipi:

1^o *Ut virtus proxime operativa boni*, sic non distinguitur a virtute religionis, ut est imperata a virtutibus theologicis et ad Deum colendum omnes actus nostros applicat.

2^o *Ut fundamentum conjunctionis ad Deum*, sic in nobis est gratia habitualis, quae propterea vocatur *sanctificans*, seu uniens hominem Deo et Deo gratum faciens.

Quoad Christum ab omnibus admittitur quod Christus, ut Deus, habet sanctitatem increatam, per essentiam. Sed quaeritur: utrum gratia increata et substantialis unionis sanctificet humanitatem Christi solum *radicaliter*, scil. ut radix gratiae habitualis, an *formaliter* scil. vere et proprie, independenter etiam a gratia habituali. Item infra quaeritur: utrum gratia unionis sufficiat ad effectum negativum sanctitatis, nempe impeccabilitatem, et respondebimus affirmative.

1^o Quoad doctrinam Patrum de sanctitate Christi citantur communiter haec testimonia.

S. Cyrillus, lib. IV in Joan., cap. 29: «Christus unctus est, non sicut alii sancti et reges, sed quia *Verbum caro*», id est quia Verbum caro factum est.

S. Gregorius Nazianzenus, Oratio 30. N. 31 (cf. Rouet de Journal, n. 995): «Christus dicitur propter *divinitatem*; ea enim est unctio humanitatis, non operatione, ut in aliis christis (unctis), sed *tutus unguenti praesentia sanctificans*».

S. J. Damascenus, De fide orthodoxa, l. III, c. 3: «Ipse (Christus) seipsum unxit, corpus videlicet suum *divinitate sua unguendo* tanquam Deus, unctus autem ut homo... Unctio porro humanitatis est *divinitas*».

Sanctus Augustinus, in Joan., tract. 108, n. 5 (Rouet de Journal, n. 1842): Circa haec verba «ut sint et ipsi sanctificati in veritate» (Joan., xvii, 19), ait: «Filius hominis sanctificatus est ab illa praesentia sua, quando *Verbum factum est caro*; quia una persona facta est Verbum et homo, Tunc ergo sanctificavit se in se, hoc

est, hominem se in Verbo se; quia unus (est) Christus Verbum et homo, sanctificans hominem in Verbo».

Eodem modo loquitur Augustinus in l. XV de Trinitate, c. 26, n. 46 (Rouet de Jouruel, n. 1680): «Christus... ista mystica et invisibili unctione tunc intelligendus est *unctus*, quando Verbum caro factum est, id est quando humana natura, sine ullis præcedentibus bonorum operum meritis, Deo Verbo est in utero Virginis copulata, ita ut cum illo fieret una persona». Cf. Concilium Francofordense (Denz., 311), an. 794: De Christo Filio Dei naturali, non adoptivo³.

2° Sanctus Thomas autem eodem modo loquitur, III^a, q. 6, a. 6: «Gratia unionis est ipsum esse personale quod gratis divinitus datur humanæ naturæ in persona Verbi, quod quidem est terminus assumptionis. Gratia autem habitualis pertinet ad spirituales sanctitatem illius hominis, est effectus quidem consequens unionem». Effectus autem ut accidens consequens præsupponit sanctitatem substantialem.

Item III^a, q. 7, a. 1, sanctus Thomas probans necessitatem gratiæ habitualis in Christo, eam non repetit ex ejus sanctificatione constituenda, sed 1° ex propinquitate ejus animæ ad Verbum; 2° ut esset connaturaliter principium cognitionis et amoris in ordine supernaturali; 3° ex habitu ipius Christi ad genus humanum, cujus est caput.

Unde sanctus Thomas gratiam habituales Christi non vocat sanctificantem. Imo infra q. 22, a. 2, ad 3, dicit humanitatem Christi in passione habuisse «actuales sanctificationem, ex antiqua caritate et gratia unionis sanctificante eam absolute». Item loquitur sanctus Thomas in Compendio Theologiæ, c. 214, agendo de plenitudine gratiæ Christi; postquam dixit hominem per gratiam habituales conjungi Deo secundum affectum et ideo fieri ipsi gratum, addit: «Alia vero est *conjunctio hominis ad Deum*, non solum per effectum aut inhabitationem, sed etiam per unitatem hypostasis... Et hæc... est propria Jesu Christi... et gratissimum Deo facit, ita quod de ipso singulariter dicatur: "*Hic est Filius meus dilectus in quo mihi complacui*..." »⁴.

Cf. infra III^a, q. 23, a. 4: Utrum Christus ut homo possit dici filius adoptivus. Respondetur: «Filiatio adoptiva est participata si militudo filiationis naturalis. Non autem recipitur, aliquid dici *participative*, quod *per se* dicitur. Et ideo Christus qui est filius Dei naturalis, nullo modo potest dici filius adoptivus».

Item III^a, q. 24, a. 1 et 2, ostenditur quod Christus, ut homo, prædestinatus est primo et principaliter ad filiationem divinam naturalem, seu ad gratiam unionis, et secundario ac consequenter ad gratiam habituales et ad gloriam, tanquam ad effectus gratiæ unio-

nis. Eodem modo loquitur sanctus Thomas ex sancto Hilario in *Catena aurea*, Joan., x, 36, ad illa verba: «Quem Pater sanctificavit et misit in mundum»: «Præcedit ceteros per id quod *sanctificatus est in Filium*». Unde sanctus Thomas docuit hanc præsentem thesim etiam explicite, si non in iisdem terminis ac nunc, sed in terminis æquivalentibus.

3° Ratione theologica probatur thesis. — Hæc ratio quæ diversimode proponitur a thomistis, sic clare exponi potest:

- Sanctitas formalis quæ in justis habetur per gratiam habituales sanctificantem, includit quatuor necessaria eaque sola.
- Atqui hæc quatuor multo excellentius habentur in Christo ex sola gratia unionis, etiam independentem a gratia habituali.
- Ergo sanctitas formalis in Christo constituitur per gratiam substantialem unionis; sic ejus sanctitas est innata, substantialis, et increata, et ex illa procedit sanctitas accidentalis, quæ a gratia habituali provenit.

Probatur major. — Sanctitas formalis de qua loquimur non est virtus quædam specialis proxime operativa, quæ a religione realiter non distinguitur, sed est unio ad Deum quam habent justus ex gratia habituali seu sanctificante.

Hæc autem sanctitas formalis includit quatuor necessaria, eaque sola; scil. quod justus sit formaliter sanctus:

- 1° prout *Deo unitur* et ad esse divinum quodammodo trahitur;
- 2° prout constituitur *filius Dei*, hæres regni, gratus et dilectus;
- 3° prout disponitur radicaliter ad bene et supernaturaliter operandum;
- 4° prout habet in se principium vite, repugnans cum peccato mortali.

Hæc omnia longe exponuntur in tractatu de gratia ubi est sermo de gratia habituali aut sanctificante, seu gratum faciente.

Minor. — Atqui hæc quatuor multo excellentius habentur in Christo ex sola gratia substantiali et increata unionis, etiam independentem a gratia habituali.

Etenim: 1° Per gratiam unionis humanitas Christi perfectius trahitur ad esse divinum ipsique conjungitur, quam per gratiam habituales. Trahitur enim ad esse divinum in se et non solum ad esse divinum participative; eique unitur non solum accidentaliter et per affectum, sed substantialiter ac personaliter.

2° Per gratiam unionis, Christus ut homo fit *Filius Dei naturalis* et hæres, ei gratissimus et dilectissimus, dum per gratiam habituales homo fit solum filius Dei adoptivus. Ut ostendit sanctus Thomas, III^a, q. 1, a. 1 et 2, amare in Deo est diffundere bonum, et majus hominum non potuit humanitati conferre quam seipsum illi substantialiter dare.

3° Per gratiam unionis Christus constituitur principium quod operationum theandricarum quæ sunt infinite meritorie, dum gratia

³ In isto Concilio dicitur: «Christus natura unctus, nos per gratiam: quia in illo plene fuit divinitas». Alloqui non esset inter sanctificationem Christi et nostram nisi differentia accidentalis secundum gradum gratiæ.

⁴ Illam Christum non habent gratiam habituales, hæc verba Dei Patris generaliter veniunt.

habitualis requiritur solum in Christo ut istae operationes supernaturales *connaturaliter* eliciantur a facultatibus humanis Christi.

4^o Denique unio hypostatica maiorem habet impossibilitatem cum peccato, quam gratia habitualis, nam, ut infra dicetur, non solum est impossibilis cum peccato mortali, sed cum omni peccato etiam levissimo, et insuper reddit hominem non solum impeccantem, sed absolute impeccabilem. Cf. III^a, q. 15, a. 1.

Ergo sequitur conclusio, scil. sanctitas formalis in Christo constituitur per gratiam substantialem nobis, proinde est *sanctitas* non accidentalis, sed *substantialis, increata*, et simul *innata*.

Confirmatur. — Christus per gratiam unionis est Filius Dei naturalis. Esse autem Filium Dei naturalem importat maximam sanctitatem, seu supremam cum Deo conjunctionem, ac supremam communicationem supernaturalem, secundum quam dictum est: «*Hic est Filius meus dilectus in quo mihi complacui*» (Matth., xvi, 5).

* * *

Objectio. — Gratia unionis non potest reddere hominem formaliter beatum. Ergo nec formaliter sanctum.

Respondetur: Nego consequens. Disparitas est, quod beatitudo formalis consistat in actione vitali, scil. in visione et amore Dei; sanctitas autem formalis de qua loquimur nunc, consistit in conjunctione habituali ad Deum, ordinata ad bene operandum; et sicut gratia habitualis dat ius ad gloriam, dummodo non amittatur per peccatum mortale, ita a fortiori gratia unionis.

Instantia. — Sed si Verbum assumeret naturam irrationalem, v.g. columbae, vel agni, non eam sanctificaret.

Respondetur: Hoc esset ex incapacitate subjecti seu naturae assumptae, imo illi Verbum non tribueret personalitatem, sed solum subsistentiam. Item in triduo mortis Verbum remansit unitum cadaveri Christi, non sub ratione personae, sed sub ratione suppositi.

Alia objectio. — Divinitas non potest formaliter sanctificare humanitatem Christi nisi eam intrinsece perficiat et realiter mutet ut forma intrinseca. Atqui Divinitas non potest se habere ad humanitatem Christi ut forma intrinseca. Ergo non potest eam formaliter sanctificare; aliis verbis: humanitas esset solum sancta per denominationem extrinsecam.

Respondetur: Distinguo maiorem: ... nisi eam intrinsece perficiat ut forma intrinseca *terminans*, seu potius ut actus intrinsece terminans, concedo; — ut forma intrinseca *informans*, nego. — Et cum tradistinguo minorem.

Sicut enim humanitas Christi realiter et intrinsece perficitur, sub ratione, non naturae, scil. suppositi, prout terminatur a Verbo, ita realiter et intrinsece sanctificatur per unionem personalem cum Verbo.

Instantia. — Sanctitas non potest haberi absque forma intrinseca quae peccatum excludit. Atqui haec forma intrinseca debet esse *informans*, sicut peccatum est privatio inherens; ita caecitas non tollitur nisi per potentiam visivam inherentem, et non per propositionem objecti terminantis.

Respondetur: Concedo maiorem. Nego minorem, nam peccatum sit omnino impossibile in humanitate Christi ex hoc solo quod haec humanitas assumitur a Verbo. Ratio est quia peccatum est privatio deordinans totum suppositum, et suppositum divinum non potest deordinari. E contrario caecitas est solum privatio alienius particularis accidentis, scil. facultatis visivae, et proinde non tollitur nisi per potentiam visivam inherentem.

Ultima objectio. — Sed tunc humanitas Christi sanctificatur per sanctitatem increatam, et consequenter esset Deus vel Deitas; scil. sequitur confusio naturarum.

Respondetur: Distinguo consequens sicut antea, scil. humanitas Christi esset Deus seu Deitas, si sanctificaretur per divinitatem, tanquam per formam informantem, concedo; tanquam per actum proprie terminantem, nego. Remanet ergo quod sanctitas Christi est *substantialis, et increata*, ac simul *innata*.

Dubium. — Utrum humanitas Christi formaliter et substantialiter sanctificetur *per ipsam divinitatem* quam includit personalitas Verbi, an per ipsam personalitatem relativam, ratione illius quod addit ad perfectiones absolutas, an etiam per ipsum modum unionis.

Respondetur cum Gonet, Billuart et pluribus aliis thomistis: Humanitas Christi substantialiter sanctificatur per ipsam divinitatem quam includit personalitas Verbi, non vero nobis aliis modis.

Hoc probatur auctoritate Patrum supra citata, praesertim Gregorii Nazianzeni dicentis, Oratione 30, n. 21: «*Christus (vel unctus) dicitur propter divinitatem, ea enim humanitatis unctio est*».

Humanitas autem formaliter sanctificatur ab eo quo ungitur. Ergo.

Probatur etiam haec ultima responsio ratione theologica, nam humanitas Christi formaliter sanctificatur per sanctitatem divinam. Atqui sanctitas divina est ipsa divinitas sub conceptu naturae, quam includit personalitas Verbi, sic tres personae divinae sunt sanctae eadem sanctitate essentiali^a.

Confirmatur. — Gratia habitualis formaliter sanctificat prout est *participatio divinae naturae*, sic est radix operationum proprie divinarum et ultimatim visionis beatificae. Ergo pariter id quod formaliter sanctificat humanitatem Christi est *ipsa divina natura* quam includit personalitas Verbi.

^a Aliis verbis personam Verbi significat humanitatem Christi, quia est personam divina.

Alii duo modi proinde rejiciuntur; praesertim clare constat humanitatem Christi non formaliter sanctificari per ipsum modum unionis, quia non datur, juxta nos, talis modus unionis; et si daretur, non formaliter sanctificaret, quia non foret forma sanctificans, sed tantum applicatio ad eam. Sic non dicitur quod justus sanctificatur per modum unionis ad gratiam habitualement, sed per ipsam gratiam habitualement.

Deique humanitas Christi non formaliter sanctificatur per personalitatem relativam Verbi, ratione illius quod addit ad perfectiones absolutas, nam, juxta probabiliorum plurium thomistarum sententiam in tractatu de Trinitate expositam, *personalitates divinae* ratione sui, seu ratione ipsius *esse ad* quod addunt ad essentiam, non dicunt novam perfectionem, nec proinde sanctitatem, sed potius abstrahunt, ut actus liber Dei, a perfectione et ab imperfectioe. Alioquin Patri deesset aliqua perfectio ex hoc quod deest illi filiatio, seu relatio subsistens quae constituit personam Filii. Unde relationes divinae subsistentes ad invicem oppositae et actus liber Dei, non sunt perfectiones simpliciter simplices saltem proprie dictae; nam perfectio simpliciter simplex definitur: perfectio quae nullam imperfectionem involvit et quam melius est habere quam non habere. Sic Pater habet omnes perfectiones simpliciter simplices, alioquin non esset Deus, et non habet filiationem ei relative oppositam; nec melius est pro eo habere actum liberum creandi quam non habere. Deus enim non est melior ex hoc quod creavit universum orbem.

Obijciunt quidam: Per id sanctificatur formaliter humanitas Christi cui immediate unitur. Atqui immediatius unitur subsistentiae Verbi, quam naturae divinae; Ergo.

Respondetur: Distinguo majorem: si hoc cui immediate unitur sit forma sanctificans, concedo; secus, nego.

Nec est inconveniens quod humanitas Christi uniatur divinitati, mediante personalitate Verbi, quia unio fieri nequit in natura, sed solum in persona. Item non unitur cum unico esse divino, nisi mediante persona Verbi. Cf. IIP^a, q. 17, a. 2. Item gratia habitualis totum hominem sanctificat, etsi non uniatur toti homini immediate.

Sic remanet quod humanitas Christi formaliter sanctificatur per gratiam substantialem et increatam unionis, seu per unionem, non cum participatione divinae naturae, sed cum ipsa natura divina, in persona Verbi. Sic, ut dictum est, sanctitas Christi non solum est extasis intellectus et amoris, sed extasis ipsius *esse*.

Hic articulus praëliminaris non perficit intensive doctrinam sancti Thomae, sed extensive tantum et technice, quia hoc jam æquivalenter dixerat.

Nunc considerata sanctitate Christi substantiali, agendum est de ejus sanctitate accidentali, quae constituitur per ejus gratiam habitualement, animae ejus a principio conceptionis infusam. De ea loquitur sanctus Thomas in tota hac quaestione VII^a.

ART. I. — UTRUM IN ANIMA CHRISTI FUERIT ALIQUA GRATIA HABITUALIS

Status quaestionis. — Fuerunt quidam theologi, ut asserit Paludanus in III Sent., distinct. 13, q. 2, qui existimaverunt gratiam habitualement non fuisse in Christo, quia putabant eam omnino in eo superfluum. Rationes eorum exponuntur in difficultatibus positae a sancto Thoma initio hujusce articuli primi, scilicet:

1^o Gratia est quaedam participatio divinae naturae, Christus autem est Deus non participative, sed secundum veritatem.

2^o Christo ex hoc solo quod erat filius naturalis Dei aderat facultas bene operandi supernaturaliter et debebatur ei hereditas vitae aeternae.

Id quod est verum in his argumentis, ut statim apparebit, est quod *absolute loquendo, Christus poterat libere operari, et, ratione auxilii transeuntis suppletis vices gratiae habitualis, elevari ad eliciendos actus supernaturales et etiam meritorios* (sed eos non produxisset connaturaliter)*. Hoc enim difficile est negare, et admittitur a pluribus thomistis ut Gonet, Godoy, Billuart, etc.

Supponamus enim quod Christus seu Verbum incarnatum non accepisset gratiam habitualement et tamen sese obtulisset pro nobis in cruce; haec oblatio esset non solum salutaris (ut actus nostri salutares qui antecedunt justificationem et ad eam disponent) sed vi gratiae unionis esset etiam meritoria, imo valoris infiniti[†]. Attamen, ut statim ostendendum est, haec oblatio non fuisset connaturalis, ut debet esse, nec fuisset connaturale meritum de condigno.

Conclusio articuli est: *Necesse est ponere in Christo gratiam habitualement.*

Est sententia communis inter theologos, eam tenent scholastici cum Magistro Sententiarum in III, dist. 13 et commentatores sancti Thomae in praesenti articulo. Oppositam vero proscribunt vel ut haereticam, vel ut erroneam, aut saltem ut temerariam. Conclusio articuli est ad minus *theologicè certa*, ut conclusio theologica rite deducta et communiter admissa, sic pertinet ad minus ad «scientiam theologicam», infra fidem et supra systemata theologica.

* Cf. GONET, *De Incarnatione*, disp. 12, a. 2, n. 35 et 44-53.

† Cf. SALMANTICENSES, *De Incarnatione*, disp. XIII, dub. IV, n. 60, 62, 90. Attamen Salmanticenses ibidem, n. 66 et 70, dicunt: «Christus non potuit mereri de condigno praemia supernaturalia absque gratia habituali», quia pro eis, ut ibidem dicitur: «Meritum de condigno alienius praemii tendit connaturaliter in ipsum». — In hoc Salmanticenses dissentiunt a Godoy et a Gonet, Billuart et a fortiori a Suarez qui immerito tenet Christum potuisse mereri de condigno praemia supernaturalia absque auxilio supernaturali elevante per modum transeuntis; cf. ibidem n. 92. Hoc dicit Suarez, quia admittit, contra thomistas, in nostra natura potentium omnium omnium, non solum passivum sed elevabilem, et activum.

Sylvius ad conciliandos diversos theologos qui non eandem uocem dant oppositæ sententiæ fecit sequentes distinctiones:

Juxta ipsum: 1° *Fide certum est quod Christus etiam secundum humanitatem fuerit sanctus et Deo gratus.*

2° *Probabile est quod ad fidem pertineat Christum fuisse sanctum per gratiam habitualement ejus animæ infusam (præsertim ex hoc quod secundum Sacram Scripturam caritatem et alias virtutes infusas habuerit, quæ præsupponunt gratiam habitualement).*

3° Christus secundum humanitatem fuit sanctus duobus modis: uno modo per gratiam unionis; alio modo per gratiam habitualement: prior sanctitas est substantialis, posterior est accidentalis. Proinde rejicienda est, *saltem ut temeraria*, sententia eorum qui dixerunt gratiam habitualement in Christo esse negandam ut superfluum, eo quod fuit sanctificatus per gratiam unionis.

1° **Probatur conclusio ex Sacra Scriptura.** — Sanctus Thomas citat in argumento sed contra textum Isaïæ, xi, 2, 3: «Requiescet super eum (scil. Christum vel Messiam) Spiritus Domini: spiritus sapientiæ et intellectus, spiritus consilii et fortitudinis, spiritus scientiæ et pietatis et replebit eum spiritus timoris Domini».

Illic textus Isaïæ probat directe existentiam donorum Spiritus Sancti in anima Christi, et consequenter existentiam ipsius gratiæ habitualis creatæ, a qua procedunt dona, ut exponitur in tractatibus de gratia et de donis; sic gratia habitualis vocatur a theologis «gratia virtutum et donorum» ex his quæ derivantur ab ipsa.

Hæc verba Isaïæ de se dicta exponit Christus apud Lucam, iv, 1; et communiter intelliguntur in sensu dato a sancto Thoma.

Citandus est etiam textus Evangelii secundum Joannem, i, 14-16: «Et Verbum caro factum est... et vidimus gloriam ejus, gloriam quasi unigeniti a Patre (hæc est gratia unionis seu filiatio divina naturalis), *plenum gratiæ et veritatis* (hic innuitur plenitudo gratiæ habitualis)». Item i, 16: «De plenitudine ejus nos omnes accepimus et gratia pro gratia». Hoc confirmatur ex textibus Scripturæ in quibus tribuuntur Christo virtutes quæ gratiam habitualement præsupponunt, ut caritas, humilitas, etc.

Sensus horum textuum Sacræ Scripturæ magis constat ex Traditione, quæ est ejus vivus commentarius.

2° **Probatur ex Patribus** (cf. Ronet de Journal, *Enchiridion patristicum*, Index theol., n. 394).

Sanctus Joannes Chrysostomus, in *Psalm. XLIV*, 2 (op. cit., n. 1208), dicit: «Omni gratia effusa est in illud templum (Christum); non dat enim illi Spiritum in mensura: "Nos enim de plenitudine ejus accepimus"». «Illud autem templum integrum et universam accepit gratiam... Illic quidem est integra gratia, in hominibus autem parum quid, et stilla ex illa gratia».

Sanctus Cyrillus Alexandrinus, *De Sancta Trinitate, dialog. 6* (op. cit., n. 2088): «Sanctificatus ipse (Christus), cum sit sanctus et

enndum naturam in quantum est Deus; sanctificatur vero nobiscum quoad humanitatem».

Sanctus Augustinus, *De Trinitate*, l. XV, c. 26, n. 46 (op. cit., n. 1680): «Dominus ipse Jesus Spiritum Sanctum non solum dedit ut Deus, sed etiam accepit ut homo; propterea dictus est *plenus gratiæ* (Joan., i, 14) et *Spiritu Sancto* (Lc., iv, 1). Et manifestius de illo scriptum est in Actibus Apostolorum, x, 38: *Quoniam unxit eum Deus Spiritu Sancto*: non utique oleo visibili, sed dono gratiæ, quod visibili significatur unguento, quo baptizatos unguunt Ecclesia». Hoc autem donum quod per unguentum baptismi significatur est gratia habitualis.

Sanctus Bernardus, *Hom. 4 super Missus est*, n. 5: Supra hæc verba Evang. secundum Lucam: «Ideoque quomodo nascetur ex te sanctum» dicit: «Procul dubio ac singulariter sanctum fuit et *per Spiritus sanctificationem et per Verbi assumptionem*». In his ultimis verbis duo distincta enuntiantur; manifestum est autem quod verba «et per Verbi assumptionem» significant gratiam increatam unionis, proinde alia præcedentia scil. «per Spiritus sanctificationem» innuunt gratiam creatam seu habitualement.

Nondum tamen in Patribus ita explicite distinguuntur gratia increata unionis a gratia creata habituali sicut apud scholasticos, præsertim sicut apud sanctum Thomam. Magis explicite apud Patres distinguuntur ab ipso Verbo caritas infusa in Christi anima, quia frequenter in Evangelio et in Epistolis agitur de caritate Christi, et de ejus aliis virtutibus quæ gratiam habitualement semper præsupponunt. Patres magis concrete loquebantur, scil. de ipsis actibus Christi et minus abstracte de gratia habituali. Ita semper est, prout intellectus noster paulatim transit de concreto ad abstractum, et rursus deinde ad concretum melius intelligendum rellit. Hoc verificatur in omnibus tractatibus.

3° **Probatur ratione theologica** in corpore articali, tripliciter:

1° *Ex parte principii* seu unionis hypostaticæ.

2° *Ex parte finis*, seu objecti operationum supernaturalium animæ Christi.

3° *Ex parte habitudinis ipsius Christi ad genus humanum.*

Legere articulum.

1° *Ratio ex parte principii*, seu unionis hypostaticæ, ad hoc reducitur:

— Quanto aliquod receptivum est propinquius causæ influenti, tanto magis participat de influentia ipsius.

— Atqui anima Christi est propinquissima Verbo Dei, auctoris gratiæ, prout ei unitur in persona, nec potest esse propinquior.

— Ergo anima Christi maxime participat de influentia gratiæ a Deo.

Ex hoc sequitur quod gratia habitualis in Christo sit *proprietas*, si non physica, saltem moralis unionis hypostaticæ, in quantum Verbo incarnato connaturaliter dehebat. Non tamen est proprietas

physica, nam Verbum non constituit cum humanitate Christi unam naturam, sed solum unam personam.

Similis ratio, omni proportionem servata, datur pro plenitudine gratiae in B. Maria Virgine.

2^a Ratio ex parte finis operationum animae Christi, sic exprimi potest:

- Ut operationes animae, scil. cognitio et amor, *connaturaliter* attingant Deum auctorem gratiae super omnia diligendum, anima et facultates debeat elevari per gratiam habitualement, quasi per secundam naturam.
- Atqui oportebat operationes animae Christi «*propinquissime*» et ideo *connaturaliter* attingere ad Deum auctorem gratiae, per cognitionem et amorem.
- Ergo anima Christi et ejus facultates debebant elevari per gratiam habitualement.

Major patet prout ad *connaturalem* elicentiam harum operationum necessaria est gratia habitualis. Agens enim *connaturaliter* operatur, quando habet in se naturam seu formam *permanentem* qua inclinatur ad actum. Anima autem Christi non potuit intrinsece et permanentem inclinari ad actus vitales supernaturales, nisi per gratiam habitualement.

Cf. ad 3^{um} in fine.

Non sufficiebat enim ipsa natura animae, nec gratia unionis.

Natura animae namque est *entitative naturalis* et proinde intrinsece incapax elicendi actus vitales supernaturales; cum gratia autem actuali tantum potuisset quidem eos elicere, sicut peccator ante justificationem elicit actum salutarem; sed non *connaturaliter*, sicut communiter dicimus de quolibet justo. Cf. ad 1^{um}.

Nec sufficiebat *gratia unionis*, quia gratia unionis est «esse personale Verbi» quod gratis divinitus datur humanae naturae in persona Verbi» ut dictum est q. 6, a. 6; sic constituit quidem *principium* quod operationum, non vero *principium* quo. Et id ratione cujus anima Christi inclinatur intrinsece permanentem ac *connaturaliter* ad actus supernaturales, debet in ea esse *ad modum secundae naturae*, ut *principium* operativum quo *radicale*, sicut virtutes infusae sunt *principium* quo *proximum*.

Ex hoc apparet quod gratia habitualis in Christo non fuit superflua, sed necessaria ut eliceret *connaturaliter* actus supernaturales et meritorios. Cf. ad 2^{um}.

Oportet insistere in verbo *connaturaliter*, quia absolute loquendo Christus poterat, vi gratiae unionis, et cum auxilio transeunte elicere actus supernaturales imo et meritorios. Sed ut *connaturaliter* eos eliciat, requiritur in ejus anima gratia habitualis velut secunda natura, quae est participatio divinae naturae. Alioquin ejus anima esset imperfecta, quod est omnino inconveniens.

3^a Ratio ex habitu Christi ad nos sic confirmat praecedentes:

- Mediator Dei et hominum debet habere gratiam in alios redundantem.
- Atqui Christus, ut homo, est mediator Dei et hominum, ut dicitur in I Tim., II, 5 et Joan., I, 16: «De plenitudine ejus omnes accepimus et gratiam pro gratia».
- Ergo Christus, ut homo, debuit habere gratiam in nos redundantem.

Et videbimus infra, q. 8, a. 5, quod gratia Christi capitalis non est ipsa gratia unionis praecise, sed gratia habitualis ut praesupponens et connotans gratiam unionis. Dicit ibi sanctus Thomas: «Unumquodque agit in quantum est in actu..., unde agens est praestantius patiente... Et ideo ex illa eminentia gratiae quam accepit Christus, competit sibi, quod gratia illa ad alios derivetur».

Revera Christus est *caput* hominum prout meruit et satisfecit pro nobis, et non potuit *connaturaliter* elicere hos actus meritorios et satisfactorios sine gratia habituali, ut dictum est. Sed praesupponitur gratia unionis ut actus isti sint *valoris infiniti*, ex parte principii quod.

Ad plenioram intelligentiam articuli notanda sunt tres conclusiones quae ex eo eruntur a Gonet, *De Incarnatione*, disp. 12, a. 2 et pluribus aliis thomistis ut Codoy et Billuart, quamvis non consentiant omnino Salmanticenses circa tertiam.

1^a. Gratia habitualis fuit necessaria in anima Christi, ad completam et consummatam illius sanctitatem. Ita communiter theologi, excepto Vásquez.

2^a. Gratia habitualis fuit necessaria in anima Christi, ut *connaturaliter* actus supernaturales eliceret. Hoc communiter admittitur a Thomistis, contra Lorcam.

3^a. Gratia habitualis necessaria fuit in Christo *ad merendum connaturali modo* praemium supernaturale; *de potentia tamen absoluta, sine illa praemium supernaturale promereri potuisset cum auxilio intrinsece supernaturali* ut lumen gloriae per modum transeuntis.

Ita plures thomistae, ut Codoy et Billuart.

Obijciunt contra hanc tertiam conclusionem quod sanctus Thomas, q. 29, de Veritate, a. 5, ad 4, ait quod «licet meritum Christi quamdam infinitatis rationem habeat ex dignitate personae, tamen rationem meriti habet ex gratia habituali, sine qua meritum esse non potest».

Gonet respondet ibidem n. 45: «Respondeo intentum D. Thomae loco citato esse tantum quod sine gratia habituali non potest esse *connaturaliter* meritum, ex quo non sequitur quod absolute loquendo et de potentia Dei absoluta, anima Christi cum sola gratia unionis et auxilio actuali supernaturali, non potuerit mereri praemium super-

Joannes a Sancta Thoma, *De Incarnatione*, disp. VIII, a. 2, n. 2, fere similiter loquitur dum dicit: «Ad valorem meriti et ad naturalem, sed tantum quod id non potuerit *connaturaliter*».

satisfaciendum habitualis gratia in Christo non est simpliciter necessaria, ut aliqui voluerunt, cum potius valor superior meriti et satisfactionis desumatur ex valore Personæ.

* * *

Conclusio sancti Thomæ confirmatur ex solutione objectionum articuli. Cf. *Ad 1^{um}*: «Anima Christi non est per suam essentiam divina. Unde oportet, quod fiat divina per participationem, quæ est secundum gratiam». — *Ad 2^{um}*: In anima Christi «actus visionis beatificæ et fruitionis non possunt esse nisi per gratiam». — *Ad 3^{um}*. Humanitas Christi est divinitatis instrumentum, sed instrumentum animatum, quod ita agitur, quod etiam agit; et ut agat supernaturaliter amore caritatis debuit habere gratiam habitualement, saltem normaliter. Esset quid omnino *anormale* pro Christo non habere gratiam habitualement.

Alia obiectio: Si Christus haberet gratiam habitualement, esset filius Dei adoptivus, nam filiatio adoptiva est effectus formalis gratiæ habitualis. Videbimus autem infra quod Christus nequit dici filius Dei adoptivus, quia iam ex se est Filius per naturam.

Respondetur negando consequentiam, nam filiatio adoptiva non est effectus primarius gratiæ habitualis, sed secundarius tantum, et etiam si esset primarius, non communicaretur Christo, quia Christus iam est Filius Dei naturalis et proinde non est subjectum capax filiationis adoptivæ. Filiatio adoptiva convenit enim alicui ratione suppositi, seu personæ, et proinde persona quæ est Filius Dei naturalis, non potest dici filius adoptivus. Sic inter filios Dei adoptivos primum locum tenet B. Virgo Maria.

1^{um} Dubium. — *Quandonam Christus habuerit gratiam habitualement?*

Respondetur: infra q. 34, a. 1: A primo instanti suæ conceptionis, quia gratia habitualis sequebatur counaturaliter ad unionem hypostaticam.

2^{um} Dubium. — *An Christus in primo instanti suæ conceptionis se disposuerit per actum liberi arbitrii ad gratiam habitualement tunc infusam?*

Respondet sanctus Thomas affirmative, infra q. 34, a. 3, quia hic modus sanctificationis per dispositionem propriam, ut in adultis, est perfectior quam sanctificari sine hac dispositione propria, ut in parvulis.

Tenet enim sanctus Thomas ibidem a. 2, ad 3, quod «intellectus Christi secundum scientiam infusam poterat intelligere in primo instanti conceptionis et absque conversione ad phantasmata». Hoc etiam a multis doctoribus admittitur pro B. Maria Virgine. Ita etiam angelus et Adam et Eva, qui creati sunt ut adulti, in instanti creationis suæ incipiendo gratiam habitualement sese disposuerunt ad eam per gratiam actualem.

Obijciatur: Hunc actum liberi arbitrii esse a gratia habituali et proinde non posse esse dispositionem ad illam.

Respondent thomistæ, in tractatu de Gratia, ubi de justificatione adulti: Plures thomistæ, ut Gonet, Serra, merito tenent quod actus liber ultimo disponens in genere causæ materialis ad gratiam habitualement eam sequitur in genere causæ formalis ac proinde procedit effective ab ipsa gratia habituali, secundum principium: *causæ ad invicem sunt causæ in diverso genere*.

Item debita organisatio corporis humani est dispositio ad receptionem animæ humanæ, attamen corpus non habet hanc ultimam dispositionem nisi ab anima ut docet sanctus Thomas, I^a, q. 76, a. 4, ad 1.

Alii thomistæ, ut Goudin, dicunt: actus liber ultimo disponens ad gratiam habitualement in adultis est effective a virtute caritatis non illud permauenter communicatæ per modum habitus, sed transeuntem per modum actualis auxilii. Prima responsio videtur profundior.

Sanctus Thomas solvit hanc quæstionem dum dicit in I^a-II^a, q. 113, a. 8, ad 1^{um}: «Quia infusio gratiæ et remissio culpæ dicuntur ex parte Dei justificantis, ideo ordine naturæ (in eodem instanti) prior est gratiæ infusio, quam culpæ remissio. Sed si sumantur ea quæ sunt ex parte hominis justificati, est e converso; nam prius est, ordine naturæ, liberatio a culpa, quam consecutio gratiæ justificantis». Liberatio autem a culpa est ultima dispositio ad consecutionem gratiæ habitualis, et non fit in adulto sine motu liberi arbitrii (ut dicitur ibidem in corpore articuli); hic motus liberi arbitrii in Deum procedit a productione actuali gratiæ habitualis, et eam sequitur in genere causæ formalis, efficientis et finalis, quamvis eam præcedat in genere causæ materialis, ut ultima dispositio in corpore ad animam.

ART. II. — UTRUM IN CHRISTO FUERINT VIRTUTES

Status quæstionis. — Agitur de virtutibus quæ simpliciter dicuntur virtutes, ut virtutes theologales et cardinales; postea solum, q. 9, agendo de scientia Christi, erit sermo de virtutibus intellectualibus, quæ non simpliciter dicuntur virtutes, prout non faciunt hominem simpliciter bonum, sed solum secundum quid, scil. bonum metaphysicum, aut bonum mathematicum.

Agitur non solum de virtutibus moralibus per se infusis, sed etiam de virtutibus moralibus ordinis naturalis, quæ nostris actibus acquiri possunt.

Conclusio est: *Christus habuit omnes virtutes*; sensus est: habuit omnes virtutes non ponentes ex sui ratione defectum in anima Christi, qui simul erat victor et comprehensor, ut infra dicitur. Sic in articulis sequentibus dicitur, non habuit fidem, spem nec penitentiam.

Probatur: 1° ex auctoritate Evangelii, in quo Christus apparet ut exemplar omnium virtutum; ipsi rationalistæ, ut Renan, hoc fatentur. In hoc insistendum est ut melius manifestetur Christi sanctitas, quæ est credibilitatis motivum adducens ad fidem.

Hoc apparet primo negative ex eo quod Christus fuit absque ullo peccato, ita ut iudeis enim interdicere quærentibus dicere potuerit, nullo contradicente: *Quis ex vobis arguet me de peccato?* (Joan., viii, 46). Et revera, ut narratur in Evangelio « principes sacerdotum quærebant falsum testimonium contra Jesum, ut eum morti traderent, et non invenerunt » (Matth., xxvi, 59). Sed, nuice quia Jesus confessus est, se esse Christum, Filium Dei, « princeps sacerdotum scidit vestimenta sua dicens: Blasphemavit » (Matth., xxvi, 65). Ipse Judas fassus est: « Peccavi, tradens sanguinem justum » (Matth., xxvii, 4) et Pilatus ait: « Innocens ego sum a sanguine justii hujus, vos videritis » (ibidem, 24).

Insuper Christus omnes virtutes etiam maxime diversas habuit in statu heroico. Præsertim in ejus vita apparent caritas et pietas erga Deum, caritas et misericordia erga homines, perfecta abnegatio, humilitas simul cum summa magnanimitate, et perfectissima mansuetudo simul cum summa fortitudine et patientia in cruce, v.g. dum oravit pro tortoribus suis. Mirabiliter in Christo conciliabantur sanctus rigor justitiæ erga pharisæos impenitentes et immensa misericordia erga peccatores, qui gratiæ Dei non resistunt.

Imo, ut ostenditur in Apologetica, hæc harmonia et perseverantia virtutum maxime diversarum in gradu heroico est miraculum morale. Hæc enim alta et profunda harmonia virtutum seu sanctitas haberi nequit absque specialissima Dei interventione. Est namque firmissima unio cum ipsi Deo, quæ non potest esse nisi a Deo, prout ordinem agentium debet correspondere ordini finium. Hoc jam apparet arguendo apologetice non ex revelatione sed ex ratione.

Imo sanctitas Christi est non solum emineus, sed manifeste extraordinaria, præsertim prout in seipsa coadjuvat virtutes heroicas maxime diversas. Vidimus quidem aliquem ex naturali complexione, vel ex aliqua consuetudine esse promptum ad opera fortitudinis, qui tamen non est promptus ad mansuetudinis opera, natura enim determinatur ad unum. Sed quod aliquis habeat simul et excellenter omnes virtutes, etiam eas quæ inter se maxime distant ut summam fortitudinem et summam mansuetudinem, perfectum amorem veritatis et justitiæ et simul maximum erga errantes et peccatores misericordiam, hoc esse non potest nisi per extraordinarium auxilium Dei, qui solus in sua simplicitate perfectiones maxime diversas formaliter eminen-ter continet et eas in anima humana intime unire potest, ut hæc anima sit perfectæ Dei imago.

Sic anima Christi est altissimum speculum in quo Deitas considerari possit.

2° *Probatur ratione theologica* quod Christus habuerit omnes virtutes. Hæc ratio sancti Thomæ valet jam virtutibus infusis, sic est

— Sicut potentia animæ derivatur ab ejus essentia, ita virtutes infuse a gratia habituali, et in gradu proportionato.

— Atque gratia habitualis fuit in Christo ab instanti conceptionis, et quidem in summo gradu perfectionis, ut melius infra patebit a. 9, 10, 11.

— Ergo in Christo fuerunt omnes virtutes infuse et in summo gradu.

Agitur de virtutibus non ponentibus ex sui ratione defectum aliquem in anima Christi, qui simul erat viator et comprehensor; sic in articulo 3 et 4, excluduntur fides, spes et penitentia*. Ratio data valet pro caritate et pro omnibus virtutibus moralibus infusis.

Ad 1^{am}. Gratia habitualis non producit actus nisi mediantibus virtutibus.

Ad 2^{am}. « Christus habuit virtutes perfectissime, ultra communem modum, sicut etiam Plotinus posuit quemdam sublimem modum virtutum, quas esse dixit animi purgati, ut refert Macrobius, l. I in Somno Scipionis, c. 8 ».

Ad 3^{am}. « In hoc ipso quod Christus omnes divitias contempsit, ostendit in se summum gradum liberalitatis et magnificentiæ ». Virtutes istæ enim, sicut entrapelia quæ est circa jocos, possunt exerceri et agendo et contemnendo propter aliquid aliud. « Concupiscentias pravas, Christus omnino non habuit, ut infra patebit q. 15, a. 1 et 2 ». Sic Christus habuit perfectam temperantiam, non vero continentiam quæ secundum Augustinum non est virtus, sed aliquid minus virtute (castitatis), nam continens habet proprie pravas concupiscentias, sed eis per voluntatem resistit. Cf. Cajetanum qui dicit: sumendo tamen nomen continentia communiore usu, nihil prohibet Christum continentem appellare.

* Hoc argumentum supponit gratiam habitualement creatam esse in anima Christi; sed inverti potest, argumentando nempe ex Sacra Scriptura quæ asserit virtutes infusas, v.g. caritatis, humilitatis, fuisse et esse in sanctissima Christi anima, ad probandum quod pariter fuit et semper est in ea gratia habitualis creata, quæ est radix virtutum infusarum ac septem donorum, quæque propterea vocatur « gratia virtutum et donorum », cf. III^a, q. 62, a. 2.

Ex hoc argumento sic inverso, nunc clare constat quod esset *magnum inconvenientiens* si in sanctissima Christi anima non fuisset gratia habitualis creata, nam in ea virtutes infuse fuissent siue earum radice normali ac proxima, aut nullus loco virtutum infusarum esset solum auxilium supernaturale transiens, ut lumen gloriæ per modum transeuntis.

Unde quamvis hæc gratia habitualis creata non sit *absolute necessaria* (supposita jam increata gratia unionis, qua anima Christi jam sanctissima est), sed solum *convenientissima*; hæc tamen convenientia talis est ut ejus oppositum esset *magnum inconvenientiens*; id est anima Christi esset tunc imperfecta imo quasi monstrum in ordine supernaturali. E contrarium dum dicitur « convenientius erat pro Deo creare potius quam non creare, nos elevare ad ordinem gloriæ, et velle incarnationem etc. potiusquam oppositum », tunc oppositum non fuisset inconvenientiens. In hoc apparet magna convenientia gratiæ habitualis in Christo. Ha omni proportionem servata *convenit* quod in justis sit sacrum septenarium donorum, alioquin vita gratiæ esset imperfecta quod esset inconvenientiens per respectum ad Providentiam quæ disponit omnia suaviter et fortiter. Cf. I^a-II^a, q. 68, a. 2.

* Cf. infra q. XV, a. 1, ad 5. Quamvis Christus perfectissime detestaretur peccatum, non potuit in eo esse penitentia, quia non potuit in eo esse peccatum.

Dubium I^{um}. — *An Christus habuerit omnes virtutes morales per se acquisibiles.*

Respondent communiter theologi affirmative.

Ratio est quia in Christo appetitus sensitivus erat ejusdem naturæ ac in nobis, scil. inclinatio ad bonum sensibile *delectabile*, et ut esset complete et perfecte inclinatus ad actum naturalem honestum, indigebat forma superaddita, quæ non poterat esse alia quam virtus moralis per se acquisibilis. Non sufficiebant virtutes morales infusæ, quia hæc solum inclinant ad actus supernaturales; et correlativæ virtutes morales acquisibiles, quamvis in se in suo ordine sint vere virtutes, se habent ad infusas, tanquam *dispositiones* ex quibus habetur facilitas extrinseca exercitii infusarum, nam excludunt per repetitionem actuum inordinatas inclinationes¹⁰. Virtutes morales acquisitæ se habent ad infusas aliquomodo sicut in citarista agilitas manuum ad artem quæ est in intellectu practico. Unde certum est quod Christus habuerit virtutes morales per se acquisibiles; alioquin fuisset moraliter imperfectus, sicut juniores christiani qui eo ipso quod sunt in statu gratiæ habent prudentiam infusam, quæ tamen parum manifestatur quia deest illis prudentia acquisita, sine qua prudentia infusa cum difficultate exercetur.

Confirmatur. — Voluntas Christi non minus debet perfici circa bonum, quam ejus intellectus circa verum. Atqui in intellectu ejus fuerunt scientiæ naturales, ut infra patebit, q. 9, a. 4. Ergo pariter in ejus voluntate et appetitu sensitivo fuerunt virtutes morales acquisibiles.

1^a Objectio. — Perfectissime operari est operari ex motivo supernaturali. Atqui Christus debuit semper perfectissime operari. Ergo semper ex motivo supernaturali, seu per actus virtutum infusarum et non per actus virtutum per se acquisibilium operabatur.

Respondetur: Distinguo majorem: perfectissime operari est operari ex motivo supernaturali, tanquam *ex fine operantis*, concedo; tanquam semper *ex fine operis*, nego. — Unde sicut Christus exercuit non solum actus caritatis, sed actus virtutum moralium infusarum, quæ a caritate imperantur; ita etiam exercuit *actus naturales ex objecto et fine operis honestos*, subordinatos tamen fini supernaturali caritatis ut fini operantis. Sic dixit: «*Reddite quæ sunt Cæsaris, Cæsari...*» (Matth., xxii, 21); hæc debentur in ordine naturali, sicut solvere debita secundum justitiam commutativam, ab ipsis paganis cognitam.

Sicut enim gratia non destruit naturam, sed eam perficit, ita virtutes infusæ non destruunt nec reddunt inutiles virtutes acquisitas, sed eas perficiunt, ordinando scil. eorum actus ad finem caritatis, ut ad finem non operis sed operantis. Sic actus temperantiæ

¹⁰ Virtus infusa ex se præstat quidem facilitatem intrinsecam ad suos actus, sed potest esse difficultas extrinseca ratione passionum inordinatarum si deest virtus acquisita correlativa, ut in ebrio equilibrio deest sobrietas acquisita.

acquisitæ est supernaturalis quoad modum tantum, dum actus temperantiæ infusæ est supernaturalis quoad substantiam. Virtutes morales acquisitæ sic subserviunt virtutibus moralibus infusis, aliquo modo sicut imaginatio et memoria sensitiva subserviunt scientiæ, sicut philosophia subservit theologiæ et ipsa theologia doctrinæ fidei quæ scientiam theologicam superat. Est normalis hierarchia functionum.

2^a Objectio. — Sed virtutes acquisitæ requiruntur ad refrenandas passiones immoderatas, quæ in Christo non erant, nam infra dicetur q. XV, a. 2, in Christo non fuit fomes peccati. Ergo.

Respondetur: Distinguo antecedens; virtutes acquisitæ *secundario* requiruntur ad refrenandas passiones immoderatas, concedo; *primario*, nego. — Nam primario et præcipue dantur ad inclinandas potentias ad bene, proinde et expedite operandum in ordine naturali. Ita operatur v.g. castitas, etiam quando non sunt tentationes vincendæ, nec refrenandæ passiones. Sic humilitas in Christo non refrenabat primos motus superbiæ, sed pleue subiciebat ejus voluntatem magnitudini divinæ.

Sic virtutes per se acquisibiles fuerunt in Adamo in statu innocentie et remaneant in beatis, ut docet sanctus Thomas, I^a-II^æ, q. 67, a. 1.

Dubium II^{um}. — Utrum Christus has virtutes morales per se acquisibiles habuerit *per infusionem*, an eas propriis actibus acquisierit?

Difficile est respondere cum certitudine. *Probabilius* juxta plures theomistas¹¹, *cas habuit per infusionem*, sicut Adam in statu innocentie eas habuit ab instanti creationis suæ. Verum tamen est quod Adam creatus est in ætate adulta, dum Christus ut homo paulatim ad hanc ætatem pervenit.

Ratio principalis hujusce responsionis est quod Christus his virtutibus nunquam caruit, nam *privatio illarum ad tempus mala est* et in Christo nullus defectus admittendus est, exceptis his qui ad finem Incarnationis conduceunt, ut privatio gloriæ corporalis ad tempus. Sed non ita est privatio harum virtutum ad tempus. Magis derogaret dignitati Christi quod caruerit ad tempus his virtutibus, quam accresceret ei perfectionis ex earum acquisitione, quæ non potest esse instantanea, sed solum progressiva. Ecclesia insuper declaravit quod «*Christus non fuit passionibus subjectus, nec profectu operum meroratus est*» (Denz., 224; II Concilio Constantinopolitano).

Objectio. — Sed dicitur apud Lucam, ii, 52, quod «*puer Jesus praeclucebat sapientia et ætate et gratia apud Deum et homines*».

Respondet sanctus Thomas, a. 12 ad 3^m: «*Christus proficiebat sapientia et gratia sicut et ætate (non secundum augmentum habi-*

¹¹ Ita Bonet, Billuart, Item Suarez et Vasquez, sed illa ratione hoc non probant.

tuum, sed) quia secundum processum ætatis *perfectiora opera faciebat*. Hoc clarius infra patebit, post examen quæstionis de plenitudine gratiæ in Christo ab instanti conceptionis suæ.

Alia objectio. — Sanctus Thomas dicet postea, q. 9, a. 4, et præsertim q. 12, a. 2, c; et ad 1^{um}, quod Christus profecit secundum scientiam acquisitam. Ergo pariter secundum virtutes morales de se acquisibiles.

Respondetur non est paritas; 1^o quia scientiæ naturalis ordinis non reddunt hominem simpliciter bonum, sicut virtutes morales, sed solum bonum secundum quid, v.g. bonum mathematicum, aut bonum physicum; 2^o quia si scientiæ naturales fuissent infusæ Christo, in eo intellectus agens fuisset perpetuo otiosus, quoad primam suam functionem, scil. abstrahere species intelligibiles a sensibilibus.

Ergo probabilius Christus habuit ab initio virtutes morales per se acquisibiles.

ART. III. — UTRUM IN CHRISTO FUERIT FIDES

Communiter respondetur *negative*. Ita sanctus Thomas.

Ratio data in argumento «sed contra», non absolute probat intentum, nam verba Petri ad Jesum hic citata, scil. «*Tu omnia nosti*» dicta sunt post Christi resurrectionem. Cf. Joan., xxi, 17; nude possunt aliquomodo probare quod saltem post resurrectionem Jesus non habuit fidem quæ est de mysteriis non apparentibus, sed visionem beatam.

In corpore articuli, præsupponitur id quod probandum est infra, q. 34, a. 4, quod Christus a primo instanti suæ conceptionis plene vidit Deum per essentiam. Deus autem clare visus excludit rationem fidei quæ est de non visis.

Aliis verbis: *Virtus non potest esse in subjecto cui repugnat actus illius primarius*. Atqui actus primarius fidei est circa Deum non visum. Ergo fides non potuit esse in Christo, qui ab instanti conceptionis suæ clare vidit Deum per essentiam. Est communis theologorum sententia. Nullus theologus tenet quod actus fidei circa Deum possit simul esse cum visione beatifica, quia textus Epistolæ ad Hebræos, xi, 1, est clarius, scil.: «*Fides est argumentum non apparentium*». Durandus tamen putat quod *habitus* fidei, si non ejus actus, potest subsistere in beatis. Scotus tenet hoc esse possibile, sed inutile. Sanctus Thomas et sanctus Bonaventura putant ipsum habitum fidei non posse simul esse cum visione beatifica. Sic sanctus Thomas dicit in corpore nostri articuli: «*Objectum fidei est res divina non visa*. Habitus autem virtutis recipit speciem ab objecto, ideo *excluso* quod res divina sit non visa, excluditur ratio fidei».

Saltem visio beatifica peremptorie excludit et actum et habitum fidei. Visio beatifica per modum transuentis, ut eam habuit in terris sanctus Paulus, secundum opinionem sancti Augustini et sancti Thomæ, excludit actum fidei de eodem objecto, non vero habitum fidei.

Ad 1^{um}. Virtutes morales, quamvis sint inferiores fide, fuerunt et sunt semper in Christo, quia non important defectum per comparisonem ad suas materias¹⁷.

Ad 2^{um}. An Christus tamen habuerit meritum fidei?

Sanctus Thomas non docet in Christo fuisse meritum fidei, sed id unde meritum fidei est in nobis, id est perfectam obedientiam a caritate imperatam.

Christus vero habuit fidelitatem in promissis, quæ quandoque in Sacra Scriptura vocatur fides, v.g. Osee, ii, 20.

Sic dicitur de Messia apud Isaiam, xi, 5: «*Erit fides cinctorium renum ejus*».

Corollarium. — Maxima igitur fides, quæ fuit in creatura intellectuali, fuit fides theologica B. Mariæ Virginis; nam fides ejus erat proportionata ejus plenitudini gratiæ. Ex hoc apparet altitudo actus fidei et actus spei B. Mariæ Virginis, speciatim in Calvario, dum minime dubitat Filium suum apparenter victum, esse Filium Dei, victorem dæmonis, peccati et proxime victorem mortis.

ART. IV. — UTRUM IN CHRISTO FUERIT SPES

Status quæstionis. — Est difficultas quædam, nam in Psalmo XXX, 1, dicitur in persona Christi: «*In te, Domine, speravi*». In super Christus expectavit seu speravit gloriam corporis sui et ædificationem corporis sui mystici.

Conclusio tamen sancti Thomæ quam communiter tenent theologici est: *Christus virtutem spei non habuit, sed habuit quemdam actum spei seu potius desiderii respectu aliquorum quæ nondum erat adeptus*.

1^o *Probatur ex Epistola ad Romanos*, vii, 24: «*Quod videt quis, quid sperat?*».

Sed Christus non habuit fidem, ut dictum est, quia ab initio videbat essentiam divinam, ergo nec virtutem spei habuit.

2^o *Probatur ratione theologica* desumpta ex objecto formali quod, seu primario spei, ut est virtus theologica, scil.: spes habet pro objecto primario ipsum Deum, cujus fructio expectatur.

Atqui Christus a principio suæ conceptionis plene habuit fruitionem divinam, ut infra dicetur, q. 34, a. 4.

Ergo virtutem theologice spei non habuit.

Principium est idem ac in articulo precedenti, scil. *virtus non potest esse in subjecto cui repugnat actus illius primarius*.

Attamen in fine corporis articuli, sanctus Thomas admittit quod Christus habuit quemdam actum spei seu potius desiderii respectu

¹⁷ Attamen in virtutibus moralibus infusis est imperfectio modi dispensandi prudentie, ratione cuius ipse sunt inferiores donis.

quorundam v.g. expectando gloriam corporis, et ædificationem Ecclesiæ; sic in Psalmo XXX, 1, dicitur in persona Christi: «In te Domine speravi». Sed hæc objecta non sunt objectum primum virtutis theologicæ spei, et sic remanet quod Christus hæc virtutem theologicam non habuit.

Corollarium. — Altissima igitur spes, quæ fuit in creatura intellectuali, fuit spes B. Mariæ Virgini, præsertim in Calvario, quando Apostoli, excepto Joanne, mortem Christi portare non valebant, unde dicitur in Stabat: *Fac ut portem Christi mortem*¹³.

1^{um} Dubium. — A qua virtute processerit in Christo hic actus desiderii gloriæ corporis et ædificationis Ecclesiæ?

Respondetur: Procedebat a virtute caritatis, ut actus ejus secundarius, quo Christus sese diligebat et Ecclesiam, propter Deum, «Majorem hac dilectionem nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis» (Joan., xv, 13).

Sic etiam in nobis ex caritate procedit secundario amor concupiscentiæ quo desideramus vitam æternam nobis ad Deum glorificandum.

2^{um} Dubium. — An in Christo fuerit poenitentia?

Respondetur negative, quia poenitentia proprie dicta est dolor de peccatis propriis; Christus autem erat impeccabilis, ut infra ostenditur. Sacra Congregatio Sancti Officii (15 jul. 1893) prohibuit titulum: «Cor Jesu poenitens, Cor Jesu poenitens pro nobis, Jesu poenitens, Jesu poenitens pro nobis» (A. S. S., T. XXVI, p. 319).

Hæc responsio clare constat secundum doctrinam sancti Thomæ communiter acceptam secundum quam (cf. III^a, q. 80, a. 2) poenitentia est virtus specialis distincta a religione et a iustitia vindictiva et ab omnibus aliis virtutibus.

Sic actus primarius et specificativus poenitentiae est dolor de peccatis propriis ex motivo emendationis, et intentio operandi ad deletionem peccati proprii præteriti.

Virtus autem non potest esse in subiecto cui ab intrinseco repugnat actus illius primarius. Humanitati autem Christi, ratione unionis ad Verbum, ab intrinseco repugnat actus poenitentiae, cf. infra de Christi impeccabilitate, q. 15. Sed Christus habuit summam detestationem de peccato ut est offensa Dei, secundum scilicet intensitatem sui amoris erga Deum offensum et erga animas quæ per peccatum moriuntur.

¹³ Post mortem Christi, usque ad suam mortem B. Maria Virgo fecit actus fidei et spei altiores ex parte subiecti, sed non ex parte objecti. Ita dicitur omnes actus meritorii Christi fuerunt *personaliter* valoris infiniti ex parte subiecti, sed ejus actus amoris in eum fuit altior *ex parte objecti*. Sic ex parte objecti docere theologicum est magis meritorium quam aliquod opus mechanicum etiam ex obedientia facere; sed subjective ne personaliter docere theologicum est minus meritorium si illud ex amore caritatis.

ART. V. — UTRUM IN CHRISTO FUERINT DONA

Status quæstionis. — Difficultas est quod dona dantur in adiutorium virtutum, sed in Christo virtutes erant perfectissimæ, ergo hoc adiutorio non indigebat.

Insuper Christus jam in terris habuit contemplationem patriæ, ut ostenditur infra; dona autem sapientiæ, scientiæ, intellectus videntur pertinere ad contemplationem viæ, et non apparere ad quid sunt utilia in anima quæ jam visione beatifica gaudet.

Conclusio tamen quæ communiter admittitur est: *in Christo fuerunt excellentissime dona.*

Gouet tenet hanc conclusionem esse certam de fide, propter textum Isaïæ citandum.

1^o *Probatur ex Sacra Scriptura*, textu Isaïæ, xi, 2, citato a sancto Thoma in articulo primo, scil.: «Requiescet super eum Spiritus Domini: spiritus sapientiæ et intellectus, spiritus consilii et fortitudinis, spiritus scientiæ et pietatis, et replebit eum spiritus timoris Domini».

In textu hebraico in sue v. 2 non habetur spiritus scientiæ et pietatis, sed spiritus scientiæ et timoris, sic bis enumeratur timor. In versione greca et in Vulgata habetur pietas, cujus sensus non multum differt, scil. pietas cum reverentia, et in V. T. minus distinguatur pietas a timore, quam in N. T. quod est lex, non timoris, sed amoris¹⁴.

Agitur in hoc textu de Christo secundum humanitatem, est communis consensus Patrum et scholasticorum.

2^o *Probatur ratione theologica*, nam quamvis sit revelatum quod Christus habuerit dona et habet, hoc potest etiam probari ex altioribus principiis revelatis, scil. ex definitione donorum. «Dona sunt proprie perfectiones quædam potentialium animæ, secundum quod sunt natæ moveri a Spiritu Sancto. Manifestum est autem quod anima Christi perfectissime a Spiritu Sancto movebatur, secundum illud Luc., iv, 1: «Jesus autem plenus Spiritu Sancto regressus est a Jordane et agebatur a Spiritu in desertum». Unde manifestum est quod in Christo fuerunt excellentissime dona».

Confirmatur ex hoc quod dona Spiritus Sancti consequuntur gratiam habitualement et connectuntur cum caritate, ut docet sanctus Thomas, I-II^o, q. 68, a. 5. Sed in Christo fuit gratia habitualis perfectissima et caritas intensissima; ergo et dona perfectissime.

Confirmatur etiam ex solutione difficultatum.

Ad 1^{um}. Ostenditur quod sicut homo quantumcumque perfectus indiget auxiliari a Deo, pariter virtutes quantumcumque perfectæ

¹⁴ Etiam in hoc textu Isaïæ desit donum pietatis, alibi indicatur v.g. Rom., viii, 15: «Accipistis spiritum adoptionis filiorum, in quo clamamus Abba (Pater)». Et tota traditio loquitur de sacro septenario donorum ut ait liturgia Pentecostes.

indigent adjuvari a donis, quæ perficiunt potentias animæ, secundum quod ducuntur non a ratione fide illustrata, sed a Spiritu Sancto. Hæc responsio confirmat doctrinam expositam in I^a-II^a, q. 68, a. 1, et ostendit quod virtutes infusæ etiam in altissimo gradu specificè distinguuntur a donis ex parte objecti formalis quo, seu regulæ vel motivi: *regulatio enim rectæ rationis* etiam lumine fidei illustratæ differt a *regulatione Spiritus Sancti*, quæ habetur per specialem ejus inspirationem, supra deliberationem discursivam rationis. Sic differt manifeste regulatio prudentiæ etiam infusæ, quæ sub fide viva procedit, a regulatione doni consilii.

Ad 3^{am}. Dicitur quod *dona non erant Christo inutilia*, nam in eo fuit etiam cognitio viæ, ut infra dicitur, q. 15, a. 10; erat enim simul viator et comprehensor: comprehensor secundum superiorem partem animæ, et viator prout ejus anima adhuc erat passibilis et corpus ejus passibile et mortale, sic tendebat ad beatitudinem secundum id quod ei deerat de beatitudine. Insuper dona remanent in patria, ut ostensum est I^a-II^a, q. 68, a. 6.

Ut ibidem dicitur, hæc doctrina de donis durantibus in patria affirmatur a sancto Ambrosio in L. I *de Spiritu Sancto*, c. 1, et ratio est quia dona Spiritus Sancti perficiunt mentem humanam ad sequendam motionem Spiritus Sancti, quod præcipue erit in patria. Sed tunc, cessantibus malis tentationibusque, per dona Spiritus Sancti perficiemur in bono, non omnino circa idem objectum materiale, sed dona conservabunt idem objectum formale quo et quod a quo specificantur.

Sic adhuc in patria erunt, præter visionem beatificam, speciales illustrationes mentis; sicut enim theologi beati videbunt objectum theologiæ, aut in Verbo si theologiæ in via ex amore Dei studuerunt, aut extra Verbum, ita omnes beati accipient speciales inspirationes Spiritus Sancti ad aliquid speciale cognoscendum cognitione experimentalis, secundum connaturalitatem ad res divinas, v.g. ad cognoscendum pro quibusnam viatoribus specialiter orare debent. Visio beatifica antecedit amorem beatificum, dum cognitio donorum hunc amorem sequitur. Denique in visione beatifica non est successio nec innovatio, dum per dona beati quid novi cognoscere possunt.

Sed obscuritas et similes imperfectiones quæ sunt nunc in actu doni sapientiæ aut consilii etc. non pertinent ad statum gloriæ, nec in Christo erant.

Sic *donum sapientiæ* ad hoc Christum disponebat, ut facile a Spiritu Sancto moveretur ad ferendum certum judicium de rebus divinis per altissimas causas, secundum connaturalitatem ad eas in caritate fundatam.

Donum vero intellectus tribuebat illi rectam et subitam perceptionem eorum quæ pertinent ad regnum Dei.

Donum consilii pariter tribuebat illi ut statim rationem agendam inveniret.

Donum scientiæ, ut secundum rationes inferiores etiam considerandas certissime de rebus quæ occurrerant judicaret.

Donum fortitudinis expellebat ab eo ut viatore formidinem mortis et cruciatuum.

Hæc sunt certa et indubitata apud omnes, ut ait Gonet.

ART. VI. — UTRUM IN CHRISTO FUERIT DONUM TIMORIS

Status quæstionis. — Difficultas est: 1^o Quia spes videtur potior quam timor, nam objectum spei est bonum, dum objectum timoris est malum. Si igitur spes non fuerit in Christo, a fortiori timor.

2^o Dono timoris timet aliquis vel separationem a Deo, vel puniri ab ipso; hæc autem duo erant impossibilia pro Christo impeccabili.

Responsio tamen est affirmativa.

1^o *Probatur ex Sacra Scriptura.* — Ex testimonio Isaiæ, XI, 3, jam citato: «Replebit eum spiritus timoris Domini» etiam in textu hebraico agitur proprie de spiritu timoris. Insuper *damnata est* ab Ecclesia hæc propositio Abelardi: «In Christo non fuit spiritus timoris Domini» (Denz., 378).

2^o *Probatur ratione theologica*, seu potius explicatur sic assertio Sacræ Scripturæ:

- Deus tinetur timore reverentiali, non solum prout potest infligere poenam, sed propter suam eminentiam, cui de facili resisti non potest.
- Atqui anima Christi quodam affectu reverentiæ movebatur in Deum a Spiritu Sancto.
- Ideo ei attribuit Scriptura plenitudinem doni timoris, non quidem timoris poenæ, nec peccati, sed *timoris reverentialis*.

Confirmatur ex hoc quod donum istud timoris, ut timor reverentialis, remanet in beatis, secundum illud Psalm. XVIII, 10: «*Timor Domini sanctus, permanens in sæculum sæculi*». Et in præfatione Missæ dicitur de angelis, imo de illis qui vocantur potestates: «*Tremunt potestates*». Omnis enim creatura, quæ non est suum esse, tremat in conspectu Illius qui solus est et esse potest Ipsum esse subsistens. Humanitas autem Christi non est suum esse, quamvis existat per ipsum esse Verbi, prout est unum esse in Christo, sicut est una persona (cf. III^a, q. 17, a. 2).

Dubium. — *Quodnam est objectum primum doni timoris?*

Est *eminentia Dei* cui de facili resisti non potest; et *actus ejus primarius* est *reverentia* istius eminentiæ divini; sic donum istud potest esse in Christo et in beatis; objectum secundarium doni timoris, seu timoris filialis, est malum culpæ vitandæ.

Per oppositum, objectum primum timoris, ut est passio, est malum sensibile terribile, et actus primarius hujusce timoris est fuga istius mali. Objectum denique primum timoris servilis est malum poenæ propter culpam infligendum.

Sic remanet quid habitus virtutum et donorum proprie et per se respiciunt bonum, malum autem ex consequenti.

ART. VII. — UTRUM IN CHRISTO FUERINT GRATIÆ GRATIS DATÆ

Status quæstionis. — Ex sola positione hujusce quæstionis, apparet quomodo sanctus Thomas omnino distinguit has gratias gratis datis a donis, ut jam ostendit in I^a II^æ, q. 111, a. 4 et II^a II^æ, q. 171. Septem enim dona, quæ cum caritate connectuntur, pertinent ad organismum vitæ supernaturalis, non vero gratiæ gratis datæ.

Difficultas est quia gratiæ gratis datæ sunt quid gratis datum per modum transeuntis; Christus autem habebat permanenter plenitudinem gratiæ; unde non indigebat his gratiis secundariis. Nec legitur in Evangelio quod habuerit donum linguarum.

Responsio tamen est: *In Christo excellentissime fuerunt omnes gratiæ gratis datæ sicut in primo et principali fidei doctore.*

1^o *Probatur auctoritate sancti Augustini* dicentis in Epistola 57 ad Dardanum: «Sicut in capite sunt omnes seusus, ita in Christo fuerunt omnes gratiæ». Et Augustinus loquitur etiam expresse de gratiis gratis datis in Christo.

Item est expressa sententia Magistri Sententiarum, in III, distinct. 13; et communiter admittitur a scholasticis.

2^o *Probatur ratione theologica:* Gratiæ gratis datæ ordinantur ad fidem et spirituales doctrinæ manifestationem, ut constat ex earum enumeratione in I Cor., xii, 7-11, et explicatione datæ a sancto Thoma in I^a II^æ, q. 111, a. 4, et II^a II^æ, q. 171. Christus autem est primus et principalis doctor fidei et spiritualis doctrinæ. Ergo.

Id est perfectissime habuit gratias gratis datas, quæ sic ordinantur:

GRATIÆ GRATIS DATÆ ordinantur ad instruendum proximum divinis	ad habendam plenam cognitionem divi- norum	<i>fides circa principia^{1a}.</i> <i>sermo sapientiæ circa prin- cipales conclusiones.</i> <i>sermo scientiæ circa exem- pla et effectus.</i>
	ad confirmandam re- velationem divinam	operando <i>gratia sanita- tatum, opera- tio virtutum.</i> cognoscendo <i>prophetia.</i> <i>discretio spi- rituum.</i>
	ad convenienter pro- fereudum auditori- bus verbum divinum	<i>genera linguarum.</i> <i>interpretatio sermonum.</i>

^{1a} Hæc fides non est virtus theologica, sed donum ad instruendos alios cum speciali certitudine circa principia.

Omnes istæ gratiæ quæ fuerunt dispersæ in aliis, debuerunt esse et in perfectissimo gradu in Christo; non involvunt enim imperfectionem repugnantem visioni beatificæ aut hypostaticæ unioni, et conveniunt dignitati capitis corporis mystici, ut ait Augustinus in textu citato.

Ad 1^{am}, sanctus Thomas notat quod hæ gratiæ dicuntur «divisiones gratiarum», I Cor., xii, 4, prout in sanctis dividuntur; sed in Christo fuerunt simul et secundum earum plenitudinem, sicut habuit et semper habet plenitudinem gratiæ gratum facientis.

Ad 2^{am}: Competit Christo habere aliquid gratis datum, non secundum naturam divinam, sed secundum humanam.

Ad 3^{am} notatur, quod quamvis non legator Christum habuisse donum linguarum quia prædicavit solum in gente Iudeorum, non tamen defuit illi omnium linguarum notitia, cum enim occulta cordium ei non essent abscondita (ut infra dicitur q. 12, a. 1 et q. 20, a. 2), quorum voces sunt signa.

Aliæ gratiæ gratis datæ manifestæ sunt in Christo, v.g. sermo sapientiæ et scientiæ, sic dicitur apud Matth., vii, 28: «Admirabantur turbæ super doctrinam ejus; erat autem docens eos sicut potestatem habens». Item apud Luc., iv, 22: «Mirabantur in verba gratiæ quæ procedebant ex ore ejus».

Gratia gratis data fidei pariter fuit in eo; nam hæc gratia est excellentia quædam cognitionis versantis circa mysteria revelata, sive illa cognitio sit clara, sive obscura (cf. I^a II^æ, q. 111, a. 4), est etiam facilitas data a Spiritu Sancto ad proponendas res fidei simpliciter et accommodate, ita ut etiam ab ignorantibus percipi possint, ut explicat sanctus Thomas in Commentario in I ad Cor., xii, lect. 2. Utrunque vero excellentiam fuisse in Christo, manifestum est ex Evangelio.

Nec est dubium pro gratia sanitatum, nec pro discretionem spirituum qua cognoscuntur secreta cordium, ut patet per Matth., ix, 4: «Cum vidisset Jesus cognitiones eorum (pharisæorum), dixit: ut quid cogitatis mala in cordibus vestris?» et cap. xii, 25: «Jesus autem sciens cogitationes eorum».

Summo modo denique Christus habuit gratiam interpretationis sermonum, ad explicandas Scripturas secundum legitimum et altissimum sensum, unde apud Luc., xxiv, 32, discipuli euntes ad castellum nomine Emmaûs dixerunt: «Nonne cor nostrum ardens erat, dum loqueretur in via et aperiret nobis Scripturas».

ART. VIII. — UTRUM IN CHRISTO FUERIT PROPHETIA

Status quæstionis. — Sanctus Thomas ponit hunc specialem articulum de prophetia, quia est specialis difficultas pro hac gratia gratis data. Nam ut dicitur in 1^a objectionem initio articuli, prophetia importat quamdam obscuritatem; Christus autem habuit jam in ter-
cis visionem beatificam. Item prophetia est eorum quæ sunt procul,

sen quæ distant, et videtur importare essentialem imperfectionem sicut fides et spes. Et I Cor., xiii, 8, dicitur quod in patria « prophetiæ evanabuntur ».

Responsio tamen est *affirmativa*.

1^o *Probatur ex Sacra Scriptura*. — Deuter., xviii, 15: ubi Moyses annuntiat: « Prophetam suscitabit vos Dens de fratribus vestris, ipsum audies ». Et Jesus sibi applicavit hanc prædictionem dicens: « Moyses scripsit de me » (Joan., v, 46). Item dixit Jesus de seipso, in synagoga Nazareth (Matth., xiii, 57): « Non est propheta sine honore nisi in patria sua ».

2^o *Probatur ratione theologica*.

- Ille est propheta qui cognoscit et annuntiat ea quæ procul sunt tam ab ipso secundum suum statum, quam a suis auditoribus.
- Atqui Christus, qui erat non solum comprehensor, sed viator, plurima cognovit et annuntiavit, quæ ab ipso procul erant secundum suum statum viatoris, ut traditionem suam, mortem et resurrectionem, cf. Matth., xvi, et xx, necnon eversionem Jerusalem, signa extremi iudicii, negationem Petri et plura alia.
- Ergo.

Cf. ad I^{um}: Prophetia ut communicatur ordinarie est obscura et ænigmatica, ratione subjecti imperfecti, non ratione sui; ex se est indifferens ut sit clara vel obscura, et ut communicetur transeuntur aut permanentur. In Christo autem fuit *clara et permanens* ratione unionis ad Verbum.

Si vero dicitur I Cor., xiii, 8, quod in patria « prophetiæ evanabuntur », agitur de beatitudine completa, quæ non compatitur statum viatoris.

ART. IX. — UTRUM IN CHRISTO FUERIT PLENITUDO GRATIÆ

Status quæstionis. — Hic incipit tertia pars huius quæstionis, scil.; post considerationem gratiæ virtutum et donorum et gratiarum gratis datarum in Christo, sanctus Thomas tractat de plenitudine gratiæ habitualis, id est: an in Christo fuerit gratiæ plenitudo simpliciter, tum intensiva, tum extensiva.

Hic articulus et sequentes sunt igitur de perfectione gratiæ Christi.

Conclusio est: *Christus habuit gratiæ plenitudinem tum intensivam id est quoad perfectionem ejus, tum extensivam, scil. in ordine ad varios effectus quos producere potest.*

1^o *Probatur auctoritate Sacre Scripturæ*. — Joan., i, 14: « Vidimus enim plenum gratiæ et veritatis »; v. 16: « Et de plenitudine ejus nos omnes accepimus, et gratiam pro gratia ». Item Joan., iii, 34, sic Joannes Baptista reddit testimonium Christo: « Quem nihil

Dens, verba Dei loquitur; non enim ad mensuram dat (ei) Deus Spiritum. Pater diligit Filium et omnia dedit in manu ejus »¹⁶.

Patres Ecclesiæ sæpe explicaverunt hos textus ostendendo quod Christus, plenissimus gratiæ, omnimodam sanctitatem habuit.

Cf. Rouët de Journal, *Enchiridion Patristicum*, Index theologicus, n. 394.

Cf. sanctum Augustinum in Joannem, loc. citato.

2^o *Probatur ratione theologica*, quæ nihil aliud est quam discursus explicativus, quo scil. explicatur prædictus textus Joannis, i, 14.

Hæc ratio ad hoc reducitur:

- Plenitudo gratiæ est duplex: scil. intensiva et extensiva.
- Atqui Christus utramque habuit.
- Ergo Christus habuit simpliciter seu totaliter plenitudinem gratiæ.

Major sic explicatur: plenitudo intensiva alicujus qualitatis, v.g. albedinis, habetur, si aliquid eam possideat quantumcumque nata est haberi; v.g. lilium videtur habere albedinem secundum gradum intensivum perfectissimum. Ita etiam nix.

Unde plenitudo intensiva sumitur ex ejus perfectione et radicatione in subjecto.

Plenitudo autem extensiva alicujus qualitatis sumitur ex ordine ac varios effectus quos producere potest aliquod principium operative, v.g. animal brutum non habet plenitudinem extensivam vitæ, quia non habet vitam intellectualem, sed solum vegetativam et sensitivam.

Minor probatur per partes:

Christus habuit plenitudinem intensivam gratiæ, id est secundum perfectissimum modum quo haberi potest, propter duas rationes:

1^o *Quia ejus anima, quæ unitur Deo secundum altissimam unionem possibilem*, seu hypostaticam, *maximam recipit influentiam gratiæ*, sicut aer propinquiori igni est calidior et lucidior.

2^o *Quia gratia data est Christo, ut capiti*, ex quo ad omnes transfunderetur; sicut in nostro mundo solari nihil est lucidius sole, ex quo omnia alia illuminantur; cf. Luc., xii, 49: « Iguem veni mittere in terram et quid volo, nisi ut accendatur ». Agitur de igne qui purificat, illuminat, calefacit spiritualiter.

Ex his probationibus apparet quod plenitudo intensiva alicujus qualitatis sumitur ex ejus perfectione intrinseca, prout est pura, sine admixta imperfectione. Sic nix est perfecte alba, albedo in ea

¹⁶ Hic textus illustratur per id quod dicitur ad Rom., v, 5: « Caritas Dei diffusa est in cordibus nostris per Spiritum Sanctum, qui datus est nobis ». Et ut explicatur in I^a, q. 43, a. 3, missio Spiritus Sancti fit secundum quod novo modo Spiritus Sanctus præsens fit in anima per gratiam sanctificantem, et per augmentum huius gratiæ; unde Christus dicitur accepisse Spiritum non ad mensuram, prout accepit plenitudinem gratiæ.

est secundum totam suam intensitatem, seu puritatem, sine admixtione non-albi.

Si vero agitur de aliquo *habitu operativo*, cum hic habitus determinet facultatem in ordine ad operationem, hic habitus eo intensive perfectior est, quo magis determinat facultatem per respectum ad objectum formale operationis eliciendæ, id est: quo magis actuat facultatem et radicatur in ea. Et est aliquid simile pro gratia gratum faciente, quæ est habitus entitativus, in essentia animæ receptus, et radicaliter operativus, prout ex ea derivantur virtutes, sicut ex essentia animæ facultates. Sic plenitudo intensiva gratiæ habitualis sumitur ex ejus perfectione intrinseca absque admixtione imperfectionis et ex ejus radicatione in anima, quam maxime determinat radicaliter ad sanctissime operandum absque ulla imperfectione.

Esset hæc intensiva plenitudo gratiæ, etiamsi anima Christi ordinaretur ad solam operationem amoris Dei.

Pariter Christus habuit plenitudinem extensivam gratiæ, quæ sumitur ex ordine ad varios effectus quos producere potest.

Ratio est quia, ut ait sanctus Thomas, «habuit gratiam ad omnes operationes et effectus ejus, et hoc ideo, quia conferebatur ei gratia tanquam cuidam *universali principio* in genere habentium gratiam sicut sol est universalis causa generationis».

* * *

Hæc duplex plenitudo, scil. intensiva et extensiva, dicitur *absoluta* seu ex parte ipsius gratiæ, quæ de potentia ordinaria nequit perfectius haberi; non est solum *respectiva* seu secundum exigentias status vel officii subjecti. Imo ipsum officium altissimum capitis et Redemptoris humanitatis exigit plenitudinem absolutam gratiæ.

* * *

Dubium. — *An plenitudo intensiva sit perfectior quam plenitudo extensiva?* Ponere quæstionem est eam solvere.

Respondetur communiter affirmative sicut qualitas præeligenda est quantitati, quamvis positivismus ad contrarium dicendum inclinetur; etenim plenitudo intensiva sumitur immediate ex perfectione intrinseca ipsius qualitatis, et est fundamentum plenitudinis extensivæ. Hoc constat speciatim in scientia; plenitudo ejus intensiva habetur ex altiori penetratione primarum ejus notionum et principiorum, dum ejus plenitudo extensiva, tum habitualis, tum actualis, sumitur secundum numerum conclusionum quæ deducuntur ex principiis. Sunt autem quidam physici qui cognoscunt omnes conclusiones propriæ scientiæ in ejus statu actuali, et tegerunt omnes libros aliujus momenti ad eam pertinentes; sed non sequitur ex hoc quod habeant profundiorum cognitionem principiorum hujusce scientiæ; habitus scientificus nondum est forsitan in eorum intelligentia quasi secundum naturam. Et contrario aliter physici magis ex alto cognoscit

hujusce scientiæ principia, eorumque subordinationem, etiamsi oblitus sit quasdam conclusiones. Perfectio scientiæ non mensuratur enim secundum numerum conclusionum, nam scientia, quamvis utatur multis ideis subordinatis, est *qualitas simplex* qua perficitur intellectus per respectum ad aliquod objectum formale et ad quædam prima principia, quæ virtualiter omnes conclusiones hujusce scientiæ continent.

Sic est magna differentia inter Aristotelem et auctorem alienjus manualis philosophiæ peripateticæ; quamvis auctor hujusce manualis ad novas forte conclusiones pervenerit, non habet ingenium Aristotelis, nec potuisset scribere *Organon*, *Physicam*, *Metaphysicam* et *Ethicam* Stagiritæ. Item similis est differentia inter sanctum Thomam et ejus commentatores, quamvis isti ad novas conclusiones pervenerint.

Item historici qui scribunt historiam criticam Napoleonis forte melius extensive eam cognoscunt quam legati et milites Napoleonis qui cum eo vivebant, sed intensive et vitaliter ingenium Napoleonis generaliter minus penetrant.

Item historici qui criticam Evangeliorum insistant certo minus intensive prædicationem Christi cognoscunt quam Apostoli qui eam audierunt. Ita sanctus Joannes Evangelista melius cognoscebat doctrinam Christi quam theologus qui cognosceret omnes propositiones damnatas collectas in *Enchiridion* H. Denzinger.

A fortiori igitur fuit plenitudo intensiva gratiæ habitualis et proinde virtutum et donorum in Christo.

ART. X. — UTRUM PLENITUDO GRATIÆ SIT PROPRIA CHRISTO

Status quæstionis. — Oritur quæstio ex hoc quod quibusdam aliis saltem quædam gratiæ plenitudo tribuitur in Sacra Scriptura. Sic apud Lucam, I, 28, angelus dicit B. Mariæ Virgini: «Ave, gratia plena», et in Actibus Apostolorum, VI, 8, legitur: «Stephanus plenus gratia et fortitudine». Imo sanctus Paulus ad Ephesios, III, 19, desiderium suum illis sic exprimit: «Ut impleamini in omnem plenitudinem Dei». Imo pro omnibus beatis in patria beatitudo est plenitudo omnis boni, quæ præsupponit quamdam plenitudinem gratiæ in via. Quænam est igitur plenitudo gratiæ quæ est propria Christo?

1^a Conclusio est: *Plenitudo absoluta gratiæ, non respectiva, est propria Christo.*

1^o Probatur ex Sacra Scriptura. — Joau., I, 14: «Vidimus eum, quasi Unigenitum a Patre, plenum gratiæ et veritatis». Sed esse Unigenitum a Patre est proprium Christo. Ergo etiam esse plenum gratiæ.

2^o Probatur ratione theologica. — Plenitudo absoluta gratiæ est quando tanta habetur gratia quanta haberi potest (saltem de potentia Dei ordinaria).

- Atqui Christus et ille solus habuit gratiam in maxima excellentia et intensione quæ haberi potest (saltem de potentia Dei ordinaria).
- Ergo Christus et ille solus habuit plenitudinem absolutam gratiæ et intensive et extensive, ut dictum est art. præced.

2^a Conclusio: *Plenitudo respectiva gratiæ non est propria Christo, sed communicatur aliis per Christum.*

Etenim plenitudo respectiva gratiæ est quando talis ac tanta est, quantam exigit status et officium personæ cui tribuitur.

Atqui plures sancti, præsertim B. Maria Virgo, habuerunt gratiam statui et officio suo perfecte proportionatam. Sic B. Maria Virgo dicitur « gratia plena ». Ergo. Cf. ad 1^{um}. Legere articulum et ad 1^{um}.

Corollarium. — (Cf. infra q. 35, a. 5). Gratia habitualis Christi intensive et extensive superabat jam ab initio conceptionis suæ omnem gratiam etiam finalem angelorum et hominum simul sumptorum. Quia gratia est in Christo secundum proportionem ad unionem hypostaticam, et tanquam in capite a quo derivatur etiam in angelos; nam ut infra dicitur Christus est caput angelorum saltem quoad accidentalem gratiam et gloriam, secundum quam angeli sunt ejus ministri in regno Dei. Sic Jesus dixit apud Matth., xiii, 41: « Mittet Filius hominis angelos suos et colligent de regno ejus omnia scandala, et eos qui faciunt iniquitatem et mittent eos in caminum ignis ». Item Marc., xiii, 27: « Mittet angelos suos et congregabit electos suos ».

Ex his constat quod *Christus plus habet gradus gratiæ quam omnes angeli et homines etiam beati, simul*, aliquomodo sicut sol plus lucis habet intensive quam quævis lucida inferiora, et adamus plus valet quam innumeri lapides communes. Imo etiam dicitur de B. Maria Virgine quod ejus initialis plenitudo gratiæ superabat intensive omnem gratiam finalem (non tamen gloriam) angelorum et hominum simul sumptorum, sic vocatur ab Ecclesia regina angelorum, et de ea dicitur: « Super choros angelorum exaltata est sancta Dei Genitrix ad cælestia regna ».

Imo videtur quod gratia accepta a fundatoribus ordinum religiosorum superet, quoad foundationem faciendam, gratiam eorum sociorum collective sumptorum, in hoc sensu quod hi socii sine fundatore a Deo specialiter inspirato hanc foundationem non fecissent, dum e contrario fundator ad hoc opus a Deo missus potuisset illud facere cum aliis sociis. Sic gratia sancti Benedicti, aut sancti Dominici, aut sancti Francisci videtur superare gratiam suorum sociorum. Item sanctus Thomas plus valet quam omnes ejus commentatores etiam simul sumpti. Hoc eo facilius intelligitur quod *gratia est qualitas* et quod *perfectio* ejus proinde est *qualitativa* non *quantitativa*; consequenter gratia quæ est ad decem talenta plus valet quam decem gratiæ quarum quælibet æquivalet uno talento. Ita unus sanctus, ut sanctus parochus d'Ars, plus valet et operatur quam multi fideles et etiam sacerdotes qui sunt in inferiuri gradu caritatis.

Sic sanctus Thomas ostendit in II^a. II^a, q. 24, a. 5, quod caritas (et idem dici debet de gratia habituali) non augetur intensive *per additionem* caritatis ad caritatem; hoc enim esset *caritatem multiplicari non augeri*; sed per majorem radicationem in subiecto, sen, ad loquendum sine metaphora, per majorem actualiorem vel determinationem subiecti, ac per majorem inhæSIONem in eo; accidentis enim esse est inesse.

Hæc omnia sunt unum et idem ad exprimendam intensiorem qualitatem. Novus gradus caritatis et perfectior modus actualiorem subiecti ac inhæSIONis in eo sunt idem.

Si igitur altior gradus gratiæ sumitur qualitative et non quantitative, facile intelligitur quod gratia habitualis Christi superat intensive omnem gratiam etiam finalem hominum et angelorum etiam simul sumptorum. Superabat etiam ab initio eorum gloriam.

In commentario in Joannem, I, 16, lect. 10, sanctus Thomas docet gratiam dari in triplici plenitudine.

« *Est plenitudo sufficientiæ* qua aliquis est sufficiens ad actus meritorios et excellentes faciendos, sicut in sancto Stephano. Item est *plenitudo redundantæ* qua beata Virgo excellit omnibus sanctis, propter eminentiam et abundantiam meritorum. Est etiam *plenitudo efficientiæ et affluentæ*, quæ soli homini Christo competit, quasi auctori gratiæ. Sic enim beata Virgo redundavit gratiam in nos, ut tamen auctrix gratiæ nequaquam esset... Plenitudo gratiæ quæ est in Christo est causa omnium gratiarum quæ sunt in omnibus intellectualibus creaturis ».

In hoc textu dicit « omnium gratiarum » in genere, non tamen determinat, non dicit « etiam essentialis gratiæ et gloriæ » in angelis, quod alibi negat, ut infra dicitur. Cf. III^a, q. 59, a. 6.

Objectio. — In corpore naturali esset magna improporatio, si caput excederet in quantitate molis totum corpus. Ergo similiter in corpore mystico erit improporatio, si gratia Christi ut capitis excedat vel adæquet secundum intentionem omnem gratiam totius corporis mystici collective sumptam.

Respondet Gonet: Concedo autecedeus, nego consequentiam, quia distinguenda est qualitas a quantitate et non est omnimoda paritas inter corpus mysticum et corpus naturale. Est quidem similitudo quoad influxum et eminentiam capitis in membra; sed in corpore naturali forma substantialis exigit determinatam quantitatem, tum in capite, tum in membris, ut suas operationes vitales exercere valeat, et sic necesse est, ut caput naturale minorem quantitatem in nobis habeat quam totum corpus. Insuper gratia habitualis, quæ est forma qua vivificatur corpus mysticum Ecclesiæ, non exigit determinatam intensiorem, sed potest augeri in infinitum ut dicitur articulo XII. Unde in capite corporis mystici potest esse gratia magis intensa, quam sit in omnibus aliis, imo hoc ad dignitatem capitis pertinet. Denique caput corporis mystici nullo modo dependet vitaliter a membris, dum e contrario caput corporis physici dependet a corde, a pulmone etc.

ART. XI. — UTRUM GRATIA CHRISTI SIT INFINITA

Status quæstionis. — Non agitur proprie ut patet de gratia unionis quæ est increata, ut dixit sanctus Thomas, q. 6, a. 6: « Gratia enim unionis est ipsum esse personale, quod gratis divinitus datur humanæ naturæ in persona Verbi ». Hæc gratia unionis, ut increata, est infinita, prout identificatur cum ipso Verbo Dei terminante naturam humanam. Sed agitur proprie nunc de gratia habituali, quæ est, ut ibidem dictum est, « effectus quidam consequens unionem ».

Circa hanc quæstionem non consentiunt omnino theologi. Major, in III Sent., dist. 13, q. 3, asserit gratiam Christi esse simpliciter infinitam secundum intensionem. Item postea Maldonat, in Lucam, I, 40, et Hurtado, disp. 13 Phys., § 47. Ad hanc sententiam accedunt illi qui docuerunt: gratiam habituales Christi de potentia Dei absoluta augeri non posse, ita Sanctus Bonaventura, Durandus, Scotus, Ricardus et ex thomistis Cajetanus et Nazarius. Sed opposita sententia videtur multo probabilior et doctrinæ sancti Thomæ conformior, eamque docent communiter theologi, tam in schola sancti Thomæ quam extra.

Sanctus Thomas optime exponit difficultatem quæstionis initio articuli, ubi notat quod gratia Christi videtur esse infinita, quia dicitur sine mensura seu immensa, apud Joan., III, 34: « Non enim ad mensuram dat Deus Spiritum suum », dum e contrario de nobis dicitur ad Ephes., IV, 7: « Unicuique nostrum data est gratia secundum mensuram donationis Christi ». Insuper gratia Christi se extendit ad salutem totius generis humani. Denique si gratia Christi esset finita, alterius hominis gratia tantum crescere posset quod perveniret ad aequalitatem gratiæ Christi. Hæc objectiones considerant gratiam habituales, non solum ut ens, sed etiam sub ratione gratiæ.

Attamen ex aliqua parte constat quod gratia habitualis Christi, prout distinguitur a gratia unionis, est *quid creatum*; atqui omne creatum est finitum, ut dicitur in argumento sed contra.

Quomodo igitur solvenda est quæstio? — Legere articulum.

1^a Conclusio: *Gratia unionis est infinita*, quia est ipsa persona Verbi, terminans humanitatem Christi, ut dictum est, q. 6, a. 6.

2^a Conclusio: *Gratia habitualis Christi, ut est ens, seu in ratione entis, non est physice infinita*; quia est in anima Christi, ut accidens in subiecto. Atqui anima Christi est creatura quædam, habens capacitatem finitam; videbimus quidem in articulo sequenti quod gratia semper potest augeri, sed sub ratione entis, cum sit quid creatum, nunquam potest esse physice infinita in actu.

3^a Conclusio: *Gratia habitualis Christi, non in ratione entis, sed secundum propriam rationem gratiæ, potest dici infinita*¹⁷. Thomi

¹⁷ Illa distingui potest intelligentia nostra, primo ut est ens et accidens infinite, et secundo ut est intelligentia intentionaliter infinita, prout respicit verum universale; eadem distinctio facienda est pro voluntate, et etiam pro gratia habituali, quæ, ut gratia, est participatio divinæ naturæ.

stæ quasi communiter hanc conclusionem intelligunt in hoc sensu quod gratia Christi est in ratione gratiæ *moraliter infinita*, non physice¹⁸. Etenim sanctus Thomas infra q. 10, a. 4, ad 3, ait: « Dicendum est quod, sicut supra dictum est de gratia, quod non potest esse major gratia quam gratia Christi per respectum ad unionem Verbi, idem etiam dicendum est de perfectione divinæ visionis, licet absolute considerando possit esse aliquis gradus sublimior secundum infinitatem divinæ potentiae ». Eodem modo loquitur in nostra quæstione VII, a. 12, ad 2^{am}, et de Veritate, q. 29, a. 3, ad 3, necnon II^a-II^æ, q. 24, a. 7, ut videbimus in explicatione articuli sequentis. Nec in nostra conclusione sanctus Thomas ait: « Necesse est dicere gratiam Christi, ut gratiam, esse infinitam », sed « potest dici infinita » scil. in aliquo bono sensu.

Unde 3^a conclusio sic intellecta de gratia moraliter infinita, in ratione gratiæ, faciliter probatur.

Probatur in corpore articuli dupliciter, considerata hanc gratiam et intensive et extensive:

1^o Intensive; quia gratia habitualis Christi *habet quidquid potest pertinere ad rationem gratiæ*, et non « ad mensuram », sicut si dicatur quod *lux solis* sit infinita, non secundum suum esse, sed in ratione lucis, prout habet quidquid ad rationem lucis pertinere potest.

Hoc est dicere; gratia habitualis Christi est intensive in summo gradu excellentiæ conferibilis, saltem secundum divinam ordinationem et potentiam ordinariam. Cf. articulum sequentem ad 1^{am} in fine, ubi dicitur quod « gratia Christi est finita secundum suam essentiam ».

Videbimus quod potest augeri secundum potentiam absolutam, ut dicitur in articulo sequenti ad 2^{am}. Insuper notandum est quod tres objectiones initio articuli concludunt gratiam Christi esse etiam in ratione gratiæ infinita et argumento sed contra hoc negatur.

Addendum est aliquid summi momenti, quod inuivuit in articulo nostro ad 2^{am} scil.: gratia hæc habitualis Christi *ratione conjunctionis ad Verbum* est principium quo operationis meritoriæ et satisfactoriæ valoris *intrinsece et simpliciter infiniti*. Hæc infinitas licet sit a persona divina ut a principio quod, refunditur tamen *moraliter* et secundum æstimationem in ipsam gratiam habituales quæ est principium quo hujus actionis meritoriæ valoris stricte et intrinsece

¹⁸ Dicere quod gratia habitualis est *moraliter infinita* est dicere: infinita est, non physice, ut formalis participatio divinæ naturæ, sed prout importat dignitatem ad merendum et satisfaciendum pro nobis, dignitatem participatam ex conjunctione personali cum Verbo Dei. Interest autem tantum discriminis inter utramque considerationem gratiæ, quod priori modo accepta est actu finita, etiamsi posteriori modo scil. moraliter sit infinita simpliciter, sicut dicitur: meritum Christi est valoris simpliciter infiniti.

¹⁹ In hoc loco dicit sanctus Thomas: « Virtus divina, licet possit facere aliquid majus et melius quam sit gratia habitualis Christi, non tamen posset facere quod ordinaretur ad aliquid majus quam sit ipso personis ad Filium Indigentium ». Putre; cui nihil sufficeret correspondet talis mensura gratiæ secundum defectum vel decorem. Verbum dicitur substantia.

infiniti. Cf. infra q. 19, a. 4, thesim communem thomistarum et quasi omnium theologorum, exceptis Scotistis, scil. operationes Christi non solum ex extrinseca Dei acceptatione, sed etiam ab intrinseco, fuerunt « *valoris simpliciter infiniti*, tam ad merendum quam ad satisfaciendum ».

His omnibus consideratis, non mirum est, quod de gratia habituali Christi intensive sumpta, sanctus Thomas dicat in nostro articulo eam dici posse *infinitam* in ratione gratiæ quavis postea addat eam posse augeri de potentia absoluta, a. 12, ad 2 et q. 10, a. 4, ad 3.

2° *Extensive*, gratia habitualis Christi est infinita saltem moraliter quia « *confertur animæ Christi sicut cuidam universali principio gratificationis in humana natura secundum illud ad Ephesios, 1, 6: « Gratificavit nos in dilecto Filio suo ».* Hoc est dicere: gratia habitualis Christi extenditur ad omnes effectus sui generis, imo ad infinitos syncategorematicos. Sic videbimus in q. 8, a. 5, quod hæc gratia habitualis dicitur capitalis prout per eam Christus infuit in membra Ecclesiæ (influxu meritorum suorum) gratiam et gloriam; gloria autem est sine fine, cum sit vita æterna.

Si vero gratia Christi non se extendit ad mereudum essentialem gratiam Adæ innocentis et angelorum, hoc est non defectu virtutis sufficientis, sed defectu divinæ ordinationis ad illos. Unde gratia habitualis Christi sub ratione gratiæ est moraliter infinita, tum intensive, tum extensive.

Confirmatur responsio sancti Thomæ sic intellecta, solutione objectionum ipsius articuli:

Ad 1^{am} obiectio erat: Dicitur apud Joan., III, 34: « *Non ad mensuram dat Deus Spiritum Filio* ». Ergo gratia Christi est infinita.

Respondet sanctus Thomas, verba Joannis Baptistæ apud Joannem possunt referri: 1° vel *ad donum æternum et infinitum*, scil. ad naturam divinam quam Pater ab æterno communicavit Filio; 2° vel *ad gratiam unionis* quæ etiam est infinita, prout est Verbum terminans humanitatem; 3° vel *ad gratiam habituales* in quantum se extendit ad omnia quæ sunt gratiæ, scil. vel sermonem sapientiæ, vel sermonem scientiæ etc.

Unde sanctus Thomas non concedit conclusionem objectionis, scil. quod gratia habitualis Christi sit simpliciter ac physice infinita, ita ut non possit esse major de potentia absoluta.

Ad 2^{am}: « Gratia Christi habet infinitum effectum, id est se extendit ad salutem totius generis humani, tum propter infinitatem prædictam gratiæ (quæ sic dicitur capitalis), tum propter unitatem divinæ personæ, cui anima Christi unita est ». Sic, ut diximus, gratia habitualis Christi, ratione conjunctionis ad Verbum, est principium quo operationis quæ ab intrinseco fuit valoris simpliciter infiniti tam ad merendum quam ad satisfaciendum, et potuisset mereri vilius retribui pro multitudine hominum semper majori, etiamsi scil. generationes hominum cessarent non deberent per fluxum mundi,

Sic respondendo, sanctus Thomas non concedit conclusionem secundæ objectionis, scil. ergo gratia habitualis Christi est infinita in hoc sensu simpliciter et physice, ita ut de potentia absoluta augeri non possit.

Ad 3^{am}: Tertia obiectio erat: « Si gratia Christi esset finita, posset alterius hominis gratia tantum crescere, quod perveniret ad æqualitatem gratiæ Christi ». Beguardi damnati sunt (Denz., 471) qui dixerunt: « Si quis semper posset proficere, posset aliquis Christo perfectior inveniri ».

Sanctus Thomas non respondet: gratia habitualis Christi est physice ac simpliciter infinita sub ratione gratiæ, sed respondet: « Gratia alterius hominis comparatur ad gratiam Christi, sicut quædam *virtus particularis* ad *universalem* ». V.g. sicut lux lunæ, quantumque crescat, non potest adæquare lucem solis ex qua provenit. Luna enim non habet lucem propriam, sed remittit lucem acceptam a sole. Sanctus Thomas secundum physicam antiquam alio ntebatur exemplo, quia putabat astra esse incorruptibilia et calorem ac lucem solis esse alterioris rationis quam calor ignis terrestris. Ex analysi autem spectrali constat astra non esse incorruptibilia, sed in his sunt eadem combinationes chemicæ ac in terra.

Restat igitur quod *in Christo gratia habitualis* sit ens finitum, et *sub ratione gratiæ* est, si non physice, saltem *moraliter infinita*, tum intensive, tum extensive, in quantum concurrit cum gratia unionis ad meritum valoris intrinsece infiniti.

De speciali opinione Cajetani.

Cajetanus, in commentario hujusce articuli, notat quod recenter ad Cardinalatum elevatus, tanto magis debet Jesu Christi mysteria scrutari in lucemque proferre. Et vult ostendere quod *gratia* habitualis Christi est in Christo *secundum totam perfectionem quam nata est habere gratia secundum seipsam*; seu eam esse in Christo *ut in toto alæquante ipsam secundum se* sicut calor est, non in aëre, sed in igne; sicut esset linea infinita longitudine, secundum rationem lineæ, quamvis finita ut ens, etiam sicut albedo, finita quidem ut ens, cum sit accidens, sed intensive infinita in ratione albedinis, scil. quia perfectior dari non posset.

Attamen Cajetanus tenet ibidem n. V, quod gratia habitualis Christi et aliorum est *ejusdem speciei specialissimæ, quoad essentialitatem*; non est diversæ rationis nisi quantum ad modum essendi, sicut calor in igne terrestri et in aëre²⁰.

²⁰ Hoc ultimum exemplum supponit quod ignis secundum physicam antiquam est substantia, scil. unum ex quatuor elementis: terra, aqua, aër, ignis. Nunc autem physici considerant ignem, ut corpus incandescens, v.g. carbonem aut vaporem proveniente ex combustionem quorundam corporum; sic pro illis flamma est vapor ardens, lucens, et plus intensive intensus.

Videamus id in quo Cajetanus convenit cum aliis thomistis, et in quo differt ab illis.

Cajetanus, ut constat ex suo commentario in II^a-II^{ae}, q. 24, a. 7, tenet quidem cum aliis thomistis quod *caritas in via semper augeri potest*, et quod *caritas secundum se non habet supremum gradum possibilem*, quia est participatio caritatis infinitae, sic differt a calore et ab albedine. Sed differt Cajetanus ab aliis thomistis dicendo: *caritas secundum se non excludit supremum gradum possibilem*, imo *si ordinatur ad maximam unionem possibilem*, scil. ad hypostaticam, *tunc habet*, ut huic unioni proportionata, supremum gradum possibilem sicut calor in igne, et albedo in nive.

Alii thomistae ei merito respondent: *est major disparitas inter gratiam habitualement aut caritatem et qualitates naturales*, ut sunt calor in igne et albedo in nive.

Etenim 1^a *disparitas*: hae qualitates naturales habent suam specificationem intrinsecam et finitam, et non definiuntur per respectum ad aliud, dum *gratia habitualis definitur participatio formalis et physica divinae naturae infinite participabilis*; sic non solum de se non habet terminum, sed excludit illum, id est petit intrinsece nullum habere terminum syncategorematicum, id est repugnat intrinsece supremis gradibus possibili gratiae habitualis, vel caritatis, vel luminis gloriae, sicut repugnat motus absolute velocissimus, semper enim concipi potest motus velocior, in tempore breviori, distincto tamen ab instanti indivisibili.

2^a *disparitas*: qualitates naturales, ut calor in igne et melius albedo in nive, sunt *proprietates naturales* alienius substantiae naturalis finitae, dum *gratia habitualis non est proprietas naturalis ullius substantiae intellectualis creatae*, nequidem animae Christi ut unitae Verbo, quia fluit secundum talem gradum a Verbo, non necessario, sed libere, ut infra melius patebit: art. seq. ad 2^{um}.

3^a *disparitas*: qualitates naturales, ut calor et albedo, *recipiuntur in subjecto secundum ejus potentiam naturalem passivam et finitam*, dum *gratia habitualis recipitur in subjecto secundum potentiam non naturalem, sed obedientialem*. Atqui sanctus Thomas dicit: *de Veritate*, q. 29, a. 3, ad 3: «*Potentia obedientiae secundum quod potest recipere aliquid a Deo non impletur*, quia quidquid Deus de creatura faciat, adhuc remanet in potentia ad accipiendum a Deo». Denique gratia est quid *gratis datum* dependens in sua mensura a beneplacito divino.

Cajetanus vult suam opinionem defendere infra, q. 10, a. 4, ad 3^{um}, et ait: «*Potest dari sublimior gradus visionis divinae (quam gradus animae Christi) ex sublimiori intellectu illuminato aequaliter*» id est, si ad aequale lumen gloriae angelus assumeretur a Verbo Dei in unitatem personae.

Alii thomistae respondent tunc *gradus visionis beatificae non esset formaliter sublimior*, sed solum materialiter; imo nequidem materialiter, quia angelus ista non melius videret essentiam divinam,

quae est objectum essentialiter supernaturale, superans omnino vigorem naturalem cujuslibet intellectus creati. Cf. Alvarez.

Item Cajetanus in *tractatu de Caritate*, II^a-II^{ae}, q. 24, a. 7, eandem opinionem exponit. Tenet praeassertim in hoc magno commentario, quod *caritas in via semper augeri potest*, et quod *secundum se non habet supremum gradum possibilem*, sed *non excludit illum*, sicut excludit peccatum mortale; imo si ordinatur ad *unionem hypostaticam*, tunc, ut ei proportionata, *habet supremum gradum possibilem*.

Cajetanus volens magnificare gratiam habitualement Christi, minuit altitudinem gratiae absolute sumptae, ut videbimus in explicatione art. 12.

Hucusque Cajetanus asserit, sed non probat gratiam habitualement Christi habere supremum gradum possibilem. Videbimus in explicatione sequentis articuli, quid addit ad confirmandam suam opinionem specialem.

ART. XII. — UTRUM GRATIA CHRISTI POTUERIT AUGERI

Status quaestionis. — Sanctus Thomas bene ostendit difficultatem hujusce problematis, nam, ut ait:

1^o *Omni finito potest fieri additio*; sed gratia habitualis Christi, ut diximus, est finita saltem sub ratione entis, ergo potest augeri.

2^o Etiam sub ratione gratiae, videtur quod augeri possit, nam gratiae augmentum fit per virtutem divinam, quae cum sit simpliciter infinita, nullo termino coarctatur.

3^o Apud Luc., II, 52, dicitur quod «*puer Jesus proficiebat sapientia et aetate et gratia apud Deum et homines*».

Conclusio tamen est: *Gratia habitualis Christi non potuit augeri post primum instans suae conceptionis neque ex parte ipsius gratiae, neque ex parte subjecti*. Sic differt Christus ab omnibus aliis, etiam a Sancta Virgine et ab angelis qui fuerunt viatores et non comprehensores.

Videamus prius probationes articuli; postea interpretationem Cajetani; denique interpretationem aliorum thomistarum.

1^o *Probatur ex Sacra Scriptura.* — «*In Evangelio secundum Joannem*, I, 14, dicitur: «*Vidimus eum quasi Unigenitum a Patre, plenum gratiae et veritatis*». Sed nihil potest esse aut intelligi majus quam quod aliquis sit Unigenitus a Patre. Ergo etiam non potest esse vel intelligi major gratia quam illa qua Christus fuit plenus». Sic diximus in articulo praecedenti: est gratia infinita saltem moraliter ut principium quo operationis valoris simpliciter infiniti ad incrementum et satisfaciendum. Sic gratia habitualis Christi superat omnino gratiam omnium hominum et angelorum etiam simul sumptorum.

Insuper definitum est in II Concilio Constantinopolitano (Denzinger, 221): «*Si quis defendit Christum... ex profectu operum me-*

lioratum (esse)... A. S. ». Id est: Christus non profectus melioratus est, nec fuit passionibus subjectus, nec pro seipso sacrificium obtulit (Denz., 122). In hoc differt ab omnibus justis, etiam ab angelis beatis, qui in via meliorati sunt in secundo instanti viæ, prout fuerunt viatores et meruerunt, et postea solum fuerunt comprehensores. Si vero dicitur apud Lucam, II, 52: quod « puer Jesus proficiebat sapientia et ætate et gratia apud Deum et homines », sanctus Thomas cum tota traditione respondet ad 3^{um}: « Proficiebat, non secundum ipsos habitus sapientiæ et gratiæ augmentatos... sed secundum effectus, quia secundum processum ætatis perfectiora opera faciebat, ut se verum hominem demonstraret et in his quæ sunt ad Deum et in his quæ sunt ad homines ».

Ita communiter Patres græci et latini ubi loquuntur de plenitudine gratiæ in Christo, cf. ROUET DE JOURNEL, *Enchiridion Patristicum*, Index Theologicus, n. 394, 399, 404, 405, et cf. infra, q. 10, de scientia beata Christi.

2^o Probatur ratione theologica dupliciter: 1^o Ex parte subjecti gratia Christi non potuit augeri ab initio, quia Christus, ut homo, a primo instanti suæ conceptionis fuit verus et *plenus comprehensor*, ut infra patebit q. 10. Atqui in comprehensoribus, seu in beatis gratia augeri non potest ex parte subjecti, seu ex parte status ipsius subjecti, sunt enim in termino viæ, ad quem ab æterno prædestinati sunt. Ergo.

2^o Ex parte gratiæ, gratia Christi non potuit augeri ab initio, quia ab initio Christus ut homo fuit personaliter unitus Verbo, et proinde jam accepit « summam mensuram gratiæ ».

Probatur consequentia, sic uno syllogismo, in quo multum insistit Cajetanus:

- *Mensura unicuique formæ præfigitur per comparisonem ad suum finem*, v.g. sicut in antiqua physica non est maior gravitas quam gravitas terræ, quia non potest esse inferior locus loco terræ. Vel vunc dicere possumus: in nostro mundo solari non est maior lux et calor quam lux et calor solis, qui est centrum attractionis huiusce mundi solaris.
- *Atqui finis gratiæ est unio creature rationalis ad Deum*, quæ non potest esse maior quam unio hypostatica humanitatis Christi ad Verbum.
- Ergo ab initio conceptionis suæ gratia Christi pertingit ad summam mensuram gratiæ; nec proinde potuit augeri postea; dum e contrario plenitudo initialis gratiæ in B. Maria Virgine semper accepit postea augmentum usque ad plenitudinem consummatam et ingressum in patriam.

* * *

Sensus huiusce conclusionis sancti Thomæ magis determinatur ex questione ad objectiones initii articuli:

Ad 1^{um}: Ad objectionem: « Omni finito potest fieri additio », sanctus Thomas respondet: distinguo: omni quantitati *mathematicæ* finitæ, concedo, scil. omni lineæ, et omni numero — omni quantitati *naturali*, nego, v.g. quantitas seu altitudo canis, aut equi, aut elephantis, aut hominis non potest semper augeri. Et concludit sanctus Thomas in fine huiusce responsionis ad 1^{um}: « Propter hoc non oparetur quod gratiæ Christi possit fieri additio, quamvis sit finita, secundum sui essentiam » id est finita ut « suprema mensura » sicut dictum est in fine primi paragraphi corporis articuli.

Ad 2^{um}: Sanctus Thomas vult respondere huic difficultati: « Augmentum gratiæ fit per virtutem divinam, quæ, cum sit infinita, nullo termino coarctatur ».

Respondet: « Virtus divina, licet possit facere aliquid majus et melius quam sit habitualis gratia Christi, non tamen posset facere quod ordinaretur ad aliquid majus quam sit unio personalis ad Filium unigenitum a Patre: cui unioni sufficienter (non dicitur adæquate) correspondet talis mensura gratiæ, secundum definitionem divinæ sapientiæ ». Hic textus est magni momenti. Item infra q. 10, a. 4, ad 3: « Absolute considerando potest esse aliquis gradus altior sublimiorque (visionis beatificæ) secundum infinitatem divinæ potentiae ».

Circa interpretationem huiusce responsionis ad 2^{um} et corporis articuli, Cajetanus et Nazarinus differunt ab aliis thomistis sive antiquis sive recentibus. Videamus utramque interpretationem.

* * *

Interpretatio Cajetani:

Cajetanus sic intelligit hunc articulum, ut ipse dicit n. II: « Id quod substantialiter est propter finem oportet commensuratum esse fini (ut figura serræ ad lignum secundum)..., propterea cum grave sit propter esse deorsum, ... infima deorsum commensuratur sola summa gravitas. Ita summae unioni creature rationalis ad Deum commensurari oportet solam summam gratiam ». N.º V, in fine: « Ideo gratia Christi et finita et excludens additionem simul est » sicut calor in igne.

N.º VI sic intelligit responsionem ad 2^{um}: « Deus potest aliquid majus et melius facere quam sit habitualis gratia Christi »; distinguo: ut est ens concedo, quia potest facere substantiam quæ est utilior accidente; ut ordinatur ad proprium finem, id est ad unionem hypostaticam, nego.

Critica. — Cajetanus non sufficienter explicat verba sancti Thomæ ad 2^{um}: « Unioni (hypostaticæ) sufficienter correspondet talis mensura gratiæ secundum definitionem divinæ sapientiæ » seu ordinationem divinam. Nec potest explicare similia et clariora verba sancti Thomæ, q. 10, a. 4, ad 3^{um}, de altiori gradu luminis gloriæ possibili de potentia absoluta.

Nec juvat dicere: Deus potest producere aliquid melius quam gratia Christi quia hæc est accidens, et Deus potest producere substantiam, vel etiam dare angelo eundem gradum luminis gloriæ.

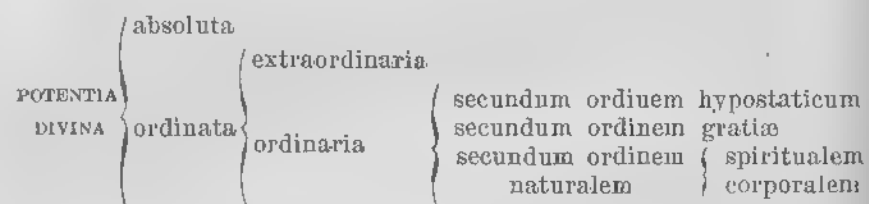
In his considerationibus Cajetanus, qui quasi semper formaliter loquitur, materialiter videtur intelligere hanc responsionem ad 2^{um} et similem responsionem q. 10, a. 4, ad 3^{um}, nimis attendit ad subiectum quasi materiale ipsius gratiæ et ad gratiam *ut est accidens*, et non substantia.

Jamquidem, ut dicit sanctus Thomas, I^a-II^a, q. 113, a. 9, ad 2^{um}: «Bonum gratiæ unius majus est quam bonum naturæ totius universi» id est quam omnes substantiæ creatæ et creabiles. Unde quando sanctus Thomas ad 2^{um} dicit: «Virtus divina potest facere aliquid majus et melius quam sit gratia habitualis Christi», non vult loqui de substantia quam Deus potest producere. Nec videtur verum, ut supra dictum est, quod angelus qui haberet eundem gradum luminis gloriæ ac anima Christi, melius videret essentiam divinam, quia essentia divina est objectum essentialiter supernaturale, quod non melius videtur ratione majoris vigoris naturalis intellectus creati.

* * *

Interpretatio communis thomistarum, id est Capreoli, Bannez, Joannes a sancto Thoma, Salmanticenses, Gonet, Billuart etc.

Ad intelligentiam hujusce interpretationis præ oculis habenda est divisio ab illis communiter admissa de potentia divina. Sic exprimi potest, cf. Iam, q. 25:



Potentia divina mere absoluta dicitur sine consideratione ordinationis divinæ sapientiæ, sic fertur *circa omnia quæ intrinsece non repugnant, etiamsi repugnent extrinsece ex parte finis*²¹. Sic de potentia mere absoluta Deus posset annihilare omnes beatos qui sunt in cælo, etiam B. Mariam Virginem et humanitatem Christi, quos

²¹ Quidam putant hanc considerationem de potentia Dei mere absoluta esse inutilem, quia revera Deus non potest agere nisi per potentiam ordinatam a Sapientia sua.

Respondetur: hæc consideratio non est inutilis, bene intelligenda est scilicet ex parte effectuum possibilium; et sic explentur quare quædam sunt intrinsece possibilia (ut annihilatio omnium creaturarum etiam spiritalium), quævis non sunt extrinsece possibilia ex parte finis et agentis, quia Deus non potest habere motum seu finem ad creaturas spirituales annihilandas.

libere conservat in esse. Hoc non repugnat intrinsece, sed extrinsece, ex parte finis, nullum enim potest esse ex parte finis motivum hujusce annihilationis. Unde hoc repugnat de potentia Dei ordinata a sapientia divina.

Potentia divina ordinata dicitur per respectum ad ordinationem divinæ sapientiæ et fertur circa omnia quæ non repugnant nec intrinsece, nec extrinsece ex parte finis.

Dividitur in ordinariam et extraordinariam. Ordinaria ea est quæ operatur secundum leges a Deo statutas, sive in ordine naturali, sive in ordine gratiæ, sive etiam in ordine unius hypostaticæ.

Extraordinaria ea est quæ operatur præter prædictas leges aut ordinis naturalis (v.g. ad patranda miracula physica), aut ordinis gratiæ (v.g. ad produendam conversionem miraculosam, ratione instantaneitatis, ut fuit conversio sancti Pauli), aut ordinis unionis hypostaticæ. Sic quaeritur, utrum Christi gratia habitualis potuisset esse major de potentia absoluta, et etiam de potentia Dei ordinata et extraordinaria (ita potuisset esse Incarnatio in carne impassibili). Non videtur esse dubium quod plenitudo gratiæ etiam consummatæ in B. Maria Virgine potuisset esse intensive major non solum de potentia absoluta, sed etiam de potentia ordinata, extraordinaria.

His positis quasi communiter thomistæ tenent quod de potentia absoluta gratia habitualis Christi posset augeri intensive, quamvis habuerit supremum gradum possibilem de potentia ordinata ordinaria. Ita contra Scotistas, et contra Cajetanum, Capreolus in III, d. 13, Bannez, Medina, Joannes a sancto Thoma, Alvarez, Suarez, Vasquez, etc.

Joannes a sancto Thoma dicit: hæc sententia est probabilior et sine dubio magis ad mentem sancti Thomæ. Deducitur ex sancto Thoma, III^a, q. 10, a. 4, ad 3, ubi ait «sicut supra dictum est de gratia quod non potest esse major gratia, quam gratia Christi per respectum ad unionem Verbi, idem etiam dicendum est de perfectione divinæ visionis, licet absolute considerando, possit esse aliquis gradus sublimior secundum infinitatem divinæ potentiæ». Ita sanctus Thomas, ubi apertissime loquitur de potentia absoluta et citat seipsum atque explicat id quod dixerat de gratia Christi. Item III^a, q. 7, a. 12, ad 2.

Dicit quidem Cajetanus infra in q. 10, a. 4, ad 3, quod crescere posset visio beata non ratione majoris luminis gloriæ, sed ratione majoris virtutis naturalis, v.g. si Verbum assumeret naturam angelicam.

Respondetur: Visio beatifica tantum regulatur et mensuratur secundum virtutem elevantem, quæ est lumen gloriæ; nam est operatio essentialiter supernaturalis, specificata ab objecto essentialiter supernaturali, quod infinite superat vigorem naturalem cujuslibet intellectus creati et creabilis.

Dubium. — An possit concipi gratia et lumen gloriæ altioris speciei, et an gratia Christi sit altioris speciei quam nostra.

Respondetur negative. 1° Quia gratia, ut est in justis et in Christo, est jam participatio formalis et physica Deitatis, habet eandem definitionem et non potest esse aliquid participabile altius quam natura divina, seu quam Deitas ut in se est, aliis verbis quam vita Dei intima (hoc contra aliquam thesiam P. Billot)²².

2° Quia alioquin in Christo non fuissent omnes effectus gratiæ, si ei deesset quædam species gratiæ. Unde non potest concipi altior visio beata, nisi per maiorem penetrationem divinæ essentiae, et nisi per augmentum intensivum gratiæ habitualis et luminis gloriæ in eadem specie.

Eadem interpretatio probatur etiam ex hoc quod dicit sanctus Thomas, II^a-II^{ae}, q. 24, a. 7: utrum caritas augeatur in infinitum. In quo articulo sanctus Thomas dicit: « Nullo modo (neque ex parte formæ, neque ex parte agentis, neque ex parte subjecti) imponitur terminus augmento caritatis in statu viæ. Ipsa enim caritas secundum rationem propriæ speciei terminum augmenti non habet, est enim *participatio quædam infinitæ caritatis*, quæ est Spiritus Sanctus. Similiter etiam causa agens caritatem est infinitæ virtutis, scil. Deus. Similiter etiam ex parte subjecti terminus huic augmento præfigi non potest, quia caritate excrecente, superexcrecitabilitas ad ulterius augmentum » quia ut dicitur ibidem ad 2^{um}: « per ipsam cor dilatatur ». Et ut jam notavimus, sanctus Thomas, de Veritate, q. 29, a. 3, ad 3^{um} dicit: « Quod potentia obedientiæ, secundum quod potest recipere aliquid a Deo non impletur, quia quicquid Deus de creatura faciat, adhuc remanet in potentia ad accipiendum a Deo »; potentia obedientialis enim respicit immediate non aliquod objectum cognoscendum aut diligendum, nec aliquem actum eliciendum, sed respicit agens liberissimum et infinitæ virtutis, cui obedit et a quo semper accipere potest.

Unde concludendum est quod ut dicitur in nostro articulo ad 2^{um}: « Unius hypostaticæ *sufficienter correspondet talis mensura gratiæ*, secundum definitionem divinæ sapientiæ ».

Joannes a sancto Thoma (n. 24) notat: « Clare sanctus Thomas significat illam gratiam habere pro fine unionem Verbi, non absolute, sed ut subest definitioni sapientiæ divinæ, quæ talem mensuram illi taxavit. Unde relinquitur, quod secundum aliam definitionem sapientiæ divinæ, non repugnat diversam mensuram et augmentum in illa gratia dari ».

²² Cf. BILLOT, *De Verbo Incarnato*, ed. 6^a, p. 208, th. XVII: P. Billot postulat quare Deus ut auctor gratiæ, non possit participari in diversis speciebus gratiæ, cum Deus ut auctor naturæ ita participatur? Contra hanc thesiam P. Billot, dicendum est quod Deus ut auctor naturæ participatur quidem in *diversis speciebus naturalibus, mediantibus ideis divinis*; sed gratia habitualis est *immediata participatio naturæ divinæ*, seu Deitatis ut in se est, id est vitæ Dei intimæ; et igitur non possunt esse *duæ species gratiæ habitualis*. Insuper si gratia habitualis Christi esset altioris speciei quam nostra, ex eo procederet visio beatifica altioris speciei. Atqui visio beatifica non potest habere diversam speciem, quia *immediate specificatur ab ipso Deo clare viso*, ab ipsa Deitate ut in se est, ex igitur non possunt esse in hac visione nisi diversi gradus, supra quos est solus visio lucens et comprehensiva.

* * *

Solvuntur objectiones.

Obiectio. — Sanctus Thomas dicit in nostro articulo XII in argumento sed contra: « Non ergo potest esse vel intelligi major gratia quam illa qua Christus fuit plenus ».

Respondetur: Hoc dicit sanctus Thomas de gratia Christi per respectum ad finem ejus extrinsecum, qui est unio hypostatica, de qua statim antea loquitur, et *ut subest definitioni divinæ sapientiæ*, de qua agitur ad 2^{um}, concedo; hoc dicit de gratia Christi *absolute* in se sumpta et independentem a definitione divinæ sapientiæ, nego.

Sic gratia Christi propter unionem personalem fuit summa pro eo ordine in quo producitur; id est connaturaliter summa, nam definitio seu ordinatio divinæ sapientiæ omnibus formis connaturales terminos præfixit, juxta connaturalem ordinem in quo eas condidit. Sic Deus dedit sancto Petro, sancto Joanni, sancto Paulo, item sancto Augustino, sancto Thomæ convenientem gradum sapientiæ et caritatis, potuisset dare illis altiore, ita Christo dedit altissimum gratiæ gradum, sed absolute considerando potuisset dare altiore, quia supremus gradus possibilis concipi nequit. Ita convenienter optima concio sacra ultimo argumento terminetur, quamvis absolute loquendo addi posset adhuc alia exhortatio.

Alia obiectio. — Sanctus Thomas supra a. 9 dixit: « Gratia Christi habet quicquid pertinere potest ad rationem gratiæ ».

Respondetur: Hoc intelligendum est ex contextu immediato et ex aliis ejus textibus ejusdem quæstionis, quia non possumus supponere quod contradictoria dixerit. Id est voluit dicere: gratia Christi habet quicquid pertinet ad rationem gratiæ moraliter consideratæ et per respectum ad unionem Verbi.

Denique *potentia Dei exauriretur, si nihil perfectius produci posset de potentia absoluta*, et etiam de potentia Dei ordinata extraordinaria.

Ultima obiectio. — Si esset altior gradus possibilis gratiæ et caritatis, Christus hunc gradum meruisset, nam ejus merita habuerunt valorem infinitum.

Respondetur: Christus gradum altiore gratiæ meruisset si jam non fuisset comprehensor, et in termino, transeat; gratia autem in termino, quamvis multa bona opera faciat, non crescit, nec meretur suum augmentum, ut patet in beatis, qui in hoc assimilantur Deo, prout opera Dei nullo modo ejus perfectionem augere possunt. Non factus est melior Deus ex hoc quod creavit universum aut misit Filium suum in mundum ad salutem nostram.

Si Christus meruerit gloriam corporis sui, hoc est quia carentia ad tempus hujusce gloriæ corporis conducebat ad finem redemptionis; dum e contraria habuit ab initio gratiam in summo secundum connaturalem suum statum comprehensoris simul et viatoris, et sic su-

peravit omnino omnes justos tam angelos quam homines. Christus solus profectu honorum operum *non melioratus est* ut dicitur in II Concilio Constantinopolitano (Denz., 224). E contrario B. Maria Virgo jugiter meritis suis absque interruptione meliorata est, usque ad mortem.

Corollarium. — Unde Christus adoravit summum Dei beneplacitum secundum quod Deus, simul liberrime volens Incarnationem, statuerat gradum gratiæ habitualis convenientem pro Verbo incarnato. In hoc etiam Christus dicere potuit: « Confiteor tibi, Pater, Domine cæli et terræ... quoniam sic fuit placitum ante te ». Liberrima Dei decreta adorari debent et sunt infinite bona prout sunt infinitæ sapientiæ et infiniti amoris decreta. Ex hoc magis apparet altitudo Deitatis et altitudo gratiæ absolute sumptæ, quæ de potentia absoluta semper augeri potest, prout est participatio divinæ naturæ semper modo altiori participabilis.

ART. XIII. — QUALITER GRATIA CHRISTI HABITUALIS SE HABEAT AD UNIONEM

Respondetur: Gratia unionis præcedit gratiam habitualement prioritate non temporis, sed naturæ et intellectus, et hoc triplici ratione:

1^o Ex parte principiorum utriusque: missio Filii per incarnationem est prior naturæ missione Spiritus Sancti per gratiam habitualement et caritatem, sicut ordine naturæ Spiritus Sanctus procedit a Filio.

2^o Ex habitudine gratiæ ad suam causam: Nam in Christo gratia habitualis causatur a Deo præsentem per unionem personalem, sicut splendor solis a sole.

3^o Ex fine gratiæ: Nam gratia ordinatur ad bene agendum, atque actiones sunt suppositorum et præsupponunt suppositum constitutum; in Christo igitur gratia habitualis ordinata ad bene agendum supponit unionem humanitatis cum Verbo.

Ad 2^{um}: « Gratia habitualis non intelligitur ut præcedens unionem, sed ut consequens eam, sicut quædam proprietas naturalis », attamen (ut dictum est in articulo præcedenti ad 2^{um}) gradus hujusce gratiæ habitualis non fuit necessario a Verbo, sed « huic unioni sufficienter correspondet talis mensura gratiæ, secundum definitionem divinæ sapientiæ ».

* * *

Sic terminatur questio de gratia Christi prout est quidam singularis homo. Et ex hac questione ex alto illustratur definitio gratiæ habitualis, prout nunc melius apparet quod non potest dari alior species gratiæ habitualis quam ea quæ in nobis est, nec alior species visionis beatificæ quam ea quæ in beatis invenitur.

QUÆSTIO VIII

DE GRATIA CHRISTI SECUNDUM QUOD EST CAPUT ECCLESIAE

In hac questione sunt duæ partes:

Prima ab articulo 1^o ad 6^{um} inclusive, tractat de gratia quæ convenit Christo ut est caput Ecclesiæ;

Secunda pars autem (a. 7 et 8) quærit utrum diabolus et antichristus possint dici caput malorum.

In prima parte, art. 1^o, consideratur sensus hujusce expressionis caput Ecclesiæ.

In tribus sequentibus agitur de extensione gratiæ capitalis ad homines et ad angelos.

In articulo 5^o quæritur: an hæc gratia capitalis sit realiter eadem ac gratia habitualis quæ convenit Christo ut est singularis homo.

In articulo 6^o quæritur: utrum esse caput Ecclesiæ sit proprium Christo.

* * *

In primis notandum est, quod tota hæc doctrina fundatur in Epistolis sancti Pauli, in quibus sæpe est sermo de Christo capite Ecclesiæ. Jamquidem Christus ipse dixerat, ut refertur apud Joannem, xv, 1: « *Ego sum vitis vera et Pater meus agricola est. Omnem palmitem in me non ferentem fructum tollet eum; et omnem qui fert fructum purgabit eum, ut fructum plus afferat... Ego sum vitis, vos palmites; qui manet in me, et ego in eo, hic fert fructum multum; quia siue me nihil potestis facere. Si quis in me non manserit, mittetur foras sicut palme et arescet, et colligent eum et in ignem mittent et ardet* ». Cf. Commentarium sancti Thomæ in Joannem.

Eadem doctrina evolvitur a sancto Paulo sub aliâ analogia, scilicet capitis et corporis mystici Christi, cui progressive incorporari debent fideles, participando vitæ absconditæ Christi, vitæ ejus publicæ, vitæ ejus dolorosæ, et denique vitæ ejus gloriosæ. Cf. Ephes., i, 22: « *Ipsium (Christum Deum) dedit caput super omnem ecclesiam, quæ est corpus ipsius, et plenitudo ejus qui omnia in omnibus adimpletur* ». Ita sæpe loquitur sanctus Paulus in diversis textibus infra citandis²³. Cf. P. VOSTER O. P., *Commentarius in Epistolam ad Ephesios*, 2^a edit., p. 289.

²³ Cf. Rom., xii, 4 et 5; 1 Cor., xii, 13-27; Ephes., iv, 13-16; vi, 5; Coloss., ix, 13-19.

ART. I. — UTRUM CHRISTUS SIT CAPUT ECCLESIAE

Status quaestionis. — Agitur de Ecclesia nondum determinando in titulo utrum sit solum sermo de Ecclesia militante, an etiam de Ecclesia triumphante, hoc paulatim determinabitur infra. Et agitur de Christo ut est homo.

Difficultas est: 1° Quod caput influit sensum et motum, atqui videtur quod secundum sanctum Augustinum Christus, ut homo, non dat Spiritum Sanctum et proinde non influit sensum spirituales et motum spirituales in homines, in fideles. Insuper in homine caput recipit influentiam a corde, non posset enim vivere sine influxu sanguinis emissi a corde, et sine renovatione sanguinis in pulmone, sic in homine caput *dependet* a corde et a pulmone, ab aliis etiam organis, dum e contrario Christus non dependet nec formaliter, nec efficienter, nec finaliter a fidelibus, sed ipsi ab illo. Sic optime ponitur quaestio ad similitudines et dissimilitudines discernendas in hac analogia.

Responsio tamen est: *Christus ut homo est caput Ecclesiae*. Intelligit *ut homo* non omnino reduplicative, ne si hoc haberet ex sola humanitate sua, sed specificative; id est ut homo subsistens personam divinam, ut clarius infra patebit.

1° *Probatur ex Sacra Scriptura.* — Praesertim ex Ep. ad Ephes., 1, 22: «Deus suscitavit illum a mortuis et constituit eum ad dexteram suam in caelestibus, ipsum dedit caput super omnem Ecclesiam». Manifestum est autem quod sanctus Paulus loquitur de Christo, ut homine, nam de eo loquitur ut suscitato a mortuis.

Sanctus Paulus longe evoluit hanc doctrinam in suis epistolis: praesertim ab eo quatuor ostenduntur:

1) *Christus est caput humanitatis reynegatae sicut Adam fuit caput humanitatis elevatae et lapsae*; cf. Rom., v, 15-21: «Si enim unius delicto multi mortui sunt, multo magis gratia Dei et donum in gratia unius hominis Jesu Christi in plures abundavit... Si enim unius delicto mors regnavit per unum, multo magis abundantiam gratiae et donationis et iustitiae accipientes, in vita regnabunt per unum Jesum Christum. Igitur sicut per unius delictum in omnes homines in condemnationem, sic et per unius iustitiam in omnes in justificationem vitam...».

Deus enim non permittit malum nisi propter majus bonum, et non permisit peccatum Adae nisi propter majus bonum Incarnationis redemptivae, ut supra ostendimus, agendo de Incarnationis motiva, q. 1, a. 3, ad 3um.

Item Rom., xii, 4-5: «Sicut enim in uno corpore multa membra habemus, omnia autem membra non eundem actum habent, ita multi unum corpus sumus in Christo, singuli autem alter alterius membra».

2) *Docet sanctus Paulus quod hic influxus Christi capitis in omnes homines imo et angelos tanquam in ejus ministros magnam Christi praeminentiam praesupponit.*

Cf. Ephes., 1, 20; Col., 1, 18.

Col., 1, 10: «Estis in illo repleti, qui est caput omnis principatus et potestatis».

3) *Sanctus Paulus dicit quod exercetur hic influxus Christi capitis in diversos homines secundum successionem saeculorum.*

Coloss., 1, 19: Sic «totum corpus... crescit in augmentum Dei».

Ephes., iv, 11-16; v, 23.

4) *Insistit sanctus Paulus in unitatem hujusce corporis mystici, tum ex parte capitis influentis, tum ex parte finis.*

Cf. I Cor., xii, 12-31; x, 16-17, ubi agitur de communi participatione sanguini Christi; I Cor., xv, 21-28.

Hae doctrinae de Christo capite est *de fide*, non solum secundum Sacram Scripturam et magisterium ordinarium Ecclesiae, sed secundum Concilium Trident., Sess. 6, cap. 16 (Denz., 809): «Cum enim ille Jesus tanquam caput in membra et tanquam vitis in palmites, in ipsos justificatos jugiter virtutem influat, quae virtus bona eorum opera semper antecedit et comitatur et subsequitur, et sine qua nullo pacto Deo grata et meritoria esse possunt, etc...». Item Conc. Trident., Sess. 21, cau. 3 (Denz., 936): «Si quis negaverit totum et integrum Christum, omnium gratiarum fontem et auctorem, sub una panis specie sumi etc...».

Cf. Augustinum, in L. 83 quaest., c. 9, 69; De Civitate Dei, l. 10, 20.

In corpore articuli sanctus Thomas dat tres rationes propter quas convenienter Christus dicitur caput Ecclesiae, secundum *analogiam metaphoricam* in qua est similitudo proportionalitatis et dissimilitudo.

1° *Ratione ordinis*: Quia caput est prima pars hominis, scil. superior pars. Atqui Christus ut homo, secundum propinquitatem ad Deum, per gratiam est altior omnibus, secundum illud ad Rom., vii, 29: «Quos praescivit, hos et praedestinavit conformes fieri imaginis Filii sui, ut ipse sit primogenitus in multis fratribus».

2° *Ratione perfectionis*: Quia in capite vigent omnes sensus et interiores et exteriores. Atqui Christus habet plenitudinem omnium gratiarum secundum illud Joan., 1, 14: «Vidimus eum plenum gratiae et veritatis».

3° *Ratione virtutis*: Quia a capite procedit motus et gubernatio membrorum, propter vim sensitivam et motivam ibi dominantem. Atqui Christus habet virtutem *influendi gratiam* in omnia membra Ecclesiae, secundum illud Joan., 1, 16: «De plenitudine ejus vos omnes accepimus».

Ut dicitur ad Iam Christus ut Deus est causa principalis *physicae gratiae*, et ut homo est causa meritoria seu *moralis gratiae* pro

nobis, ac insuper ejus *causa instrumentalis physica*, seu «per efficientiam» ut longius dicendum est infra²⁴.

Ergo conveniens est omnino hæc analogia proportionalitatis, non est quidem proportionalitatis propriæ, quia secundum sensum proprium *caput* designat partem superiorem animalis; sed est metaphorica: conveniens propter similitudines notatas.

Sunt etiam dissimilitudines sicut in omni analogia præsertim metaphorica.

Cf. ad 2^{am}: «Capitis naturalis non est caput aliud quia corpus humanum non est pars alterius corporis...; e contrario paterfamilias est sub rectore civitatis, et Christus ut homo est sub Deo, sic potest dici *Deum esse caput Christi*».

Cf. III Sent., dist. 13, q. 2, a. 1, ad 6^m, dependet a cæteris membris vel organis, ut antriatur et vivat, et ideo est membrum.

E contrario *caput morale Ecclesiæ*, scil. *Christus*, nullatenus dependet a membris et a corpore ut spiritualiter vivat; sic *Christus non potest dici membrum Ecclesiæ*; quamvis alibi sanctus Thomas concesserit quod Christus licet potest improprie membrum Ecclesiæ, ut unitus corpori et recipiens influxum a Deo tanquam a præcipuo capite totius Ecclesiæ, cf. sanctam Thaumam in I Epist. ad Cor., c. 12, et de Veritate, q. 29, a. 1, ad 6^m.

Objectio. — Quare non dicatur quod Christus est cor Ecclesiæ, esset etiam metaphorica conveniens, imo convenientior, quia cor inluit in ipsum caput et in alia membra.

Respondetur ad 3^{am}: «Caput habet manifestam eminentiam respectu cæterorum exteriorum membrorum; sed cor habet quamdam influentiam occultam. Et ideo cordi comparatur Spiritus Sanctus, qui invisibiliter Ecclesiam vivificat et unit (dicitur etiam et melius anima Ecclesiæ); capiti autem comparatur ipse Christus secundum visibilem naturam, secundum quam homo hominibus præfertur».

ART. II. — UTRUM CHRISTUS SIT CAPUT HOMINUM QUANTUM ETIAM AD CORPORA

Status quæstionis. — Sensus tituli est, ut patet, ex 3^a objectione, utrum Christus, etiam secundum corpus suum, sit caput aliorum hominum etiam quoad corpora.

Responsio est affirmativa; quia *tota Christi humanitas est instrumentum divinitati conjunctum*, operans nostram salutem, olim

²⁴ Legere responsionem ad 1^{am} et cf. III^a, q. 13, a. 2, de potentia anime Christi, ubi longe tractabimus quæstionem de causalitate ejus instrumentali physica. — Item q. 43, a. 2: utrum Christus fecerit miracula virtute divina (cf. comment. Cajetani); — q. 48, a. 6: utrum Christus causaverit effectum nostre salutis per modum efficientiæ; — q. 49, a. 1: utrum per passionem Christi anima liberati a peccato

meritorie in passione, nunc instrumentaliter physice in cælo et in Eucharistia.

Et Christus non solum inluit in animam gratiam tam habitua-lem quam actuaalem, sed inluit etiam in corpora nostra, prout nunc, facit ea esse arena justitiæ in operibus exterioribus virtutum; sic virtutes infusæ temperantiæ et fortitudinis sunt in appetitu sensitivo; et post resurrectionem mortuorum Christus erit causa instrumentalis physica gloriæ corporis beatorum.

ART. III. — UTRUM CHRISTUS SIT CAPUT OMNIUM HOMINUM

Status quæstionis apparet ex difficultatibus initio articuli positæ, scil.: 1^o infideles nullo modo videntur esse membra Ecclesiæ, ejus Christus est caput, quia infideles nullam relationem habent cum Christo, nequidem cum cognoscendo.

2^o Imo multi fideles sunt in statu peccati mortalis et igitur non videntur pertinere ad Ecclesiam, secundum illud ad Ephes., v, 25: «Christus tradidit semetipsum pro Ecclesia, ut ipse exhiberet sibi gloriosam Ecclesiam, non habentem maculam aut rugam, aut aliquid hujusmodi». Hæc difficultas sic proposita erit ipsamet doctrina hæretica Joannis Huss et Quesnellii ut infra dicetur.

3^o Nec apparet quomodo Christus possit esse caput hominum qui fuerunt ante ipsum in Veteri Testamento, non potuit enim influere in eos.

Responsio tamen est: *Christus est caput omnium hominum, sed secundum diversos gradus.*

1^o Hæc doctrina est de fide, propter testimonium manifestum sancti Pauli I Tim., iv, 10: «Est Christus salvator omnium hominum, et maxime fidelium», et I Joan., ii, 2: «Ipse est propitiatio pro peccatis nostris, non pro nostris tantum sed etiam pro totius mundi». Item damnati sunt ab Ecclesia Joannes Huss, pro quo Ecclesia continet solum electos, et Quesnellius, pro quo Ecclesia continet solum justos. Cf. Denz., 631, 1422 1430.

2^o Hæc doctrina sic explicatur a ratione theologica, in corpore articuli:

- Membra corporis mystici, cum non sint omnia simul nec quoad esse naturæ nec quoad esse gratiæ, quædam sunt in potentia, alia in actu.
- Atqui Christus est caput omnium hominum secundum quod sunt membra corporis mystici.

Ergo Christus est caput omnium hominum aut in actu, aut in potentia.

MEMBRA	in actu	<i>per gloriam</i> <i>per caritatem viam</i> <i>per fidem tantum</i> (hi sunt membra imperfecta secundum quid Christo unita (ad 2).
	in potentia	<i>ad actum reducenda</i> { in æternum, per gloriam. ad tempus, per fidem et caritatem. <i>ad actum non reducenda</i> ; hoc in adultis erit semper propter aliquam culpam etiam personalem; nam facienti quod in se est Deus non denegat gratiam.

Hoc est typographice clarum, sed præsupponit magnum prædestinationis mysterium. Legendus est attente articulus.

Corollarium. — Qui non in statu gratiæ moriuntur, «totaliter desinunt esse membra Christi, quia jam nec sunt in potentia ut Christo uniuntur».

Ad 1^{um}. — «Infideles sunt membra Ecclesiæ in potentia; hæc potentia in duobus fundatur: primo et principaliter in virtute Christi quæ est sufficiens ad salutem totius generis humani, secundo in arbitrii libertate viatoris» qui potest adhuc ad Deum converti.

In hoc igitur differt caput mysticum a capite naturali, quod possit non tantum membra jam habita conservare et movere, sed sibi conjungere alia, respectu quorum dicitur caput in potentia.

Ad 2^{um}. — Ecclesia quæ non habet maculam neque rugam est Ecclesia in statu patriæ. Sed Ecclesia militans continet actu et justos, et fideles in statu peccati mortalis, qui sunt membra imperfecta, solum secundum quid unita cum Christo.

Hoc explicatione indiget contra Quesnell. Etenim hi fideles peccatores participant actu influxum Christi capitis in aliquo vinculo permanenti, nempe in fide infusa, quam ex ejus meritis habent, et qua permanente ipsi et aliis membris uniuntur in uno credito. Ad perfectam quidem unionem cum Christo requiritur caritas. Sed jam quid magnum est conservare fidem infusam.

Hæc doctrina a qua recesserunt Joannes Huss et Quesnell est manifeste conformis Sacræ Scripturæ; nam apud Matth., iii, 12; xiii, 29, Ecclesia comparatur aræ in qua simul cum tritico paleæ comburendæ reperiuntur, aut sagenæ missæ in mare in qua pisces boni et mali congregantur (Matth., xiii, 47); aut decem virginibus quarum quinque sunt fatuæ siue oleo caritatis (Matth., xxv, 2). Sic concilium Lateran. IV (Denz., 430) definivit Ecclesiam «congregatio fidelium» dum dicit: «Una vero est fidelium universalis Ecclesia, extra quam nullus omnino salvatur».

Si vero quidam Patres quandoque dixerunt malos non pertinere ad Ecclesiam, intelligendum est: non pertinere ad Ecclesiam ut membra perfecta, attamen ad illam imperfecte pertinere si habent fidem.

Fideles in statu peccati mortalis dicuntur membra diaboli, aut

civitatis babylonicæ, prout sunt aversi a Deo, sed dicuntur membra Ecclesiæ, prout conservant fidem; ita in corpore nostro membrum non habens amplius vitam sensitivam, sed vegetativam; sic capilli, ungues sunt adhuc partes corporis nostri.

Corollarium. — Sunt membra Ecclesiæ omnes qui habent fidem infusam, etiamsi sint solum catechumeni, aut schismatici, licet verum sit schisma facile dilabi in hæresim et vix fuisse illum formalem schismaticum qui non fuit hæreticus.

Ad 3^{um}. — Antiqui patres Veteris Testamenti, «servando legalia sacramenta (quæ erant figura futurorum) ferebantur in Christum per fidem et dilectionem caritatis», sic «pertinebant ad idem corpus Ecclesiæ ad quod nos pertinemus». Attamen Christus qui meruit illis gratiam salutis, non physice eam influebat in eos, nam influxus physicus præsupponit existentiam causæ influentis. E contrario causa moralis meritoria potest esse nondum existens et futura quia movet non ut jam existens, sed ut cognita tanquam futura aut præterita; sic propter futura Christi merita Deus gratiam contulit justis Veteris Testamenti: gratiam medicinalem et redemptionem receperunt dependenter a Christo venturo, sicut nos dependenter a præteritis Christi meritis, sed Christus semper vivens nunc influit physice in nos, ut causa instrumentalis gratiæ.

Sunt plura dubia examinanda:

Dubium 1^{um}. — An Christus sit actu caput hæreticorum baptizatorum et occultorum, ratione characteris baptismalis, in eis remanentis. Agitur de hæreticis formalibus.

Respondetur negative, contra Cajetanum, quia in eis nequidem remanet fides infusa, id est: non pertinent ad tertiam classem de qua loquitur sanctus Thomas in corpore articuli, scil. eorum qui uniuntur Christo non per gloriam, nec per caritatem viam, sed saltem per fidem. Ecclesia definitur: «congregatio fidelium» prout fides est fundamentum et initium vitæ supernaturalis.

Christus quidem in hos hæreticos influit per gratias actuales, sed hæc gratiæ sunt solum dispositio ad vitam, nec sunt quid permanentes, nil est vinculum permanenter uniens membrum cum Christo. Sic non dicitur aliquis de corpore alienius familiæ, licet soleat illam aliquando visitare. Et Christus influit etiam gratias actuales in infideles, quorum certo non est caput in actu.

Obijcit Cajetanus: Christus influit in infideles baptizatos aliquid spirituale permanens, scil. characterem baptismalem.

Respondetur: Non sufficit quod Christus influat in eos aliquid spirituale permanens, requiritur aliquid spirituale permanens quod sit simul vitale ne uniens in uno credito aut amato. Alioquin Christus foret etiam caput illuminatorum baptizatorum. Hoc ultimum concedit Cajetanus, sed expresse hoc negat sanctus Thomas in fine corporis articuli. Esset extremum oppositum errori Joannis Huss et Quesnell.

Unde hæreticus formalis baptizatus non est actu membrum Ecclesiæ, et tamen Ecclesia habet ius illum puniendi, prout non tenet in quod promisit, sicut rex ius habet puniendi militem fugitivum.

Obicit sanctus Bellarminus: Summus pontifex lapsus in hæresim occultam, remanet adhuc Ecclesiæ membrum in actu, nam remanet adhuc caput Ecclesiæ, ut docent Cajetanus, Soto, Cano, Suarez et alii.

Respondetur: Hic casus est omnino anormalis, unde non mirum est quod sequatur aliquid anormale, scil. Papa occulte hæreticus non remaneret adhuc Ecclesiæ membrum in actu, secundum doctrinam expositam in corpore articuli, sed retineret adhuc jurisdictionem per quam influeret in Ecclesiam eam regendo. Sic retineret rationem capitis erga Ecclesiam, in quam sic adhuc influeret, et non amplius esset membrum Christi, quia non reciperet influxum vitalem fidei a Christo invisibili et primario capite. Sic modo omnino anormali esset quoad jurisdictionem caput Ecclesiæ et non esset ejus membrum.

Hoc non posset esse si ageretur de capite naturali, sed hoc non repugnat pro capite morali secundario. Ratio est quia, dum caput naturale non possit in membra influere nisi recipiat influxum vitæ ab anima, caput morale, qualis est pontifex, potest jurisdictionem exercere in Ecclesiam licet nullum influxum fidei interuæ et caritatis ab anima Ecclesiæ accipiat. Brevius, ut dicit Billuart, Papa constituitur membrum Ecclesiæ per fidem personalem quam potest perdere, et caput Ecclesiæ visibilis per jurisdictionem et potestatem cum hæresi interna compossibilem. Semper visibilis apparebit Ecclesia in collectione membrorum cum capite visibili, scil. cum Romano Pontifice, quamvis quidam qui exterius apparent membra Ecclesiæ possint esse hæretici interiores. Sic concludendum est quod hæretici occulti sunt solum membra apparentia Ecclesiæ, quam exterius et visibiliter profitentur esse veram.

Dubium 2^{um}. — *Utrum Christus fuerit caput primorum parentum pro statu innocentie.*

Hæc quæstio difficilis est, responsio dependet ex solutione problematis de motivo Incarnationis.

Affirmative respondent Scotistæ et Suarez qui tenent Christum ut hominem fuisse caput Adæ innocentis, etiam quoad essentialem gratiam, quia Christus est primus omnium prædestinatorum.

Negative respondent multi thomistæ, quia primo et principaliter Christus venit ut redemptor, et Adam innocens nondum redemptione indigebat. Ita Soto, Alvarez, Joannes a sancto Thoma, Salmanticenses, præsertim si agitur de gratia essentiali Adæ innocentis. Attamen inter thomistas Godoy et Gonet tenent quod Christus ut homo vere et proprie fuit caput primorum parentum innocentium quasi sicut angelorum, quoad accidentalem gratiam fidei in ipsum Christum virtutem non ut redemptorem, sed ut consummatorem gloriæ, cf. Gonet, *De Incarnatione*, disp. XIV, n. 62 et 104.

Videamus quomodo exponitur *sententia communior thomistarum*, ab his qui tenent ut Salmanticenses quod Deus permisit peccatum Adæ propter hoc majus bonum quod est Incarnatio redemptiva, ita ut Incarnatio sit prior in genere causæ finalis, et lapsus generis humani sit prior in genere causæ materialis perficiendæ vel reparandæ, ut supra exposuimus agendo de motivo Incarnationis.

1^o *Christus ut homo non fuit caput primorum parentum innocentium quoad essentialem gratiam.*

1) Probatur ex auctoritate *sancti Augustini*, qui dicit in *L. de correptione et gratia*, c. xi: « Ille (Adamus) in illis bonis Christi morte non eguit; (istos homines lapsos) a reatu et hereditario et proprio illius agni sanguis absolvit ». Et ibidem c. 12, gratiam status innocentie vocat *gratiam Dei*, et gratiam post lapsum vocat *gratiam Christi*.

Sanctus Thomas pariter in q. 29 de Veritate, a. 4, ad 3^{um}, dicit: « Supposita illa opinione, quod Christus non fuisset incarnatus, si homo non peccasset, Christum ante peccatum fuisse caput Ecclesiæ secundum divinam naturam solum, sed post peccatum oportet, quod sit Ecclesiæ caput secundum humanam ».

2) *Ratione theologica fundamentali* sententia communior thomistarum sic probatur:

- Christus voluitur est a Deo primo et principaliter *ut Redemptor*, sic gratia quæ provenit ex influxu Christi est medicinalis et sanans.
- Atqui nulla gratia, quam habuit Adam in statu innocentie, fuit medicinalis et sanans.
- Ergo nulla gratia quam Adam habuit in statu innocentie provenit ex influxu Christi.

Aliis verbis: Christus secundum præsens decretum voluitur est in remedium generis humani ab originali peccato; sic Incarnatio redemptiva dependet a peccato Adæ non quidem in genere causæ finalis, nec efficientis, nec formalis, sed in genere causæ materialis perficiendæ vel restaurandæ, prout ratio miserendi est miseria sublevanda.

Unde nulla est gratia a Christo capite quæ non sit ab ipso ut Redemptore et ex morte ejus derivata.

Solvuntur objectiones:

Principalis ratio scotistarum in oppositum est ista:

- Christus est primus omnium prædestinatorum ut dicit ipse sanctus Thomas, III^a, q. 24.
- Atqui primus omnium prædestinatorum est causa omnium gratiarum quas accipiunt alii prædestinati, inter quos sunt primi parentes.
- Ergo Christus fuit causa omnium gratiarum quas acceperunt primi parentes, etiam essentialis gratiæ, sic fuit eorum caput.

Respondetur: Distinguo majorem: Christus est primus omnium prædestinatorum *prioritate dignitatis* respectu omnium etiam auge-

lorum, concedo, quia est prædestinatus ad filiationem divinam non adoptivam, sed naturalem; *prioritate causalitatis meritorie* respectu omnium, nego, sed solum respectu redimendorum, nam venit ut Redemptor propter nos homines. — Contradistinguo minorem: primus omnium prædestinatorum est causa meritoria omnium gratiarum prædestinatorum redimendorum, ut redimendorum, concedo; est causa meritoria gratiæ essentialis aliorum, id est angelorum et Adæ, non ut redimendi, sed *ut innocentis*, nego. Et nego consequens et consequentiam, nam ad rationem capitis requiritur causalitas per modum meriti. Sic infra dicemus quod Christus ut homo est vere caput angelorum, prout meruit illis si non gratiam essentialem justificationis et glorificationis, saltem gratias accidentales ut sint ministri ejus in regno Dei. Adam vero innocens non fuit minister Christi in regno Dei.

Dubium 3^{um}. — *An Christus, ut homo, fuerit finis gratiæ essentialis status innocentiae?* Non agitur proprie hic de meritis Christi, sed de Christo ut fine creaturarum.

Respondent communiter thomistæ, etiam Salmanticenses: Christus fuit finis hujusce gratiæ essentialis *non ut producendæ*, sed *ut reparandæ*. Nam Christus fuit primo intentus ut Redemptor generis humani, et proinde ut supponens destructionem justitiæ originalis per peccatum Adæ.

Secundum interpretationem Salmanticensium et Gonet doctrinæ sancti Thomæ de motivo Incarnationis, quam admisimus, id quod ordinatur ad Christum tanquam ad finem, est permissio peccati originalis a quo destruitur originalis justitia, non est ipsa originalis justitia producenda. Unde ipsa non ordinatur ad Christum ut producenda, sed ut reparanda. Ita Salmanticenses, disp. XVI, dub. IV, paragraphi. I, 52, 53, et Billuart, disp. IX, a. 2, paragraphi. III, solv. bject. 4^a.

Quoad essentialem gratiam et gloriam angelorum, dicemus infra: quamvis hæc gratia non proveiat ex meritis Christi, ordinatur ad Christum ut ad finem. Hæc enim gratia non fuit destructa, nec reparanda, et decretum Incarnationis non supposebat igitur ejus destructionem per aliquod peccatum a Deo permissum.

Hæc omnia coherent cum his quæ supra diximus de motivo Incarnationis, scil.: Deus inter innumeros mundos possibles vidit per scientiam simplicis intelligentiæ mundum immaculatum Incarnatione non redemptivæ coronatum, et mundum peccatorem Incarnatione redemptivæ coronatum, et uno simplici decreto efficaci ad gloriam suam manifestandam elegit hunc secundum mundum, scil. simul permisit peccatum Adæ destruens justitiam originalem et voluit Incarnationem redemptivam, ut majus bonum sine quo non permisisset prædictum peccatum. Unde permissio peccati originalis et justitia originalis *ut reparanda* ad Christum ordinantur ut ad finem (imo, ut infra dicetur, ipsi angeli et eorum essentialis gratia et gloria non destruenda pariter ad Christum ut ad finem ordinantur, ut alius partes mundi creati, quia non datur nisi unum decretum de omnibus

partibus universi ut transeant a statu possibilitatis ad statum futurationis)²⁵.

2^a Objectio. Gratia essentialis Adæ innocentis est effectus ejus prædestinationis; atqui prædestinatio Adæ sicut et nostra est ex meritis Christi. Ergo gratia essentialis Adæ innocentis est ex meritis Christi, qui proinde erat proprie caput ejus.

Respondetur: Distinguo antecedens: hæc gratia *ut primo data* in statu innocentiae erat effectus prædestinationis Adæ, nego; *ut reparata*, concedo.

Nam ut primo data non ordinabatur *efficaciter* ad gloriam, sed tantum ut reparata post perditionem. Unde in statu innocentiae non dependebat a prædestinatione Adæ, nec a prædestinatione Christi, sed a providentia generali ordinis supernaturalis, sicut gratiæ sufficientes quæ datæ sunt v.g. angelis non prædestinatis.

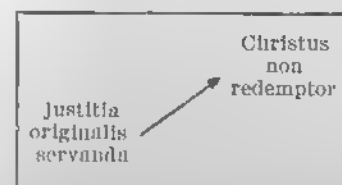
Instantia. — Sed providentia generalis subordinatur providentiæ hypostaticæ ut fini. Ergo remanet difficultas.

Respondent Salmanticenses ibidem disp. XVI, n. 69-70, distinguendo: quoad *reparationem* primæ institutionis, concedo; quoad ipsam primam institutionem, nega. « *Licet*, ut aiunt, *providentia hypostatica* (ad quam pertinet prædestinatio Christi quæ est causa nostræ) pro dignitate sui objecti, nempe Christi, *habuerit sufficientiam ad subordinandum sibi et illi statum justitiæ originalis*, et Deus potuerit ita satis congrue discernere; tamen ex suppositione præsentis quod *de facto* intenderit Christum propter remedium peccati originalis, *non potuit potestate consequenti se extendere ad prædictam subordinationem*. Quia non potuit respicere primum illum innocentiae statum *nisi mediante originali peccato*, quod est formalis ipsius destructio et non esse; atque ideo nec valet influere in ejus esse, ut supra dictum est n. 61. Et consequenter influxus providentiæ hypostaticæ sistit de facto in his præcise quæ concernunt aut connotant peccatum originale; ad alia non se extendit, quamvis in alia rerum serie, attenta propria sufficientia, se extendere posset ».

Remanet tamen, ut addunt Salmanticenses quod « *omnia quæ Deus decrevit ut reparanda post lapsum Adæ, fuerint ordinata ad*

²⁵ Sic rursus figurari possunt hi duo mundi possibles, quorum secundus electus est a Deo uno solo decreto efficaci, quoad omnes suas partes simul sumptas:

Mundus innocens
servandus in sua innocentia



Mundus peccator
et redimendus



Christum ut *ad finem*: Sic ipsa originalis iustitia fuit solum mediate et indirecte causa materialis Incarnationis, scil. ut reparanda post peccatum.

Instantia. — Sed in aliis prædestinatis, v.g. in sancto Petro, etiam prima gratia interrupta per peccatum est effectus prædestinationis ejus, secundum thomistas, cf. Billuart, de prædestinatione; et proinde est effectus prædestinationis Christi; ergo pariter prima gratia Adæ quamvis per peccatum interrupta.

Respondetur: Disparitas est, quod in prædestinato, redempto ut Petro, prima gratia ut primo collata datur ex efficaci intentione perducendi eum ad gloriam per recuperationem ejus. E contrario Adam non est collata gratia pro statu innocentiae ex efficaci intentione eum perducendi ad gloriam *sub illo statu*, sed ex providentia generali. Amittendus enim erat ille status, *et ex illius amissione dependebat decretum Christi venturi et prædestinandi*, ex cujus meritis omnes prædestinamur. Unde prima gratia Adæ non est effectus prædestinationis Adæ, nisi ut *recuperata*, non ut *primo collata*.

Alia difficultas. — An Christus ut homo sit caput Adæ innocentis quoad accidentalem gratiam, sicut, ut mox dicemus, est caput angelorum. (Gratia essentialis est gratia habitualis seu sanctificans, et gratia accidentalis est illuminatio intellectus non omnino necessaria ad justificationem).

Disputatur inter thomistas: Plures negant, quia, ut aiunt, angeli sunt ministri Christi in regno Dei, Adam autem ut innocens non fuit Christi minister. Ita Billuart.

Attamen Gonet docet cum probabilitate (*De Incarnatione*, disp. XIV, a. 3, paragr. III, n. 52): «Christum ut hominem fuisse caput primorum parentum etiam in statu innocentiae: nam Christus influxit moraliter in primos parentes adhuc innocentes, sicut in Angelos, aliquam gratiam accidentalem, nimirum fidem in ipsum venturum, non quidem ut redemptorem, sed ut in consummatorem gloriæ», cf. sanctum Thomam, II^a, q. 1, a. 3, ad 5^{um}, et pro angelis, I^a, q. 64, a. 1, ad 4^{um}.

Alii thomistæ, ut Billuart, respondent: Adam innocens habuit fidem Christi, id est de Christo ut *objecto*, concedo; *per Christum*, nego. Si vero iustatur; Adam habuit fidem Christi ut consummatoris gloriæ, proinde ut capitis, respondent; *ut capitis futuri* velut consummatoris gloriæ, transeat, *ut capitis actu influentis pro statu innocentiae*, nego.

Saltem concedendum est quod *fides Adæ de Christo venturo ut consummatore gloriæ ordinabatur ad Christum ut ad finem*; et in eo remansit hæc fides, non fuit destructa sicut destructa est gratia iustitiæ originalis, quia Adam non proprie peccavit contra fidem, quinque non amisit.

* * *

Ultimum dubium. — An admissa doctrina sancti Thomæ de motivo incarnationis, sit probabile quod Adam innocens habuerit essentialem gratiam *duplici titulo*, scil.: 1^o a Deo elevante independentem a Christo, et 2^o dependentem a Christi meritis.

Respondetur: Quidam thomistæ ut Godoy O. P. et Cipullus O. P. hoc tenent pro Angelis et etiam ut videtur pro Adamo innocens.

Ratio eorum est: hoc confert ad gloriam Christi, sicut ipse duplici titulo obtinuit *gloriam corporis sui physici*, scil. titulo connaturalitatis, ut redundantiam gloriæ animæ, et titulo meriti. Pariter ut aiunt, angeli et Adam innocens habuerunt gratiam essentialem duplici titulo.

Hæc opinio Godoy et Cipulli impugnatur a Billuart et etiam a Gonet: quibus respondet Contenson dicens *De Incarnatione*, disp. IV, cap. II, fol. 54: «Secundum hanc opinionem Deus Pater gratiam priori signo liberaliter datam, in posteriori etiam ex meritis Christi conferre voluit; ita ut, si prius dare non statuisset, ex vi secundæ voluntatis efficaciter largiretur. Qui sane modus dicendi *probabilitatem* ex eo sibi vindicat, quod Christi dignitati plurimum consulit».

Dicit Contenson quod est solum *probabile*, quia non cognoscimus circa hoc quid positive continetur in libero Dei decreto. Hoc non est sufficienter revelatum.

Attamen etiamsi hæc opinio habeat probabilitatem per respectum ad essentialem gratiam angelorum, *minus probabilis* est quoad essentialem gratiam Adæ innocentis, quia *Christus venit ut redemptor* supposita permissione peccati Adæ, quo destructa est gratia status innocentiae, dum non destructa est prima gratia angelorum prædestinatorum.

ART. IV. — UTRUM CHRISTUS SIT CAPUT ANGELORUM

Status quæstionis. — Agitur de Christo ut est homo, nam nequidem dubium est quod Christus, ut Dens, est caput angelorum etiam quoad essentialem gratiam et gloriam, quæ est participatio divinæ naturæ.

Difficultas est: 1^o quia caput et membra sunt ejusdem naturæ; Christus autem ut homo non est conformis in natura cum angelis;

2^o quia angeli non pertinent ad Ecclesiam quæ est congregatio fidelium peregrinantium a Domino;

3^o quia Christus ut homo vivificat homines, et non induit vitam angelis.

Responsio tamen est: *Christus est caput angelorum.*

1° *Probatur ex Sacra Scriptura.* — Epist. ad Colossenses, II, 10: « In Christo inhabitat omnis plenitudo divinitatis corporaliter et estis in illo repleti, qui est caput omnis principatus et potestatis ». Item Epist. ad Ephes., I, 20, citata in corpore articuli. Imo hoc constat ex ipsis verbis Jesu in *Evangelio secundum Matth.*, XIII, 41: « Mittet Filius hominis angelos suos ». Item Marc., XII, 27: « Mittet angelos suos et congregabit electos suos ». Matth., XXIV, 31: « Mittet angelos suos cum tuba et voce magna ». Matth., XXVIII, 18: « Data est mihi omnis potestas in cælo et in terra »²⁶. Item I Cor., XV, 25-28; Hebr., I, 4: 11, 1-4: Christus declaratur « præstantior angelis », tripliciter, quia est Filius Dei Unigenitus, quia est Dominus regni Dei, dum angeli sunt ejus ministri, et quia est plenus gratia plenitudine absoluta et superabundanti.

2° *Probatur ratione theologica* duplici syllogismo.

- Ubi est unum corpus necesse est ponere unum caput.
 - Atqui unum est corpus mysticum Ecclesiæ, constans hominibus et angelis, ad eandem gloriam ordinatis.
 - Ergo hujusce corporis, quod est unum unitate finis, est *unum caput*.
- Atqui hoc unicum caput est Christus, quia propinquius se habet ad Deum.
- Ergo de influentia Christi hominis recipiunt non solum homines, sed angeli.

Primus syllogismus fundatur in unitate finis totius corporis mystici, prout homines et angeli ad eundem finem ultimum supernaturalem ordinantur. Vivunt ex eadem veritate divina et ex eodem supremo bono divino.

Secundus syllogismus fundatur in hoc « quod Christus propinquius se habet ad Deum (unione hypostatica) et perfectius participat dona Dei (secundum absolutam gratiæ plenitudinem).

Sic concluditur quod Christus *vere et proprie est caput angelorum*, ut dictum est in Epist. ad Colossenses, II, 10.

Confirmatur ex solutione difficultatum.

Ad 1um. — Christus ut homo convenit cum angelis non in natura specifica, sed in *natura generica*, seu in gradu generico intellectuali. Et hoc sufficit si non pro capite naturali, saltem pro capite morali, alioquin Deus ipse non posset esse caput angelorum. Insuper Christus convenit cum angelis in natura specifica ordinis supernaturalis, scil. in eadem et unica specie gratiæ habitualis, quæ est participatio divinæ naturæ.

²⁶ Hic textus communiter citatur hodie ad ostendendum quod Christus etiam ut homo, ratione gratiæ unionis et plenitudinis gratiæ habitualis, est rex omnium creaturarum, etiam angelorum.

Ad 2um. — « Ecclesia secundum statum patriæ est congregatio comprehensorum », Christus autem jam in terris erat simul viator et comprehensor, plenissime habens gratiam et gloriam.

Ad 3um. — « Humanitas Christi potest ex virtute divinæ naturæ aliquid causare in spiritibus angelorum, propter maximam conjunctionem ejus ad Deum, secundum unionem personalem ».

* * *

Sunt plura dubia examinanda.

Dubium 1um. — *An Christus, ut homo sit vere et proprie caput angelorum, quoad gubernationem externam.*

Communiter respondetur *affirmative*, et hoc non potest negari sine errore propter apertissima Sacræ Scripturæ testimonia, supra citata. Etiam, sicut Papa dicitur caput Ecclesiæ quoad externam gubernationem, ita Christus, ut homo ratione unionis hypostaticæ, est princeps et dominus totius Ecclesiæ triumphantis, quæ ex hominibus et angelis constat: Hoc est manifestum ex hoc ipso quod Jesus dixit: « Mittet Filius hominis angelos suos » (Marc., XIII, 27); et « Data est mihi omnis potestas in cælo et in terra » (Matth., XXVIII, 18); item Epist. ad Hebr., c. I et II.

Proinde sanctus Thomas ostendit infra q. 57, a. 5, quod Christus ascendit super omnem creaturam intellectualem, et q. 59, a. 6, quod judiciaria potestas Christi (hominis) se extendit ad angelos, qui sunt ministri ejus circa homines.

* * *

Dubium 2um. — *Quamnam gratiam Christus ut homo influit in angelos?*

Respondetur: Non est dubium quod influit in eos *accidentalem gratiam*, quæ est illuminatio eorum intellectus de rebus ad nostram redemptionem pertinentibus, præsertim de mysterio incarnationis redemptivæ, ut cooperentur Christo, tanquam ejus ministri in negotio salutis humanæ. Ita Archangelus Gabriel missus est ad B. Mariam Virginem, S. Joseph illuminatus est ab angelo de his quæ ad Christum ejusque defensionem pertinebant, et Christus mittit angelos suos ad custodiam hominum.

Sic Christus, ut homo, confert angelis per influxum instrumentalem physicum gratias accidentales in ordine ad ministerium erga nos, sic eos purgat ab errore in hoc ministerio, eos illuminat et perficit. Item Christus ut homo confert angelis *præmium accidentale*, seu gloriam accidentalem, propter hoc ministerium, ac gaudium accidentale de sedium suarum reparatione objective et indirecte per justificationem et glorificationem sanctorum. Sic gaudent angeli

ex eo quod, propter Christi merita, B. Maria Virgo exaltata est super choros ipsorum et anima sancti Joseph est inter eos.

Gratias autem accidentales, quas Christus instrumentaliter et physice influit in angelos, olim meruit; nam meruit quicquid postea confert. Hoc satis clare exprimitur in *Ep. ad Hebræos*, 1, 14: « Omnes sunt administratorii spiritus, in ministerium missi propter eos qui hereditatem capiunt salutis ».

Jam quidem, ex hoc quod Christus ut homo imperat angelis, meruit et nunc influit in eos accidentalem gratiam et gloriam, vere et proprie dicitur caput eorum, plus quam Papa respectu fidelium, nam Papa solum gubernat fideles, non meretur nec influit in eos accidentalem gratiam et gloriam. Imo Christus est magis caput angelorum, quam infidelium, quorum non est caput in actu; nam non communicat infidelibus gratias actuales ut membris actu viventibus, sed solum ad eos disponendos ad vitam fidei.

Nec necesse est ut caput morale angelorum influat in eos essentiali gratiam, nam ipsum caput naturale non influit in membra vitam essentiali, in actu primo, quæ provenit ex anima, tanquam a forma substantiali, sed solum aliquem motum vitalem in actu secundo. A fortiori ad rationem capitis moralis sufficit quod influat gubernando, ut Papa respectu Ecclesiæ vel rex in regno.

* * *

Dubium 3^{um}. — *An Christus, ut homo, influat in angelos etiam essentiali gratiam et gloriam, quæ est participatio divinæ naturæ?* Certum est quod eam in eos influit ut Deus, sed quæritur an eam influat ratione humanitatis ut est personaliter unita Verbo et ratione plenitudinis gratiæ.

Hoc disputatur inter theologos. Quidam hoc *absolute affirmant*, scil. Scotus, Scotistæ, Suarez, Valentia, et inter thomistas Godoy; eorum principalis ratio est quod Christus est primus omnium prædestinatorum, et proinde causa omnium gratiarum aliorum.

Quidam e contrario hoc absolute negant scil. multi thomistæ: Medina, Alvarez, Joannes a sancto Thoma, Gonet, Billuart etc.; item extra scholam sancti Thomæ, Vasquez et de Lugo. Principalis ratio horum thomistarum est quod Christus venit ut Redemptor, propter nos homines redimendos, et quod non mortuus est pro angelis qui redemptione non indigebant.

Alii autem intendunt duas prædictas sententias conciliare; inter thomistas Vincentius Asturicensis et Cipullus, pro quibus angeli habuerunt essentiali gratiam *duplici titulo*: 1^o liberalitatis Dei, et 2^o meritorum Christi, sicut Christus habuit duplici titulo gloriam corporis sui ex redundantia connaturali gloriæ animæ, et ex merito.

Denique Salmanticenses videntur melius solvere questionem dicendo, disp. XVI, dub. V, n. 76: « Christus influxit in angelos ipsam essentiali gratiam *non quidem efficienter physice, vel moraliter meritæ, aut reimpulsive, sed per modum finis et objecti* » prout Christus fuit primo intentus a Deo supra angelos.

* * *

Videamus primo *opinionem communiorum thomistarum*: scil. Christus ut homo non influit in angelos essentiali gratiam et gloriam (cf. Gonet, Salmanticenses):

1^o *Probatur ex Sacra Scriptura.* — Luc., II, 10: « *Evangelizo vobis*, inquit angelus ad pastores Bethleem, *gaudium magnum, quia natus est vobis hodie Salvator* ». Angelus dicit *vobis*, non *nobis*. Item sanctus Bernardus in homilia III^a super *Missus est*, citat verba Isaïæ: « *Parvulus natus est nobis, Filius datus est nobis* », et ait: « Non angelis quoque, qui cum magnum haberent, parvulum non requirebant. Nobis ergo natus, nobis est datus, quia nobis necessarius ».

Si vero Gregorius magnus dicat in L. I Reg., L. 1, c. 2: « Nullus hominum neque angelorum est sanctus nisi per Christum », hoc potest intelligi de Christo ut est Deus.

Insuper in Symbolo Apostolorum dicitur de Filio Dei: « Qui propter nos homines et propter nostram salutem descendit de cælis et incarnatus est », non propter angelos.

2^o *Probatur ex textibus sancti Thomæ.* — Quæst. 29 de *Veritate*, a. 7, ad 5^{um}: « Angeli non sunt viatores quantum ad præmium essentiali et ideo quantum ad hoc nihil eis meruit Christus; sunt autem aliquo modo viatores respectu præmii accidentalis, in quantum nobis ministrant, ad quod valet eis meritum Christi ».

III^a Sent., dist. 13, q. 2, a. 3, q. 1: « Non influit angelis removendo prohibens aut merendo gratiam, aut orando pro eis, quia jam beati sunt; sed in his quæ ad actus hierarchicos pertinent, secundum quod unus Angelus illuminat alium, purgat et perficit ».

Item in Summa Theologica, III^a, q. 59, a. 6, ultimus articulus tractatus de Incarnatione: utrum judiciaria potestas Christi se extendat ad angelos, in fine corporis articuli dicitur: « Angeli subiunguntur iudicio Christi, 1^o quantum ad dispensationem eorum, quæ per ipsos aguntur... (dum Christo homini ministrent), 2^o quantum ad accidentalium præmia... 3^o quantum ad *præmium essentiali* bonorum angelorum, quod est beatitudo æterna, et quantum ad pœnam essentiali angelorum malorum quæ est damnatio æterna; *sed hoc factum est per Christum, in quantum est Verbum Dei, a principio mundi* ».

3^o *Principalis ratio theologica* huiusce sententiæ communioris thomistarum est ista (est quasi eadem ac pro gratia essentiali Adæ innocentis):

— Christus voluit est a Deo primo et principaliter ut *Redemptor*; et gratia quæ ex eo provenit est medicinalis seu sanans, ex ejus morte derivata.

— Atqui gratia essentialis Angelorum nullo modo est medicinalis seu sanans, nec pro angelis mortuus est Christus.

Ergo gratia essentialis angelorum non provenit ex Christi meritis.

Confirmatur. — Imo decretum *efficax* Incarnationis in carne passibili, etiam pro scotistis, supponit permissionem divinam et prævisionem peccati Adæ, et hæc permissio præsupponit permissionem divinam peccati dæmonis, prout de facto peccatum Adæ occasionaliter provenit ex tentatione diaboli, prius lapsi. Ergo Verbum incarnatum, ut incarnatum, non fuit causa gratiæ essentialis angelorum destitutum in dæmone per peccatum ejus.

* * *

Solvuntur objectiones. — Principalis ratio scotistarum in oppositum est ista:

Christus ut homo est primus omnium prædestinatorum. Atqui primus omnium prædestinatorum est causa omnium gratiarum aliorum, inter quos sunt boni angeli. Ergo Christus ut homo fuit causa essentialis gratiæ et gloriæ angelorum.

Respondetur, sicut supra pro gratia essentiali Adæ innocenti: distinguo majorem; Christus est primus omnium prædestinatorum *prioritate dignitatis*, concedo, quia prædestinatus est ad filiationem divinam naturalem quæ immense superat filiationem adoptivam angelorum (cf. infra q. 24); — *prioritate causalitatis meritorie* respectu omnium aliorum prædestinatorum, nego; sed solum respectu *redimendorum* nam venit ut Redemptor, propter nos homines et non propter angelos. Contradistinguo minorem: Primus omnium prædestinatorum est causa per modum meriti omnium gratiarum prædestinatorum *redimendorum*, concedo; *aliorum*, scil. angelorum, nego. Et nego consequens et consequentiam.

Instantia. — Scotistæ ad confirmationem propriæ thesisi addunt: Ut vere et proprie Christus sit caput angelorum, *non sufficit quod in eos influat accidentalem gratiam et gloriam*. Nam illorum dumtaxat Christus est caput, in quos influunt ea dona quibus constituuntur membra Ecclesiæ aut militantis, aut patientis, aut triumphantis, quæ sunt gratia, caritas, fides et, in patria, lumen gloriæ et visio beatifica.

Respondent thomistæ: Distinguo antecedens: *hoc non sufficit* ut Christus sit omnino perfecte caput angelorum sicut est caput hominum justorum, concedo; ut sit vere eorum caput, nego. Etenim non est de ratione capitis etiam naturalis et a fortiori de ratione capitis moralis quod influat essentialem vitam in actu primo in membra. Caput naturale non influit in membra quod sint viventia in actu primo, hoc provenit ab anima tanquam a forma substantiali totius corporis; sed caput influit in membra motum vitalem, qui est vita in actu secundo. A fortiori caput morale, ut summus Pontifex in Ecclesia, vel rex in regno, non influit nisi per gubernationem externam et tamen vere est caput. Christus autem, ut homo, non solum gubernat angelos, eos mittendo ad tale vel tale ministerium, sed in eis influit accidentales gratias seu illuminationes ad hoc ministerium recte et sancto adimplendum, et propter hoc ministerium sic nullum

pletum eis confert præmium accidentale. Sic Christus ut homo est vere et proprie caput angelorum, quamvis non ita perfecte quam respectu hominum justorum, sed plus quam summus Pontifex est caput fidelium.

Scotistæ denique citant in favorem suæ sententiæ textum Joannis, xiv, 6: «Nemo venit ad Patrem nisi per me», et Rom., v, 15: «Si enim unius delicto mortui sunt multi, multo magis... gratia unius hominis Jesu Christi in plures abundavit».

Thomistæ ostendunt quod in textibus Sacræ Scripturæ et Patrum qui in hac re allegantur a Scotistis, aut non certo agitur de angelis sed de hominibus justis, aut si est sermo de angelis non constat ex his textibus quod Christus ut homo in eos influat etiam essentialem gratiam, v.g. dum dicitur (Joann., xiv, 6): «Nemo venit ad Patrem nisi per me», sensus est: Nemo, sive angelus, sive homo venit ad Patrem, nisi per Filium, sed diverso modo, homo per Filium carne velatum, angelus per Filium, ut est Deus.

* * *

Dubium 4^{um}. — An admissa doctrina sancti Thomæ de motivo incarnationis, sit probabile quod angeli habuerunt essentialem gratiam et gloriam *duplici titulo*, scil. 1° a liberalitate Dei independenter a Christo, et 2° dependenter a Christi meritis?

Respondetur: Hoc tenent inter thomistas Godoy O. P. et Cipulus O. P. et quamvis impugnentur a Gonet et a Billuart, eorum opinio, ut ostendit Coutensau (*De Incarnatione*, disp. IV, cap. II) probabilitate non caret. Ratio principalis eorum est quod hoc confert ad gloriam Christi ut sit fons omnium gratiarum; et revera ipse Christus ut dictum est duplici titulo obtinuit gloriam corporis sui: 1° titulo connaturalitatis, ut rednuantiam gloriæ animæ, et 2° titulo meriti.

Ut notat Coutenson, *loc. cit.*, hæc sententia probabilitate non caret. Si vero objicitur contra eam: Christus tamen non mortuus est pro angelis, ergo non meruit pro illis, respondetur: nec pro seipso mortuus est, et tamen sibi meruit gloriam corporis quam sic habuit duplici titulo.

Sed hæc sententia non potest demonstrari, quia, si ita est de facto, hoc dependet a liberrimo Dei decreto non sufficienter revelato; nec deduci potest firmiter ex principiis revelatis ut conclusio theologica. Unde de his absconditis sanctus Thomas prudens silentium servavit. Oportet enim ut dicitur ad Rom., xii, 3: «sapere ad sobrietatem».

* * *

Dubium 5^{um}. — An Christus, ut homo, sit causa finalis essentialis gratiæ et gloriæ angelorum?

Respondetur affirmative cum Salmanticensibus²⁷, disp. XVI, dubium V, paragr. 1, n. 76, ubi dicunt: «Addimus Christum influxisse in ipsam gratiam substantialem et primam justificationem Angelorum: non quidem efficienter physice, vel moraliter, meritorie aut redemptive, sed *per modum finis et objecti*. Quod duplici via probabilissima declarari potest²⁸.

«Prima quidem, nam *Christus intentus est a Deo ut omnium rerum finis*, ad quem Deus ordinavit omnia quæ facere decreverit, ut ex professo ostendimus disp. II, dub. I, u. 4 et 26. Et modo satis sit dicere hujusmodi Dei dispositionem ex uno capite nullam habuisse repugnantiam, atque ex alio esse valde congruam Christi Domini excellentiæ, qui *sicut fuit primus prædestinatus et exemplariter causa omnium prædestinatorum*, sic decuit quod esset *finis* cujus gratia quasi intermedius, in quem Deus referret omnia et cujus pedibus omnia subiceret, ut ipsi servirent ejusque gloriam augerent" (*Hebr.*, II, 10; *Coloss.*, I, 15). Unde quidquid gratiæ et perfectionis habuerunt, habentque angeli, omnia participant ex influxu Christi in genere causæ finalis.

«Secunda vero ratio est quod angeli viatores (et etiam primi parentes innocentes) habuerunt fidem de Christo (consummatore gloriæ); sic Christus influxit in animum angelorum (et primorum parentum innocentium) per modum objecti».

Unde Christus est finis gratiæ essentialis angelorum, sed non videtur esse causa meritoria hujusce gratiæ, nisi angeli eam acceperint duplici titulo, quod est opinabile, sed indemonstrabile, quia, si ita est, hoc dependet a decreto divino non satis manifestato.

Conclusio. — Remanet igitur quod Christus est vere et proprie caput angelorum, quamvis minus perfecte quam hominum justorum, quos redemit et in quos certo influit non solum accidentalem, sed essentialem gratiam et gloriam. Cf. *De Veritate*, q. 29, a. 4, ad 5. Angelos Christus non redemit, ut omnes docent; nec probabiliter illis meruit essentialem gratiam, ut communius docent thomistæ.

²⁷ Hoc affirmatur etiam a pluribus aliis thomistis, sed quasi obiter, dum in hoc insistent et merito Salmanticenses, prout hoc clare apparet ex eorum interpretatione doctrinæ sancti Thomæ de Incarnationis motivo.

²⁸ Hoc magis constat ex his quæ supra diximus de motivo Incarnationis in Illam, q. 1, a. 3, explicando responsionem ad 3am hujusce articuli. Cf. etiam ea quæ infra dicenda sunt IIIa, q. 24, a. 3 et 4 circa prædestinationem Christi ut est exemplar et causa prædestinationis nostræ.

Hoc supponit quod Deus uno et eodem decreto elegit omnes partes hujusce mundi possibili, qui continet angelos et homines redimendos per Christum: in hoc mundo possibili Christus est finis omnium, quamvis non sit causa meritoria nec efficiens gratiæ essentialis angelorum; omnia enim in tali mundo ei subdistantur prout est homo-Deus, secundum illud Pauli: «Omnia enim vestra sunt, vos autem (etiam angeli) vos autem Christi, Christus autem Dei».

ART. V. — UTRUM GRATIA QUA CHRISTUS EST CAPUT ECCLESIAE SIT EADEM CUM GRATIA HABITUALI EJUS, UT EST HOMO SINGULARIS

Status quæstionis. — Queritur utrum in Christo gratia capitalis sit realiter distincta a gratia habituali personali, an sit realiter eadem.

Videtur quod non sit eadem, nam 1° aliud est peccatum actuale seu personale Adæ, et aliud peccatum originale quod traduxit in posterum, ergo alia est gratia personalis Christi novi Adæ, et alia est gratia capitis.

2° Hæ gratiæ distinguuntur prout ordinantur ad diversos actus, prima ad sanctificationem personalem, alia ad sanctificationem aliorum.

3° Distingui solent in Christo tres gratiæ: gratia unionis, gratia singularis, et gratia capitis.

Conclusio tamen est: *Eadem est secundum essentiam gratia habitualis personalis Christi et gratia capitis, differunt tamen ratione.*

Plerique theologi hanc conclusionem tenent; Vasquez tamen et quidam alii docent gratiam capitis eandem esse realiter ac gratiam unionis.

1° *Probatur ex Sacra Scriptura.* — Dicitur apud Joannem, I, 16: «De plenitudine ejus nos omnes accepimus»; proinde Christus est caput nostrum prout habuit plenitudinem gratiæ habitualis personalis. Ergo non realiter distinguuntur gratia habitualis personalis et gratia capitis, saltem ex hoc innuitur identitas realis harum gratiarum.

2° *Probatur ratione theologica.*

- *Idem est actus quo aliquid est actu et quo agit*, ac agens debet esse eminentius patiente.
- Atqui Christus ut homo constituitur in actu supernaturali per gratiam habitualement personalem quam eminentissime accepit.
- Ergo Christus ut homo per eandem gratiam influit in alios, scil. in membra ejus est caput.

Major patet, fondatur in hoc quod *unumquodque agit in quantum est in actu*; sic calidum calefacit secundum calorem quo calidum est. Agens enim agit prout determinat, et determinat taliter secundum suam propriam determinationem.

Minor supra explicata est: Gratia enim habitualis personalis intrinsece ac physice informat Christum, ut est homo; sic est principium operativum quo radicaliter operatur modo supernaturali; id est producendo opera infinite meritoria et satisfactoria. *Principium quo* horum operum est gratia habitualis ut connotans gratiam unionis, seu ut connotans principium quod, seu personam Verbi, ex qua

procedit valor infinitus horum operum. Cf. infra de merito Christi, q. 19, a. 3.

Ergo hæc eadem gratia habitualis dicitur *capitalis*, prout per eam Christus potest influere in membra Ecclesiæ gratiam et justificationem, *influxu scil. morali per opera infinite meritoria et satisfactoria*. Hoc influxu præcise constituitur caput, licet influat etiam instrumentaliter physice; fidelium enim Veteris Testamenti Christus fuit caput, in quos non potuit influere instrumentaliter physice, cum tunc nondum existeret, sed solum moraliter per meritum et satisfactionem.

Sanctus Thomas pluries loquitur de hac *causalitate instrumentali physica* humanitatis Christi, prout ea est instrumentum conjunctum Divinitati, dum Sacramenta sunt instrumenta separata. Cf. III^a, q. 43, a. 2; q. 48, a. 6 et q. 62, a. 4. Sicut sonans tubam transmittit sonum per hunc instrumentum, Deus potest causare gratiam per humanitatem Christi; ita etiam anima nostra utitur chordis vocalibus tanquam instrumentum ad proferendam vocem. Notandum est insuper quod quamvis corpus Christi ut est in cælo tanquam in loco sit localiter distans a corpore nostro, superior pars animæ Christi et animæ nostræ non est de se in loco, nec localiter distat mens humana Christi a mente nostra, in quam influit ut Divinitatis instrumentum. Cf. infra, q. 13, a. 2, de potentia animæ Christi: *de causalitate instrumentali ejus physica*.

Quoad causalitatem moralem per modum meriti non necesse est quod causa meritoria jam existat ad influendum, nam causa moralis operatur prout est cogitata, et potest cognosci ut futura. Sic Deus contulit gratiam fidelibus Veteris Testamenti propter futura merita Christi.

* * *

Confirmatur conclusio ex solutione objectionum:

Ad 1^{am}. — In Adamo distinguitur peccatum personale et peccatum originale originans, quod est peccatum naturæ, «quia in eo persona (se avertendo a Deo) corrumpit naturam, qua corruptione mediante, peccatum primi hominis derivatur ad posterum... Sed gratia non derivatur a Christo in nos mediante natura humana, sed per solam personalem actionem ipsius Christi. Unde non oportet in Christo distinguere duplicem gratiam, quarum una respondeat naturæ, alia personæ». Id est, ut notat Cajetanus, n. V: «Gratia non communicatur nobis a Christo per actionem naturæ, seu communicando naturam (ut communicasset Adam filiis suis, si non peccasset), sed per actionem personalem Christi, qua meruit nobis et voluntarie influit in nobis gratiam».

Ad 2^{am}. — Eminens gratia habitualis personalis Christi est ratio justificationis aliorum.

Ad 3^{am}. — «Gratia personalis et gratia capitis conveniunt in essentia habitus» (sunt idem habitus), prout ordiuntur magis proxi-

me ad aliquem actum meritorium; e contrario gratia unionis non sic ordinatur ad actum eliciendum, nec est habitus, sed ut dictum est supra, q. 6, a. 6, «gratia unionis est ipsum esse personale, quod gratis divinitus datur humanæ naturæ, in persona Verbi». Cf. Cajetanum circa resp. ad 3^{am}.

Objectio. — Vasquez vero vult quod gratia capitis sit ipsa gratia unionis, quia ab ea derivatur valor infinitus meritorum Christi.

Respondetur: Valor meritorum Christi derivatur a gratia unionis remote tanquam a principio quod connotato, concedo; proxime tanquam a principio quo operativo, nego, quamvis principium immediatum meriti sit caritas. De ratione autem gratiæ capitis est quod sit radix (ut quo) illorum meritorum, quia caput Ecclesiæ ut caput influit scilicet moraliter per opera meritoria in membra.

Instantia. — Si Christus non haberet gratiam habituales, foret nihilominus adhuc caput nostrum; nam gratia habitualis non est ipsi absolute necessaria ad eliciendos actus meritorios. Ergo Christus non est caput ratione gratiæ habitualis.

Respondetur: Distinguo antecedens: Si Christus etc. foret adhuc caput nostrum ratione personalitatis divinæ, nego; quia per illam non constituitur operativus meriti; ratione auxilii transeuntis, concedo. Sed tunc Christus non esset connaturaliter operativus meriti.

Instantia. — Gratia ordinata ad aliorum sanctificationem non est gratia gratum faciens, sed gratia gratis data. Ergo gratia capitis ordinata ad sanctificationem nostram non est eadem ac gratia habitualis personalis in Christo.

Respondetur: Distinguo antecedens: Gratia primario ordinata ad aliorum sanctificationem non est gratia gratum faciens, concedo; gratia secundario tantum ordinata... etc., nego. Ita v.g. donum sapientiæ pertinet ad ordinem gratiæ sanctificantis, quamvis secundario se extendat ad directionem animarum, id est ad utilitatem proximi. Ita gratia habitualis in Christo.

* * *

In aliis articulis hujusce quæstionis, sanctus Thomas ostendit (n. 6) quod esse caput Ecclesiæ secundum intrinsecum influxum gratiæ et justificationis est proprium Christo, quia hoc habet ex gratia habituali ut præsupponit gratiam unionis (ex qua procedit valor infinitus meritorum ejus)²⁹. Esse vero caput Ecclesiæ secundum exteriorem gubernationem pro aliquo tempore, convenit Summo Pontifici

²⁹ Attamen, ut communiter docetur, ea quæ Christus nobis meruit de congruo, B. Maria Virgo nobis meruit de congruo proprie, scil. merito fundato non in justitia, sed in caritate qua utebatur Deo et nobis, seu in jure amicitie. Propterea Maria Mediatrix Universalis et Mater omnium hominum comparatur collo, quo caput coniungitur cum corpore. Vocatur etiam aqueductus omnium gratiarum.

per respectum ad Ecclesiam militantem, tempore sui pontificatus; sic est vicarius Christi.

Art. 7. — *Lucifer*, princeps dæmoniorum, est caput omnium malorum non influendo interius in eorum voluntatem, in qua solus Deus ab intus influere potest, sed *inducendo ad peccatum* per suggestiones et tentationes, et facilius est destruere quam ædificare.

Art. 8. — *Antechristus* est caput omnium malorum non quoad prioritatem temporis, cum sit tantum in fine temporum venturus, neque quoad influxum, cum in peccatores ipso anteriores influere non possit, sed tantum quantum *ad perfectionem malitiae*, ita ut omnes mali qui enim præcesserunt, sint quasi figura ejus.

Ad recapitulationem eorum quæ pertinet ad gratiam capitis in Christo, attente legenda est Encyclica Pii XII *De Corpore mystico Christi*, ann. 1944.

QUÆSTIO IX

DE SCIENTIA CHRISTI IN COMMUNI ET DE EJUS CONTEMPLATIONE

Post considerationem gratiæ Christi, tum personalis, tum capitalis, agendum est de ejus scientia: 1º quidem quamnam scientiam, seu quasnam scientias Christus habuerit; 2º de unaquaque scientiarum ipsius, id est de ejus scientia beata (q. X), de ejus scientia indita vel infusa (q. XI), de ejus scientia acquisita (q. XII), id est de vita intellectuali Christi, imo de ejus altissima contemplatione.

Ex hoc apparet, ut ait S. Thomas, a. 1, c. fin.: «Scientiam hic large accipimus pro qualibet cognitione intellectus humani», etiam non discursiva. Articulus principalis harum quæstionum est art. 2 quæstionis IX: utrum Christus habuerit jam in terris scientiam quam habent beati vel comprehensores, scilicet visionem beatificam. Antea vero articulus primus est velut introductio ad quæstiones de scientia creata Christi.

Notandum est quod Sacra Scriptura quæ veritatem divinam manifestat in ordine ad salutem, magis insistit in vitam moralem et religiosam Salvatoris quam in ejus vitam intellectualem. Sed non concipitur quod Christus ut homo habuerit altissimam conceptionem perfectionis moralis et religiosæ, quin habuerit proportionatam cognitionem de Deo, de anima, de mundo, de regno Dei, sic theologus ducitur ad tractandum de scientia Christi, et inquirat quid de ea haberi potest ex Sacra Scriptura, ex Traditione et ex ratione theologica¹.

ART. I. — UTRUM CHRISTUS HABUERIT ALIQUAM SCIENTIAM PRÆTER DIVINAM

Status quæstionis. — Sensus est: an præter increatam cognitionem Christus aliam habuerit. Quare alia non sit superflua, cum increata jam se extendat ad omnia.

Responsio est affirmativa, scil. Christus habuit scientiam creatam, præter increatam cognitionem; hoc est de fide.

Hoc quidem clare constat ex Sacra Scriptura, v.g. apud Joann., viii, 55, Christus dicit de seipso: «*Scio cum* (Patrem meum) *et scr-*

¹ Cf. *Dict. théol. cath.*, art. *Jésus Christ*, col. 1273 ss., et *Science du Christ*.

monem ejus serva, servabat autem ejus sermonem per actiones creatas, ut homo; ergo pariter eum sciebat per scientiam creatam. Insuper Christus oravit, mernit, obedivit et alia multa fecit ut homo, quæ fieri nequeunt nisi per actum intellectus creati et actum voluntatis creatæ; non quidem ut Deus oravit, mernit et obedivit; hi actus supponunt subordinationem voluntati increatæ voluntatis creatæ sub directione intellectus creati.

Proinde damnati sunt Monothelitæ, qui volebant admittere duas voluntates in Christo, scil. increatam et creatam. Cf. III Conc. Constantinopolitano (Denz., 290, 291), ubi definitur Christum «perfectum esse in deitate et perfectum in humanitate, Deum vere et hominem vere, eundem ex anima rationali et corpore... (et habere) duas naturales voluntates non contrarias..., humanam naturam in eo habere omnia quæ humana sunt, absque ullo peccato».

Secundum Medinam, hæresis est manifesta negare scientiam creatam fuisse in anima Christi, saltem actum scientiæ.

Ut Joannes a S. Thoma animadvertit, quoad ultimam lineam corporis articuli, non quidem definitum est in Christo duas scientias esse, sed duas voluntates et operationes, et similiter habuisse naturam humanam, omniaque humana sunt, etc.; ex quibus definitionibus attendendo magis ad sensum quam ad verba sequitur damnatam esse positionem negantium duas scientias in Christo.

Probatur responsio ratione theologica in corpore articuli.

- Humana natura non potest esse perfecta sine suo actu conaturali et proprio cognitionis.
- Atqui Filius Dei assumpsit naturam humanam perfectam.
- Ergo Filius Dei habuit actum creatum connaturalem et proprium cognitionis intellectivæ.

Major probatur tripliciter:

1^o Ex hoc quod anima intellectiva est imperfecta nisi reducatur ad actum intellectionis, ad quem ordinatur.

2^o Quia quælibet res est propter suam operationem, seu ut explicat Cajetanus «propter semetipsam operantem», cum ejus facultas operativa ordinetur ad operandum.

3^o Quia saltem cognitio creata primorum principiorum «pertinet ad naturam animæ humanæ», non quod sit innata, sed prout propositis terminis principiorum, naturaliter intellectus eis adhæret.

Minor autem est revelata et clare expressa in III Conc. Constantinopolitano citato. Unde Christus frustra haberet intelligentiam humanam, si per eam non intelligeret, et in hoc ejus anima esset imperfectior aliis animabus hominum.

Obvium: An Christus ut homo potuisset intelligere per communicationem intellectionis increatæ, ut putavit Magister Bonæ spei?

Respondetur communiter negative. Etenim intellectio in anima est actus vitalis, procedens nempe ab intrinseco, ab ipsa anima et a

facilitate ejus. Atqui Deitas non potest gerere vices animæ, aut facultatis, aut habitus, v.g. luminis gloriæ; sic esset *forma*, non terminans, sed *informans*, et proinde minus perfecta quam totum ex ea compositum. Ergo anima Christi non potuit intelligere per communicationem intellectivis increatæ.

ART. II. — UTRUM CHRISTUS HABUERIT SCIENTIAM QUAM HABENT BEATI VEL COMPREHENSORES

Status quæstionis. — Hæc quæstio longe exponenda est. In primis notandum est quod theologi catholici considerant ut doctrinam saltem *theologicæ certam* quod *anima Christi nihil ignoravit*, imo ab initio *omnia cognovit in Verbo* quæ Deus scit scientia visionis. — Hoc vero negatum est olim à pluribus hæreticis, et nostris temporibus a protestantibus præsertim liberalibus et a modernistis.

Videamus primo has negationes et fundamentum earum.

Nestoriani ponentes in Christo duo supposita, existimabant Christum hominem subjectum fuisse ignorantiae et errori. *Apollinaristæ* et *Anomæi* pro quibus Verbum tenet locum mentis in Salvatore, Christo denegabant omnem scientiam humanam. Pariter *Monophysitæ* et *Monothelitæ*, docentes unam tantum esse operationem in Christo, rejiciebant scientiam humanam. — Denique *Agnostæ* sæculo vi, duce Theodotio, diacono Alexandriæ, contenderunt Christum sicut alios homines, secundum carnem corruptioni obnoxium esse et secundum mentem ignorantiae². Citabant textum Ev. sec. Marcum, xxi, 32: «Quia diem et horam (judicii) neque Filius, neque angeli sciunt», et Ev. sec. Matth., xxiv, 36: «De die illa et hora nemo scit, neque angeli caelorum, nisi solus Pater».

Nostris autem temporibus, *Protestantes* præsertim *liberales* tenent Christum multa ab initio ignoravisse et paulatim tantum suam missionem novisse. *Güntheriani* (cf. Denz., n. 1655 sq.) et alii, ut recentius Dr. Schell, dixerunt scientiam Christi legibus progressus humani subjectam fuisse, et ipsum Christum visionem beatam ab initio non habuisse, sed ad eam meritis suis pervenisse. Denique *Modernistæ* (cf. Denz., n. 2032-2035) non timuerunt asserere Christum nec omnia cognovisse, nec semper habuisse conscientiam suæ dignitatis messianicæ, imo in quibusdam rebus erravisse, v.g. quoad finem mundi.

* * *

Contra hos errores, *de fide est quod Christus nunquam erravit*, imo non potuit errare, seu erat jam in terris infallibilis, et est saltem *doctrina communis et theologicæ certa* animam Christi *nihil ignoravisse*. Hoc constat ex sequentibus.

² Cf. *Dictionnaire de théologie catholique*, art. *Agnostes*.

1° **De fide est quod Christus, ut homo, habuit scientiam ab omni errore immunem, imo quod Christus, fundator Ecclesiae, jam in terris, infallibilis erat, sicut et impeccabilis.**

1) Hoc constat ex Sacra Scriptura, prout Christus dicit de seipso: « *Ego sum via, veritas et vita* » (Joann., xiv, 6). Ut Dens est Veritas et Vita; ut homo est via ad veritatem per essentiam, prout ejus humanitas et tota ejus vita intellectualis humana personaliter unitur cum Veritate per essentiam. Sic, *ut homo*, exhibetur ut *magister veritatis*, quem tenemur audire, et ut *dux*, quem sequentes in tenebris nunquam ambulamus³, *qui fundavit Ecclesiam infallibilem in docendo*⁴; si autem fallibilis fuisset Christus, a fortiori fallibilis esset Ecclesia quam fundavit, quoad doctrinam.

2) Nec solum quoad doctrinam traditam Christus infallibilis erat, sed quoad *facta*, ut ex sequentibus constat. Christus, ut dicitur in Evangelio, jam in terris videbat et sciebat *cogitationes cordium*, et *futura libera* plenissime cognoscebat ac praedicabat longe ante eventum, v.g. circumstantias passionis, ruinam Jerusalem, indefectibilitatem Ecclesiae usque ad consummationem saeculi⁵.

3) Denique et praesertim in Evangelio dicitur quod Christus est Verbum Dei cara factum « *plenum gratiae et veritatis* »⁶. Infallibilitas autem Christi, non solum quoad doctrinam traditam et facta ab eo affirmata, sed *universaliter* sequitur ex unione hypostatica: Verbum enim assumpsit naturam humanam integram, sed absque errore et peccati, nam sicut peccatum est malum voluntatis, *error est malum intellectus*. Et sicut absolute repugnat, ut infra dicetur, quod Verbum incarnatum peccaverit aut etiam potuerit peccare, ita repugnat quod erraverit aut etiam potuerit errare. Error enim refunderetur in ipsam Verbi personam juxta adagium: actiones sunt suppositorum. Unde error sicut peccatum non possunt tribui Verbo Dei, quod est Veritas et Sanctitas per essentiam. Sic communiter dicitur: *de fide est quod Christus, ut homo, fundator infallibilis Ecclesiae, infallibilis erat*. Ad hoc ostendendum sufficit discursus explicativus, scil. explicatio terminorum revelationis, non requiritur discursus objective illativus, scil. perveniens ad novam veritatem in se non revelatam.

* * *

2° **Est doctrina saltem communis et theologice certa, quod scientia Christi fuit ab omni ignorantia immunis et non solum ab errore.**

Hoc probatur a S. Thoma, q. 10, a. 2; q. 11, a. 1, supponendo Christum habuisse visionem beatam et scientiam infusam. Sed prins

³ Mt., xxiii, 10: « Nec vocemini magistri, quia Magister vester unus est Christus », — Jo., iii, 11: « Amen, amen dico tibi quia quod scimus loquimur et quod vidimus testamur », — Jo., vii, 16; viii, 12; xviii, 37.

⁴ Mt., xvi, 18: « Tu es Petrus et super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam et portae inferi non prevalebunt adversus eam ».

⁵ Mt., xx, 18 sq.; xxvi, 21 sq.; xxiv, 5 sq.; xvi, 18 sq.; xxviii, 19 sq.

⁶ Jo., i, 14.

convenit hoc manifestare ex Sacra Scriptura et Traditione, ut quasi a posteriori melius appareat postea quod decebat enim habere visionem beatam jam in terris.

Ex S. Scriptura, constat scientiam Christi fuisse immunem ab omni ignorantia ex textibus jam citatis: Christus est « *plenus gratiae et veritatis* »⁷. Cognoscens etiam *secreta cordium*⁸, necnon *longinqua et futura libera*⁹. Ili autem textus referuntur non ad increatam scientiam Verbi, sed ad humanam ejus scientiam, qua scilicet regebatur operatio humana. Ergo Christus, ut homo, ab ignorantia fuit immunis. Sic ut homo erat, ut ipse dixit, *via ad veritatem et vitam*.

Ex Traditione pariter hoc clarius constat, principaliter ex *declaratione S. Gregorii Magni*, ann. 600, in *Epist. ad Eulogium*, Alexandriae patriarcham, de scientia Christi contra Agnoëtis (cf. Denz., 248). In hac declaratione Summi Pontificis dicitur: « De eo (vero) quod scriptum est: « *Quia diem et horam neque Filius, neque angeli sciunt* » (cf. Marc., xiii, 32) omnino recte vestra sanctitas sensit, quoniam non ad eum filium, juxta hoc quod caput est (Ecclesiae), sed juxta corpus ejus quod sumus nos, est certissime referendum... Dicit quoque (Augustinus) ... quod de eadem filio possit intelligi, quia *Deus omnipotens aliquando more loquitur humano*, sicut ad Abraham dicit: *Nunc cognovi, quia times Deum* (cf. Genes., xxi, 12). Non quia se Dens tunc timeri cognoverit, sed quia tunc eundem Abraham fecit agnoscere, quia Deum timeret. Sicut enim nos diem laetum dicimus, non quod ipse dies laetus sit, sed quia nos laetos facit, ita et *omnipotens Filius nescire se dicit diem quem nesciri facit, non quod ipse nesciat, sed quia hunc sciri minime permittat*... Itaque scientiam quam ex humanitatis natura non habuit, ex qua enim angelis creatura fuit, hanc se cum angelis qui creaturae sunt, habere negavit. *Diem ergo et horam judicii scit Deus et homo; sed ideo, quia Deus est homo*. Res autem valde manifesta est, quia quisquis Nestorianus non est, *Agnoëta esse nullatenus potest*. Nam qui ipsam Dei sapientiam fatetur incarnatam, qua mente valeat dicere esse aliquid quod Dei sapientia ignoret?... Scriptum est quoque: « *Sciens Jesus, quia omnia dedit ei Pater in manus* » (Joann., xiii, 3). *Si omnia, profecto et diem judicii et horam*, quis ergo ita stultus est ut dicat, quia *accepit Filius in manibus, quod nescit?* ».

Secundum hanc doctrinam sic explicite formulatam a Papa sancto Gregorio Magno, theologi dicent communiter postea: Christus diem judicii sciebat *in humanitate*, non vero *ex humanitate*, id est non ex lumine naturali intellectus creati, sic etiam angeli hunc diem ignorant, sed ex influxu luminis supernaturalis (cf. S. Thomam, q. 10, a. 2, ad Iam).

Ante Gregorium Magnum plures Patres similiter loquenti sunt, scil. Christus *scit omnia* etiam diem et horam judicii, id tamen nil

⁷ Jo., i, 14.

⁸ Mt., xvi, 8; Mc., vii, 17; Jo., ii, 24-25.

⁹ Jo., i, 48; xi, 14; Mt., xx, 15 sq. etc.

timum tacet, aut se nescire dicit, quia id sciri non permittit, et quia non expedit ut homines id discant¹⁰. Augustinus docet nullo modo credi potest igitur autem fuisse in infante illo, in quo Verbum factum est¹¹.

Item sentiunt Sophronius¹² et S. Joannes Damascenus qui dicit *De Fide orth.*, l. III, c. 22: «Si caro a primo statim ortu vere Deo unita est... et ideitatem secundum hypostasim cum eo habuit; qui fieri potuit, ut non omnibus prorsus sapientie gratiaeque dotibus afflueret?» (Journel, 2368). Sic Patres intellexerunt verba Joannis, I, 14, de Verbo incarnato: «Plenum gratiae et veritatis».

Nostris autem temporibus, damnatæ sunt in *Decreto Lamentabili* (Deuz., 2032-2035), plures moderatarum propositiones circa scientiam Christi, inter quas p. 32: «Conciliari nequit sensus naturalis textuum evangelicorum cum eo, quod nostri theologi docent de conscientia et scientia infallibili Jesu Christi»; — p. 35: «Christus non semper habuit conscientiam suae dignitatis messianicae».

Item postea, S. C. S. Officii, 7 Jun. 1918, declaravit (Deuz., 2183-2185): «Tuto tradi non posse sequentes propositiones: 1° Non constat fuisse in anima Christi inter homines degentis, scientiam, quam habent beati seu comprehensores; — 2° Nec certa dici potest sententia, quæ statuit animam Christi nihil ignoravisse sed ab initio cognovisse in Verbo omnia, præterita, præsentia et futura, seu omnia quæ Deus scit scientia visionis; — 3° Placitum quorundam recentiorum de scientia animæ Christi limitata, non est minus recipiendum in scholis catholicis, quam veterum sententia de scientia universali».

Videbimus postea in explicatione articulorum S. Thomæ rationes theologicas pro hac sententia de scientia universali Christi.

* * *

Objectiones modernistarum. — Ex una parte modernistæ asserunt quod Christus erravit annuntiando proximitatem finis mundi, et ex altera parte quod Christus dixit se ignorare diem iudicii. Hæc duæ objectiones ad invicem opponuntur.

1° *Obiectio* longe examinatur in apologetica¹³, nec in ea nuuc immorandum est. Difficultas oritur præsertim ex duobus textibus: apud *Matth.*, xxiv, 31, post prænuntiationem eversionis Jerosolymæ et diei iudicii, Jesus ait: «Non præteribit generatio hæc, donec omnia

¹⁰ Ita loquuntur S. BASILIUS, *Adv. Eunom.*, l. IV, c. 3; *Ep.* 236 ad *Amphilochoium*, n. 1. — S. HIERON., in *Ev. Matth.*, l. IV, c. 24, n. 36. — S. AUGUSTINUS, *De diversis quest.*, q. 60; *De Fide*, c. 5, 220; *De Trinit.*, l. I, c. 12. — Cf. R. DE JOURNAL, *Enchiridion Patrist.*, n. 1389, 1535. — Item J. CHANSON, *Hom. in Matth.*, 77, n. 1, cf. R. DE JOURNAL, n. 1178 et in *Indice theologico hujusce operis*, n. 404.

¹¹ S. AUGUST., *De pecc. meritis et rem.*, l. II, c. 48.

¹² *Ep. ad Serg.*, R. de Journal, n. 2290.

¹³ De hoc tractabimus in alio opere, *De Revelatione*, l. II, c. IV, n. 4 et c. XI, n. 1, § IV.

hæc fiant» et apud *Matth.*, xvi, 28, ante transfigurationem suam Jesus dixit: «Sunt quidam de his stantibus, qui non gustabunt mortem, donec videant Filium hominis venientem in regno suo».

Respondetur. Ultimus textus probabilis est allusio ad futuram et proximam resurrectionem Christi¹⁴. Alii autem textus citati Sacra Scriptura sunt quidem loci difficiles, nam in eodem discursu locutus est Christus de fine Jerosolymæ et de fine mundi, et, cum primus eventus sit figura secundi, non facile est discernere quid pertinet ad primum, quid ad secundum. Sed verba alicujus auctoris præsertim sapientis intelligenda sunt, si possibile est, ut contradictoria non sint. Atqui, ut ostendunt exegetæ catholici¹⁵, ac plures protestantes conservatores¹⁶, rationalistarum et modernistarum interpretatio non fundatur in textu Evangelii, sed ei multipliciter opponitur.

1° Christus misit Apostolos non solum ad populum Israël, sed ait illis: «In mundum universum prædicate evangelium omni creature»¹⁷, «Euntes docete omnes gentes»¹⁸. Expresse dicit: «Et in omnes gentes primum oportet prædicari Evangelium» ante secundum adventum¹⁹. «Dico autem vobis quod multi ab Oriente et Occidente venient...»²⁰. Hæc autem non annuntiavit Christus ut proxime futura.

2° Imo distinxit tempus eversionis Jerosolymæ a fine mundi, dicendo: «Jerusalem calcabitur a Gentibus, donec impleantur tempora nationum»²¹ et de facto adhuc calcatur. Ac præsertim Christus noluit determinare tempus finis mundi, sed dixit: «Non est vestrum nosse tempora vel momenta quæ Pater posuit in sua potestate»²².

3° *Obijcitur* quod quidam Patres antiquiores dicunt Christum diem iudicii ignorasse, ita S. Athanas., S. Greg. Nazianz., S. Cyrill. Alex. (Cf. R. de Journal, 774, 925, 992, 2072).

Ad hoc respondetur. Hi antiquiores Patres contra Arianos agebant, et solum in his textibus divinitatem Christi manifestare volebant, ab ea removendo omnes defectus præsertim ignorantiam; unde dixerunt: si Christus ignoravit diem iudicii, ignoravit non ut Verbum, sed ut homo. Nondum vero orta erat quæstio de perfectione scientiæ humanæ Christi. Unde non mirum est quod hi Patres de hac re quædam minus exacte dixerint.

Insuper etiam posteriores Doctores, imo scholastici dicunt: Christus non ex humanitate scivit diem iudicii, id est non ex lumine naturali intellectus creati, sed ex supernaturali tantum.

¹⁴ Jam enim Christus gloriose resurgens, per diversas apparitiones, venit ut victor dæmonis, peccati et mortis in regno suo.

¹⁵ Cf. LEPIN, *Jésus Messie et Fils de Dieu*, 2^e édit., p. 385-399.

¹⁶ Ita Godet, Sanday.

¹⁷ *Mc.*, xvi, 15.

¹⁸ *Mt.*, xxviii, 19; *Lc.*, xxiv, 47.

¹⁹ *Mc.*, xiii, 10.

²⁰ *Mt.*, viii, 11; *Lc.*, xiii, 29. Itr. S. PAULUS, *Rom.*, xi, 25 sq.

²¹ *Lc.*, xxi, 24.

²² *Act.*, i, 7.

Objecerunt quidam etiam quod in Evangelio Christus sæpe *interrogat* homines, v.g. quid sentiant de ipso, ubi positum sit Lazari corpus, etc., et etiam *miratur* v.g. fidem centurionis et incredulitatem civium.

Respondetur: Ex ipso Evangelio constat quod Christus interrogabat modo humano, item mirabatur, non vero ex iguorantia, nam ut dicitur apud Joann., II, 25: «*Opus ei non erat ut quis testimonium perhiberet de homine, ipse enim sciebat quid esset in homine*».

Ex his omnibus constat igitur Christum ut hominem fuisse *immunem ab omni errore* (hoc est de fide) et *ab omni ignorantia* (hoc est saltem theologicæ certum).

Sic melius intelligitur quomodo ponitur quæstio: an Christus jam in terris habuerit visionem beatificam.

* * *

An tempore vitæ suæ mortalis Christus habuerit visionem beatificam.

Responsio affirmativa jam a sæculo XII ab omnibus theologis traditur saltem *ut veritas theologicæ certa*. Cf. Salmanticenses, *De Incarn.*, disp. 17, dubium I, n. 42, 44; Melchior Cano, *Loc. theol.*, I, XII, c. 14; S. R. Bellarminus, *De anima Christi*, l. I, c. 1 et 8; Suarez, *De Incarn.*, disp. 25.

Proinde S. Congr. S. Officii, 7 junii 1918, declaravit: «*Tuto doceri non posse propositionem sequentem: "Non constat fuisse in anima Christi, inter homines degentis, scientiam quam habent beati seu comprehensores"*» (Denz., 2183).

Probatur ex Scriptura. — In Sacra Scriptura plures quidem sunt textus non solum apud Joannem sed in Synopticis Evangeliiis ex quibus constat quod *Filius Dei ut Deus videt Patrem*, v.g. Joann., x, 15: «*Sicut novit me Pater et ego agnosco Patrem*» et Matth., xi, 27: «*Nemo novit Filium, nisi Pater, neque Patrem quis novit nisi Filius*».

Ex his textibus satis difficile est ostendere quod *Christus etiam ut homo* jam in terris videbat Deum immediate per essentiam.

Sed in Ev. sec. Joann. sunt textus ex quibus satis constat quod Christus, ut homo, jam in terris videbat Patrem.

Legitur enim Joann., I, 18: «*Deum nemo vidit unquam; Unigenitus Filius qui est in sinu Patris, ipse enarravit*». Ibidem, III, 31-32: «*Qui de cælo venit, super omnes est. Et quod vidit et audivit, hoc testatur*». Ibidem, viii, 38: «*Ego quod vidi apud Patrem meum loquor*». Unde Theologi communiter sic argumentantur:

— *Ea quæ Christus predicabat ut homo, cognoscebat ut homo*, nam loquela humana ex cognitione intellectuali humana procedit; aliaquin, ut volebat Appollinaris, Verbum gereret vice animæ rationalis in Christo.

— Atqui, ut homo, nobis enarravit *ea quæ vidit* apud Patrem et in sinu Patris.

— Ergo ea videbat in sinu Patris, ut homo, et etiam dicitur «*audivit*», quod proprie pertinet non ad Deum ut Deus est, sed ad hominem.

Insuper omnis cognitio divinorum infra visionem beatificam pertinet ad ordinem fidei; unde Christus, si non vidisset ea quæ in Deo sunt, diceretur ea *credere* et sic multa et altissima *ignorasset* ut homo; de eo diceretur: cognovisset potius *de Deo* quid non est, *non quid est*. Vidimus autem supra quod Christus, ut homo, nihil ignoravit. Verum est tamen quod differentia quædam est inter *nescire* et *ignorare*, et quidam dicere possent: Christus nescivit secretum vitæ intimæ Dei, sed non illud ignoravit, quia nondum conveniebat quod illud sciret. E contrario videbimus infra hanc convenientiam, in ratione theologicæ.

Corroboratur hoc argumentum ex alio textu Joannis, vi, 46: «*Non quia Patrem vidit quisquam nisi qui est a Deo, hic vidit Patrem*», id est: vidit non solum ea quæ sunt apud Patrem et in sinu ejus, sed vidit ipsum Patrem, «*Vidit*» dicitur quasi in præterito ad manifestandum quod hæc visio est supra tempus, theologi dicunt: *mensuratur æternitate participata*.

Ex duobus aliis textibus Joannis manifestatur quod Christus habebat conscientiam et non solum fidem de sua divinitate et personalitate divina. Dixit enim (Joann., viii, 14): «*Si ego testimonium perhibeo de meipso verum est testimonium meum, quia scio unde veni, et quo vado*»; *scio* et non solum *credo*. — Joann., xvi, 27-28: «*Ego a Deo exivi*. Exivi a Patre et veni in mundum». Christus dicens «*scio unde veni*», conscius erat non solum missionis suæ, sed suæ divinitatis et personalitatis diviniæ; hæc autem conscientia clara divinitatis suæ superat cognitionem supernaturalem fidei (fides est de non visis), et supra cognitionem supernaturalem fidei, non habetur nisi visio beatifica, ut melius infra patebit.

Denique alius est textus Joannis, iii, 13, in quo clarus loquitur Christus ut est homo: «*Nemo ascendit in cælum nisi qui descendit de cælo, Filius hominis qui est in cælo*». Filius hominis est Christus ut homo, et de eo dicitur quod jam ascendit in cælum, et quod *jam est* in cælo, id est in paradiso, seu in statu beatitudinis. Non potest illi quod *jam est* in cælo per solam unionem hypostaticam, nam in toto contextu agitur de ascensu in ordine cognitionis; statim enim antea dixerat Jesus: «*Si terrena dixi vobis, et non creditis, quomodo, si dixerò cælestia, credetis?*». Nunquam Christus vocans alios ad fidem dicit quod ipse credit, sed quod *videt*, et *scit unde venit*.scientia scilicet visionis, et quod jam «*est in cælo*». Hic ultimus textus confirmatur ex alio, Joann., xvii, 24: «*Pater quos dedisti mihi, volo ut ubi ego sum et illi sint mecum, et videant claritatem meam, quam dedisti mihi*», Jam igitur sanctissima Christi anima erat beata.

* * *

Probatur Traditione. — Traditio magis declarat et explicat praedictos Sacrae Scripturae textus. Habetur affirmatio implicita visionis beatificae Christi in praesenti vita, in II Conc. Constantiopolitano (Denz., 224), ubi dicitur quod *Christus «ex profectu operum non melioratus est»*. Si autem non habuisset ab initio visionem beatificam, valde melioratus fuisset, transendo a statu fidei et viae ad visionem et ad statum termini in patria. Patres pariter diversimode affirmando quod Christus non melioratus est, implicite docent eum fuisse ad iulio *comprehensorem et viatorem*, ut communiter dicitur postea praesertim a saeculo XII.

Quoad explicitam affirmationem visionis beatificae Christi in vita praesenti, R. de Journel, *Enchiridion Patristicum*, citat plures textus Patrum, n. 670, 913, 2238, 2239; scil. n. 670, Eusebius Caesariensis: «Tunc quoque cum inter homines versabatur (Christus), nihilominus omnia complebat, interim et cum Patre et in Patre idem erat, et omnium rerum pariter in eundem tempore tam caelestium quam terrestrium curam gerebat, nusquam ab illa praesentia, quae cunctis rebus adest, nostri more exclusus, neque divina, ne ageret more suo, impeditus». — Hillem, n. 913, S. Basilus satis clare affirmat quod Christus, salvatur noster, iam cognoscebat extremam beatitudinem. — Clarius hoc asseritur ibid., n. 2238 et sq. a S. Fulgentio: «Per quam durum est et a sanitate fidei penitus alienum, ut dicamus *animam Christi* (jam in terris) non *plenam suae deitatis habere notitiam*, cum qua naturaliter unam creditur habere personam». Et addit: «*Anima illa sic totam deitatem suam novit, ut ipsa tamen deitas non sit*. Deitas ergo illa ipsa est naturaliter notitia sua, anima vero illa ab ipsa deitate, quam plene novit, accepit ut noverit». — Denique S. Augustinus tenet quod S. Paulus raptus ad tertium caelum vidit essentiam divinam et non solum quamdam refulgentiam claritatis ipsius, cf. *L. de Videndo Deo* ad Paulinam, id est Epist. 147 (al. 112), cap. XIII, et *super Genesis ad Litt.*, l. XII, c. 27, citato a S. Thoma, II^a II^{ae}, q. 175, a. 3. Si autem juxta Augustinum, S. Paulus habuisset jam in hac vita visionem beatificam per modum transeuntis, a fortiori Christus ipse, et non solum per modum transeuntis.

* * *

Probatur ratione theologica, 1^o ex fine Incarnationis. Est argumentum convenientiae, et in hoc ordine fortissimum.

- Id quod est in potentia reducitur in actum per id quod est actu.
- Atqui homines sunt in potentia ad visionem Dei ad quam in Deo ordinantur et ad quam perducendi sunt per humanitatem Christi.
- Ergo Christus ut hominibus convenientissima habuit visionem beatificam.

Major est evidens; est ipsum principium causalitatis, sic nihil fit calidum nisi per calidum in actu; et semper oportet causam esse potius causato, ut dicitur in ultima linea corp. articuli.

Verum quidem est quod anima Christi iulnit *solum instrumentaliter* gloriam in beatos, non virtute propria, sed virtute principalis agentis, scilicet Deitatis. Attamen est *excellentissimum instrumentum* quod est *capax* formae producendae, scilicet beatitudinis; ergo convenit ut illam actu in se habeat. Unde sanctus Thomas non infert hoc esse necesse, sed quod *oportuit*, quia decebat.

Sic habetur ex majori sic applicata ad humanitatem Christi argumentum convenientiae. — Addendum est tamen quod *id quod est convenientius et excellentius concedendum est Christo*, si non repugnet fini Incarnationis, et praesertim si huic fini hoc manifeste subservit, ut exponitur in minori. Christus enim est perfectissimus Redemptor.

Minor est de fide, tum quoad ordinationem hominum ad visionem beatificam, tum quoad influxum Christi Salvatoris in eos, ad eos perducendos ad vitam aeternam. Dixit enim Christus: «*Ego sum via, veritas et vita*», est via, ut homo, et, ut Deus, est veritas et vita. Item in art. citatur Hebr., II, 10: «*Decebat eum propter quem omnia et per quem omnia, qui multos filios in gloriam adduxerat, auctorem salutis eorum per passionem consummari*». Ut adduceret homines in gloriam, convenientissime eam iam in terris habebat.

Vis hujus argumenti convenientiae eo magis apparet quo Christus ut homo comparatur cum Apostolis, cum magis doctoribus posterioribus et cum altioribus contemplativis; scil. Salvator omnium, qui est, ut diximus, *caput Ecclesiae*, tum militantis, tum patientis, tum triumphantis, erat *Supremus Doctor in rebus divinis, Magister omnium magistrorum ac omnium contemplativorum*, a qua scil. accepimus plenitudinem revelationis viae. Aliis verbis iam in terris erat, ut homo, *testis supremus divinae veritatis, supra angelos iam beatificatos* (ut constat praesertim ex Ep. ad Hebr., I et II), ita ut S. Paulus loquens in nomine Christi dicere potuerit: «*Si angelus de caelo evangelizet vobis praeter quam quod evangelizavimus vobis, anathema sit*» (Gal., I, 8). Sic Christus, ut Magister omnium magistrorum et altiorum contemplativorum, est dux perfectissimus ad beatitudinem et hoc usque ad finem temporum, id est a nullo alio magistro superabitur. Ergo decebat et maxime eum, ut est homo, *de visu testificari*, ut testis ocularis, et plenissime cognoscere ultimum terminum viae ad quem omnes viatores omnium temporum conducere debebat²³.

²³ Plato, loquens de Magistro ideali, dicit in *Convivio*, c. 29: «*Quam felix illud spectaculum fore putamus, si cui contigerit, ut ipsum Pulchrum intueatur, sincerum, perfectum, purum, simplex, non humanis carnibus, coloribus, non ullis mortalibus oculis contaminatum, sed ipsum uniforme pulchrum divinum impleat?...* Nunc cogitas quod ille... non *imagines virtutis sed virtutes ipsas* pariet, quippe cum non *simulacrum sed rem ipsam attingat*, cumque virtutem veram pariat atque ulat, Deo minus efficitur, et, si quis alius hominum, *is pariter immortalis existet*». Hoc autem verificatum est in Christo iam in hac vita praesenti.

Confirmatio. — Hoc convenientiæ argumentum eo fortius apparet quo consideratur altissima contemplatio S. Joannis Evangelistæ circa Verbum in Prologo sui Evangelii, aut *contemplatio Pauli*, gentium doctoris, dicentis, II Cor., xii, 4: « Scio hominem in Christo ante annos quatuordecim (sive in corpore, nescio, sive extra corpus, nescio, Deus scit), *raptum hujusmodi usque ad tertium cælum*²⁴. Et scio hujusmodi hominem (sive in corpore, sive extra corpus, nescio, Deus scit), quoniam *raptus est in paradysum et audivit arcana verba, quæ non licet homini loqui* ». Si autem S. Paulus, ut esset doctor gentium, et semper plus haberet, prædicando, in mente et in corde quam in ore, tantam contemplationem accepit, scilicet *ut prædicatio ejus ex plenitudine contemplationis proveniret*, secundum S. Thomæ verba²⁵, quid putandum est de contemplatione Christi, ut convenienter esset supremus Doctor omnium generationum hominum. Id autem quod est pro Christo convenientissimum debet esse.

Notandum est insuper quod post S. Augustinum, S. Thomas in II^a-II^æ, q. 175, a. 3, tenet quod S. Paulus in raptu « vidit ipsam Dei essentiam et non solum quamdam refulgentiam claritatis ipsius », concludit illudem: « *Convenientius dicitur quod S. Paulus in raptu Deum per essentiam vidit* ». Pro S. Thoma hoc est probabilius. Si autem ita fuit, a fortiori *Christus ipsum Deitatem jam in terris videbat*²⁶.

Ipsæ sanctus Thomas propter suam altam contemplationem, in fine suæ vitæ, non poterat amplius dietare Summam Theologicam, quæ ei videbatur esse quasi palea, non frumentum; multo autem altior erat Christi contemplatio. Superabat certo contemplationem Adæ innocentis, de qua S. Thomas dicit, *De Veritate*, q. 18, a. 1: « Adam non vidit Deum per essentiam... Visio beati a visione viatoris non distinguitur per hoc quod est perfectius et minus perfecte videre, sed per hoc quod est *videre et non videre* ». Credere est non videre, fides est de non visis. Contemplatio Adæ innocentis remanebat in ordine fidei, dum contemplatio Christi jam in terris ordinem fidei superabat.

Sic intelligitur quomodo *prædicatio Christi simul sit altissima et simplicissima* et supra omnem contradictionem; insuper est omnium intelligentiarum sive sapientissimorum, sive parvulorum accommodata; dum e contra sæpe magistri humani loquuntur sec. terminologiam non omnibus accessibilem, quia non satis penetrant relationes doctrinæ exponendæ cum profundioribus aspirationibus humani cordis. Cf. Bossuet, *Discours sur l'Histoire universelle*, p. II, c. XIX:

²⁴ Judæi distinguebant: 1^o cælum aëris seu atmospheram; 2^o cælum astrorum seu ætherem; 3^o cælum spirituale vel empyreum ubi Deus habitat, et videtur ab angelis.

²⁵ II^a-II^æ, q. 188, a. 6.

²⁶ Cf. P. SALES, O. P., *Le Lettre degli Apostoli*, II Cor., xii, 4. Cf. etiam P. R. ALLO, O. P., *Commentaire sur la II^e Ep. aux Corinthiens*, xii, 4. P. ALLO dicit: S. Paulus elevatus est « ad summam contemplationis divinæ », et refert interpretationem S. Augustini et S. Thomæ, nihil dicendo contra eam, nisi scilicet quod non admittitur ab Eusebio et a Cornelio a Lapide.

« Qui n'admirerait la condescendance avec laquelle il tempère la hauteur de sa doctrine? C'est du lait pour les enfants, et tout ensemble du pain pour les forts. On le voit plein des secrets de Dieu; mais on voit qu'il n'en est pas étonné, comme les autres mortels à qui Dieu se communique: il en parle naturellement, comme étant né dans ce secret et dans cette gloire; et ce qu'il a sans mesure (Joann., iii, 34), il le répand avec mesure, afin que notre faiblesse le puisse porter ».

Est magister supremus, cujus *auctoritas* est incomparabilis, unica; sic cum summa simplicitate illuminat intellectum, pie delectat affectum et efficaciter movet voluntates ad recte et sancte agendum²⁷. Hæc prædicatio debet provenire ex plenitudine altissimæ contemplationis.

Corroboraretur denique hoc argumentum considerando apud mysticos, v.g. apud S. Joannem a Cruce et S. Theresiam, quid dicunt *de altissima contemplatione mystica in via*, et *de visione intellectuali SS. Trinitatis*, per species infusas; hæc visio, prout *nondum est immediata ac per essentiam*, pertinet *ad ordinem fidei*²⁸. Nondum ex ea habetur *evidentia intrinseca* mysterii Trinitatis, ita ut clare appareat quod Deus non esset Deus, si non esset Trinus. Christus autem jam in terris certo altiore contemplationem Trinitatis habuit quam altissimi contemplativi, imo, ut videbimus infra eam conservavit in cruce. Unde Paulus dicit, Col., ii, 3, quod in Christo Jesu « *sunt omnes thesauri sapientiæ et scientiæ absconcliti* ».

Hoc argumentum desumptum est ex fine Incarnationis. Alia sunt argumenta desumpta ex ipsa personalitate divina Christi et ex conscientia quam de ea habuit.

2um Argumentum: *Ea conscientia quam Christus habuit suæ divinitatis et personalitatis divinæ*. Dixit enim, ut jam notavimus (Joann., viii, 14): « Si ego testimonium perhibeo de meipso, verum est testimonium meum, quia scio unde veni et quo vado ». — Joann., xvi, 27-28: « Ego a Deo exivi. Exivi a Patre et veni in mundum »²⁹. Ex his textibus satis clare constat eum habuisse conscientiam suæ divinitatis, nam non dicit *credo*, sed « *scio unde veni* » et viii, 38: « *Ego quod vidi apud Patrem meum loquor* ». Loquitur ut homo, ergo vidit ut homo.

Atqui hæc conscientia *non superaret ordinem fidei, si non esset cum visione immediata Deitatis*; nam supra cognitionem fidei donis

²⁷ Sic in Apologetica exponitur argumentum desumptum e sublimitate doctrinæ Christi et ex ejus modo prædicandi; cf. opus nostrum: *De Revelatione*, I, II, c. viii.

²⁸ Cf. P., q. 12, a. 2: « Per nullam similitudinem creatam Dei essentia perveni potest ».

²⁹ Exivi a Patre potest significare quidem præsertim generationem æternam Verbi, sed sequentia verba « *veni in mundum* » significant ipsam Incarnationem Verbi. Christus autem dicit *scio unde veni*; ideo non credit sed videt incarnationis mysterium et propriam personalitatem æternam.

Spiritus Sancti illustratæ, qualis est in sanctis viatoribus, nihil est nisi visio beata³⁰. Si igitur Christus hanc visionem beatam non habuerit, solum *credidit* divinitati suæ et suæ personalitati divinæ, sicut sancti credunt SS. Trinitatem in iustis habitare.

Obiectio. Sancti viatores habent cognitionem quasi experimentalem huiusce præsentiæ SS. Trinitatis per amorem filialem quem in ipso Dens producit, ut dicit S. Thomas, Comm. in Ep. Rom., VIII, 16, circa verba «Spiritus Sanctus reddit spiritui nostro quod sumus filii Dei», «reddit testimonium, inquit S. Thomas, per effectum amoris filialis, quem in nobis facit».

Respondetur. Hæc cognitio quasi experimentalis remanet in ordine fidei, procedit nempe a fide donis Spiritus Sancti illustrata, præsertim dono sapientiæ, sic habetur fides penetrans et gustans mysteria Dei, secundum illud: «Gustate et videte quoniam suavis est Dominus». — Sed hi sancti viatores *non vident* Trinitatem in seipsis presentem; nec *sciunt* eam, sed credunt cum quadam experientia. E contrario Christus dixit: «Scio unde veni». «Ego quod vidi apud Patrem meum, loquor». Cf. S. Thomam, *De Veritate*, q. 18, a. 1, textus jam supra citatus.

3um Argumentum. Ex unione hypostatica et ejus influxu. Ipso facto unionis hypostaticæ (quæ in se altior est quam visio beata) anima Christi erat in statu termini. Atqui ad hunc statum termini pertinet visio beata. Ergo conveniens fuit quod Christus fuerit *simul viator et comprehensor*, ut communiter dicunt theologi omnes præsertim a sæc. XII.

Hoc argumentum corroboratur ex consideratione *redundantiæ gratiæ unionis*. Etenim quando aliquid receptivum est propinquius causæ influenti, tanto magis et perfectius participat ejus influxum, ut jam dictum est agendo de plenitudine gratiæ habitualis in Christo (III^a, q. 7, a. 1 et 9). Atqui humanitas Christi erat personaliter unita Verbo Dei, fontis totius gratiæ. Ergo summe conveniebat quod Christus ut homo, jam in terra, participaret perfectissimam gratiam, quæ est gratia consummata per gloriam.

4um Argumentum. Ex Filiatione naturali. Christus, ut homo, prædestinatus est non ad filiationem divinam adoptivam, sed ad filiationem divinam naturalem, quæ ipsam gloriam superat, ut infra ostenditur, III^a, q. 24. Atqui Filiatio divina naturalis importat *jus ad hereditatem Dei*, imo ad immediatam consecutionem hujusce hereditatis quæ in visione Dei intuitiva consistit. Ergo Christo, ut est homo, jam in terris decebat visio beatifica.

Et supra dictum est, id quod *decebat ei* certo tribuendum ei est, præsertim si hoc subservit, ut vidimus, ad finem Incarnationis redemptivæ, ut Christus nempe sit Magister idealis omnium nungstrarum usque ad finem mundi.

Notandum est quod hæc doctrina confirmatur etiam ex hoc quod sanctus Thomas docet de scientia apostolorum. Cf. *Tabulam auream*, ad verbum «Apostoli»³¹.

Ex his omnibus argumentis theologicæ certum quod Christus jam in terris habuit visionem beatificam, et verè fuit, ut communiter dicunt theologi a sæculo XII, *simul viator et comprehensor*. Sic Christus jam in terris clare videbat Trinitatem et omnia mysteria gratiæ, v.g. quod gratia efficax non solum conciliatur cum libertate creata, sed suscitatur electionem liberam.

* * *

Dubium. — An Christus visionem beatificam habuerit a primo instanti suæ conceptionis.

Respondet affirmative S. Thomas infra, q. 34, a. 4, quia humanitas Christi a primo instanti suæ creationis assumpta fuit a Verbo, et visio beatifica competeat Christo homini prout, vi unionis hypostaticæ, erat caput Ecclesiæ. Omnes proinde rationes prius expositæ valent etiam pro primo instanti conceptionis; hoc nullo modo repugnabat fini Incarnationis, imo ei conveniebat. Insuper addendum est quod contra Conc. Constantinop. (Denz., 224) *Christus profectu melioratus fuisset*, si visionem beatificam accepisset in decursu præsentis vitæ.

Obiectio. Perfectius est habere gloriam ex meritis, quam sine meritis, et merita Christi non nisi morte ejus fuerunt consummata. Imo dicitur apud Luc., XXIV, 26: «Nonne oportuit pati Christum ei ita intrare in gloriam suam?». Ergo non nisi post mortem Christus gloriam accepit.

Respondetur cum S. Thoma infra q. 19, a. 3: distingua antecedeat, scilicet perfectius est etiam pro Christo, habere aliquid ex meritis, quam sine meritis, «nisi sit tale quid (scil. donum) cujus carentia magis dignitati Christi et perfectioni præjudicet quam meritum accrescat». Unde nec gratiam, nec scientiam, nec beatitudinem animæ, nec divinitatem meruit..., quibus *carere* magis diminuit dignitatem Christi quam augeat meritum. Sed gloria corporis, vel aliquid hujusmodi, minus est quam dignitas merendi, quæ pertinet

³¹ Ostendit sanctus Doctor quod Apostoli fuerunt, perfectiores cæteris sanctis, habuerunt omnem scientiam rerum fidel et morum, quantum expediebat ad conversionem mundi; Spiritus Sanctus docuit Apostolos omnem veritatem necessariam ad salutem, non autem omnes futuros eventus. Verba Apostolorum sunt ex familiari revelatione Spiritus Sancti et Christi; ideo servanda sunt, quia sunt in canonica scriptura, in qua nefas est credere aliquid falsum esse. Præterea Apostoli scientiam scripturarum et diversarum linguarum, quam homines per studium vel consuetudinem acquirere possunt, licet non ita perfecte. Si autem Apostoli ita illuminati sunt circa veritatem divinam, Christus præcebat multo magis circa vitam Dei intimam illuminari et plus quam omnes doctores et contemplativi qui deinde venerunt.

³⁰ Etiam illarum illuminationes prophetice et aliores visiones intellectuales mysticarum reperiunt in ordine fidei.

ad virtutem caritatis», sic meruit hanc corporis gloriam, et est sensus textus Ev. sec. Lucam, xxiv, 26, prius citati.

2^a *Objectio*: Summum gaudium stare non potest cum summa tristitia. Atqui Christus dixit in horto Gethsemani: «*Tristis est anima mea usque ad mortem*» (Matth., xxvi, 38). Ergo tunc gaudium beatificum non habuit, nec proinde visionem beatificam, ex qua gaudium istud necessario resultat.

Respondetur infra II, 46, a. 8, c. et ad 1^{um}; ibid. a. 6, ad 4^{um}, et q. 84, a. 9, ad 2^{am}, scil. summum gaudium stare non potest cum summa tristitia circa idem omnino objectum sub eodem aspectu considerato, concedo; secus, subdistinguo: naturaliter, concedo; supernaturaliter, nego. Supernaturaliter autem Christus erat simul viator prout humanitas ejus erat passibilis, et comprehensor quoad superiorem partem mentis. Imo ex eadem plenitudine gratiae procedebant ejus summum gaudium et ejus summa tristitia, ut alibi ostendimus³².

Ex plenitudine enim gratiae consummatae ex una parte procedebant lumen gloriae, visio beata, summus amor Dei et supremum gaudium. Et ex alia parte ex eadem plenitudine gratiae Christi viatoris et ex ejus summo amore erga Deum et erga nos procedebat summus dolor supernaturalis de peccatis hominum, prout sunt offensa pro Deo et mors pro animabus nostris. Insuper ex suo summo amore erga Deum et erga nos, voluit Christus, sacerdos et victima voluntaria, perfectissimum offerre holocaustum, et propterea, vi amoris sui, liberrime sese tradebat dolori, impediendo redundantiam gloriae superioris partis mentis in partes minus altas mentis et in sensibilitatem omnibus oppressam doloribus. In hoc est miraculum consequens statum unicum Christi simul viatoris et comprehensoris.

Dicit S. Thomas, III^a, q. 46, a. 6, ad 4^{um}: «*Christus non solum doluit pro amissione vitae corporalis propriae, sed pro peccatis omnium hominum aliorum, qui dolor in Christo excessit omnem dolorem cuiuscunque contriti, tum quia ex majori scientia et caritate processit, ex quibus dolor contritionis augetur, tum etiam quia pro omnibus peccatis simul doluit secundum illud Isaiae, Lm, 4: "Vere dolores nostros ipse tulit"*».

Item, ut dicit S. Thomas in *Compendio theologiae*, I, 232, de passione: «*De eisdem de quibus dolebat secundum sensum, imaginationem et rationem inferiorem, secundum superiorem (rationem) gaudebat, in quantum ea ad ordinem divinae sapientiae referebat... Permittebat unicuique inferiorum virium moveri proprio motu*» et summo modo tristari, ut holocaustum fieret perfectum. Sic gaudet de passione sua ut erat utilis redemptioni hominum et tristabatur in ea ut erat naturae contraria; sic liberrime sese dolori tradebat, cum

³² L'Amour de Dieu et la Croix de Jésus, t. I, p. 206-207. Ex plenitudine enim gratiae procedebant in eo ex una parte lumen gloriae et caritas beatifica, et ex alia parte summus zelus gloriae Dei et salutis animarum, quo volebat perfectissime suam missionem redemptivam per holocaustum crucis summo dolore adimplere, ad melius manifestandum modum suum.

servando gaudium beatificum in apice mentis et liberrime impediendo ejus redundantiam in regionem minus elevatam mentis et in sensibilitatem. Sic, liberrime sese tradendo dolori, ut generosissima hostia voluntaria, impedit ne gaudium superioris partis mentis diffunderet in inferiorem. Hic autem dolor cessavit quando Christus non fuit amplius viator. Proinde humanitas Christi patientis comparata est monti cujus culmen est in luce serena et cujus basis devastatur tempestate.

ART. III. — UTRUM CHRISTUS HABUERIT SCIENTIAM INDITAM VEL INFUSAM

Status quaestionis. — Queritur an praeter visionem beatam, Christus habuerit scientiam a Deo infusam, quae dicitur etiam indita, prout est simul cum natura animae data, ut in angelis. Et agitur de scientia infusa, non solum per accidens, sed per se, scil. quae non nisi a Deo causari potest et nequit propriis actibus acquiri.

Difficultas est nam 1^o videtur quod visio beata, tanquam cognitio perfecta, excludat minus perfectam, sic enim excludit fidem; 2^o videtur quod scientia infusa saltem sit superflua, sicut superflua est dispositio ad formam, adveniente forma ipsa; 3^o denique sicut materia non potest recipere simul duas formas substantiales, ita nec intellectus has duas scientias: beatam et infusam.

Conclusio tamen est: *Decebat Christum ut hominem habere scientiam infusam praeter visionem beatificam.*

1^o *Probatur ex S. Scriptura.* — Ad Col., ii, 3: «*In Christo sunt omnes thesauri sapientiae et scientiae absconditi*». Atqui inter hos thesauros est scientia infusa quae est in angelis et in animabus separatis, et quam acceperunt etiam in via plures sancti, in ordine ad missionem suam perfecte exercendam. Ita Apostoli acceperunt donum linguarum, verum quidem est hanc cognitionem linguarum fuisse infusam per accidens tantum, quia potuissent propriis actibus has linguas addiscere; sed nonnulli sancti acceperunt etiam scientiam per se infusam saltem de quibusdam rebus, ut ostendunt theologi mystici praesertim dum tractant de visionibus intellectualibus, quae fiunt mediantibus speciebus infusis. Et ipse S. Paulus qui audivit «*arcana Dei*», accepit aut visionem beatam per modum transeuntis, ut opinantur S. Augustinus et S. Thomas, aut altam cognitionem infusam, per species infusas. Scientia igitur infusa pertinet ad hos «*thesaurus sapientiae et scientiae*» de quibus loquitur S. Paulus.

Patres pluries loquuti sunt de scientia indita Christi, sed nondum eam explicite distinguunt a scientia beata. A tempore vero I^o Lombardi, theologi communiter tres scientias in Christo admittunt: beatam, infusam et acquisitam. Hic communis autem consensus theologorum praebet argumentum traditionis certum, si assererent hunc doctrinam esse de fide; hoc tamen non asserunt; est salum conclusio theologica communiter a scholasticis admissa; quaeque non

videtur definibilis ab Ecclesia ut doctrina fidei, quia procedit ex discursu proprie illativo et non solum explicativo. Hic consensus theologorum dat ad minus magnam probabilitatem huic sententiæ, ut sententiæ communiter receptæ.

Probatur ratione theologica. — Decebat ut uatura assumpta a Verbo Dei imperfecta non esset.

— Atqui sine scientia infusa imperfecta fuisset.

— Ergo decebat ut Christus ut homo scientiam infusam haberet.

Major exprimit quamdam *necessitatem moralem*, supposita unioni hypostatica, scil. «quod dignius et excellentius est, fini Incarnationi non repugnans, concedendum est Christo»; aliis verbis: non attribuendi sunt Christo uisi defectus corporales, scil. passibilitas, mors, fames, sitis etc. necessarii propter redemptionem nostram per sacrificium crucis, ut infra dicitur, q. 15, a. 4.

Hæc necessitas moralis non minuit, ut quidam dixerunt, libertatem divinam; quia dependet a decreto liberrimo Incarnationis redemptivæ; sed hoc decreto posito sequitur hæc magna convenientia, et «oportuit quia decebat»; id est oportuit concealere Verbo Dei incarnato id quod manifeste ei conveniebat. Sic non solum suadetur sed probatur conclusio.

Minor probatur: *Omne quod est in potentia est imperfectum, nisi reducat ad actum.* Atqui intellectus possibilis humanus est in potentia ad omnia intelligibilia, et ad ea cognoscenda non solum in Verbo per visionem beatam, nec solum in se per scientiam acquisitam, sed in se per scientiam infusam, ut cognoscunt angeli et etiam animæ separatæ.

Hoc conveniebat Christo, *jam in via*, aute separationem ejus animæ a corpore, quia non solum erat viator, sed comprehensor. Unde S. Thomas dicit, q. 20 de Veritate, a. 3, ad 1^{um}: «Cum Christus erat comprehensor et viator, habuit utrumque modum considerandi, unum quo angelis conformabatur, ut sine discursu consideraret, alium per conversionem ad phantasmata». Ita qui habet donum linguarum, eo utitur in actu exercito, absque necessitate studii grammaticæ, sed potest etiam attendere ad grammaticam.

Proinde ut dicitur in fine corporis articuli nostri: «Sicut in angelis, secundum S. Augustinum, IV super Gen., ad litt., c. 22, 24 et 30, ponitur duplex cognitio: una scilicet matutina, per quam cognoscunt res in Verbo, et alia vespertina, per quam cognoscunt res in propria natura per species sibi inditas, ita in Christo». Istæ enim species angelorum menti eorum impressæ sunt per Verbum Dei, et conveniebat Verbum Dei non minus perficere animam Christi sibi personaliter unitam. Denique anima Christi *meliorata fuisset*, si has species infusas accepisset solum post separationem a corpore. Nun conveniebat quod Christus in hac vita mortali experientialiter *ignoreret* modum cognoscendi animarum separatarum, quæ erant in limbo, et pro quibus merebatur et dolebat, pro iustis mortuus est. Dum in parabola mali divitis impendebatur de statu animæ separatæ

a corpore, experimentaliter cognoscebat modum cognitionis harum animarum.

Confirmatur ex factis extraordinariis vitæ sanctorum, v.g. vitæ S. Catharinæ Senensis, ab ipso Domino enim modo infuso cognovit vitam plurium sanctorum, mirabilem doctrinam quam dictavit in extasi, quæque in ejus Dialogo conservatur; pariter ab ipso Domino et non a studio legere et scribere didiscit; imo secreta cordium et longinqua sæpe modo infuso cognovit³³. Similes cognitiones extraordinariæ concessæ sunt pluribus aliis sanctis³⁴, et a fortiori sanctissimæ animæ Christi.

Sic melius intelligitur id quod vult dicere S. Thomas, scil. anima Christi fuisset imperfecta sine hac scientia infusa. Sic habetur argumentum convenientiæ et supposito Christum habuisse visionem beatam, non videtur quare non habuisset simul scientiam infusam, sicut animæ separatæ jam beatificatæ, et sicut angeli.

Dubium. — Utrum hæc scientia infusa sit solum per accidens infusa, an *per se* infusa.

Respondetur. Est infusa per accidens prout versatur circa objecta quæ studio humano cognosci possunt, et est per se infusa prout versatur circa ea quæ studium humanum et vires nostri intellectus superant. Imo sic distinguendæ sunt in Christo duæ scientiæ infusæ subordiuatæ, sicut in iusto sunt duæ prudentiæ, una infusa et ordinis supernaturalis, specificata ab objecto supernaturali, alia acquisita et ordinis naturalis, specificata ab objecto naturali. Ita quodammodo musicus habet artem in intellectu practico et agilitatem in manibus. E quidem Christus poterat per scientiam infusam rerum supernaturalium cognoscere etiam ex alto res naturales in relatione cum supernaturalibus, sed conveniebat etiam quod eas cognosceret alio modo, scil. per scientiam per accidens infusam, ad quam intellectus ejus erat in potentia³⁵. Sic Christus cognoscebat secreta supernaturalia cordium per scientiam per se infusam, et varias linguas per scientiam per accidens infusam, sicut nunc extraordinarie loquitur quibusdam sanctis viatoribus in eorum linguis vel dialectis.

Confirmatur hæc doctrina ex solutione objectionum articuli.

Ad 1^{um}. — Visio beata excludit fidem, quæ est *de non visis*, sed non excludit scientiam infusam; nam idem intellectus potest per *duo media distincta* res *videre* dupliciter: primo in Verbo, et secundo in seipsis. Ita nos possumus eandem conclusionem, v.g. terram esse rotundam, scire simul duobus modis, physice et mathematice.

³³ Sic sancti jam in via quandoque cognoverunt secreta cordium ac si viderent non solum perfectam imaginem sensibilem alterius personæ, sed perfectam similitudinem spirituales, quasi photographiam alterius animæ, ita ut viderint in ejus actus procedere non vera aut a falsa humilitate.

³⁴ S. Angela de Foligno suam propriam animam spirituales vidit, sicut Angeli seipsos vident.

³⁵ Plures sancti habuerunt et scientiam per se infusam circa secreta cordium, et scientiam per accidens infusam humanarum.

Ad 2um. — Sicut ille qui cognoscebat aliquam conclusionem medio probabili, et postea eam cognoscit medio demonstrativo, adhuc potest medium probabile considerare (quavis non sit amplius opiuans cum formidine errandi, id est simul incertus et certus), ita Christus potest simul habere scientiam beatam et scientiam infusam.

Ad 3um. — Visio beata non redit superfluum scientiam beatam; quia cognoscere *res in Verbo* et ineffabiliter, non reddit superfluum eas cognoscere *in seipsis*. Hi duo actus possunt insuper esse simul, prout subordinantur, sicut in nobis cognitio principii et cognitio conclusionis. B. Maria V. etiam habuit scientiam infusam in terris.

ART. IV. — UTRUM CHRISTUS HABUERIT ALIQUAM SCIENTIAM ACQUISITAM

Status quæstionis. — Agitur de habituali scientia intellectus ex experientia acquisita per species ex phantasmatibus abstractas, et per proprios actus paulatim comparata.

Difficultas est: 1º Quod Christus si hanc scientiam habuerit, eam non perfecte habuit, quia non institit studium litterarum. 2º Hæc scientia acquisita videtur superflua, si Christus jam habeat de rebus creatis scientiam per se infusam, et præsertim si jam habeat de sensibilibus scientiam per accidens infusam.

Conclusio tamen est: *In Christo fuit scientia per se acquisibilis et etiam de facto propriis actibus acquisita.*

1º *Probatur ex Sacra Scriptura.* — Hebr., v, 8: «Cum esset Filius Dei didiscit ex his quæ passus est, obedientiam» id est expertus est. Infra ij, 12, a. 2, S. Thomas citat hæc verba Ev. sec. Luc., ii, 52: «Jesus proficiebat sapientia et ætate et gratia apud Deum et homines» et explicat ea per augmentum scientiæ acquisitæ.

S. Thomas, ut ipse dicit, in nostro art. IV, corrigit ea quæ scripserat de hac re in III Sent., q. 3, a. 3, q. 5ª, ibi docuerat quod in Christo fuit quidem scientia *per se acquisibilis*, non tamen propriis actibus *acquisita*, sed per accidens infusa, sicut in Adamo qui creatus est in ætate adulta. Nunc autem S. Thomas tenet quod sicut conveniebat corpori Christi quod paulatim cresceret, ita et anime quod paulatim proficeret in cognitione naturalium. Sic dicitur apud Luc., ii, 52: «Proficiebat Jesus ætate et sapientia».

2º *Probatur ratione theologica.*

- Nihil deficit humanitati Christi eorum quæ Deus in nostra natura plantavit, inter quæ est intellectus agens, seu connaturalis principium activum cognitionis intellectualis.
- Atqui intellectus agens frustra in eo fuisset, scil. sine propriis et principia operatione, si Christus non habuisset scientiam propriis actibus acquisitam seu abstractionem a phantasmatibus.
- Ergo fuit in eo hæc scientia.

Objicit Scotus: Intellectus agens non fuit frustra in Adamo, nec remanet frustra in beatis. Officium intellectus agentis est non solum abstrahere species, sed illustrare principia ut illis utamur ad conclusiones.

Respondent Thomista: Disparitas est inter Christum et Adamum qui creatus est in ætate non infantili, sed adulta, item inter Christum et animas separatas quæ non habent amplius connaturalem modum intelligendi per conversionem ad phantasmata. Si Christus non acquisivisset scientiam per repetitionem actuum, intellectus agens in eo fuisset frustra, non quidem absolute, sed respective ad connaturalem modum operandi; quia caruisset actu sibi debito pro statu et tempore.

Insuper non erat imperfectio pro Christo quod in ætate infantili loquela careret, nec etiam quod perfectam scientiam acquisibilem nondum haberet. Et jam per scientiam beatam habebat superabundantem cognitionem ad res divinas perfecte cognoscendas et alias in Verbo. Ergo fuit in Christo quidam progressus intellectualis, non vero progressus moralis.

Confirmatur responsio S. Thomæ ex solutione objectionum articulorum:

Ad 1um. — «Christo magis competebat habere scientiam acquisitam per inventionem, quam per disciplinam», unde acquisivit scientiam acquisibilem, non addiscendo, sed potius inveniando, per considerationem naturæ et hominum.

Ad 2um. — «Oportebat intellectum Christi perfici etiam secundum comparisonem ad phantasmata», quavis jam perficeretur per scientiam infusam. Est enim novus modus cognoscendi et connaturalis. Aliquis jam certo cognoscebat per prophetiam se tali die moriturum, alio modo tamen per experientiam cognoscit quid sit ipsum instans mortis.

Ad 3um. — Hæc scientia acquisita distinguebatur etiam a scientia infusa de ipsis rebus sensibilibus, nam hæc secunda ex alto proveniens non est secundum proportionem ad phantasmata. Ita ille qui melodiam cantat ex sola memoria absque studio, potest postea alio modo hanc melodiam cognoscere distinguendo varias ejus partes et notas, eamque legendo usque ad minima. Prius eam cognoscebat solum ut quoddam totum melodicum, nunc cognoscit etiam ejus partes et earum relationes distinctas ad tutum.

Sic igitur ut communiter docent theologi a tempore Petri Lombardi, fuerunt in Christo *tres scientiæ*, beata, infusa et acquisita.

Nunc quælibet consideranda est breviter in particulari.

QUÆSTIO X

DE SCIENTIA BEATA ANIMÆ CHRISTI

1° An fuerit comprehensiva. · 2° An citra comprehensionem sese extenderit ad omnia, si non ad omnia possible, saltem ad omnia quæ cognoscuntur a Deo scientia visionis, etiam ad diem iudicii. · 3° An anima Christi in Verbo cognoverit infinita saltem ea quæ sunt in potentia creaturæ, ut omnes cogitationes et affectiones animarum immortalium, quæ sine fine erunt. · 4° An anima Christi videat Verbum clarius qualibet alia creatura.

ART. I. — UTRUM ANIMA CHRISTI
COMPREHENDERIT VERRUM

Respondetur negative: quia «infinitum non comprehenditur a finito».

Ad 2am: «Anima Christi totam Dei essentiam videt, non tamen totaliter», id est: «Non ita perfecte sicut visibilis est»; est enim infinite cognoscibilis.

Ita qui cognoscit aliquam conclusionem non demonstrative, sed ex auctoritate magistri, eam totam cognoscit, sed non totaliter, quantum cognoscibilis est.

Sententia contraria damnata est in Conc. Basileense, Sess. 22, et hæc damnatio approbata est a Nicolao V.

ART. II. — UTRUM ANIMA CHRISTI
IN VERBO COGNOVERIT OMNIA

Respondetur: Non cognovit in Verbo omnia possible, sed omnia presentia, præterita et futura.

Probat 1ª pars negativa: Quia hoc esset comprehendere omnia quæ Deus potest facere, quod esset comprehendere virtutem divinam et per consequens divinam essentiam. Cf. ad 2am. Legere.

Probat 2ª pars affirmativa, sic:

— Nulli intellectui beato dicitur quin cognoscat in Verbo omnia quæ ad ipsum spectant.

— Atqui ad Christum spectant omnia, prout ei subjecta sunt omnia, ut capiti Ecclesiæ, sibi universi, domino cæli et terræ, iudici vivorum et mortuorum.

— Ergo.

Manifestum est enim quod pertinet ad caput morale habere notitiam membrorum et proprii influxus in ea, ad finem cognitione præditum cognoscere media ad se ordinata, ad dominum cognoscere subditos suos, ad iudicem cognoscere omnia quæ ad suum tribunal spectant, quales sunt omnes et singulæ actiones et cogitationes omnium hominum; cognosci debent a iudice, cuius est vel penas imponere, vel præmia dispensare.

Imo anima Christi hæc omnia videtur cognoscere non solum habitualiter, sed etiam *actualiter* (Iª, q. 12, a. 10), ut perfectus theologus qui non solum posset pro libitu omnes conclusiones theologiæ contemplari, unam post aliam, sed qui simul eas omnes contempleretur actualiter. Ratio est quia visio beata ex parte objecti mensuratur æternitate, quæ nullam successionem aut mutationem admittit. Unde omnes intellectiones et actiones angelorum et hominum, a Christo cognitæ, licet quoad durationem propriam sint successivæ, sunt tamen simul præsentis in Verbo, secundum *nunc æternitatis*. Est velut panorama intelligibile, sicut in ordine sensibili omnes stellæ visibiles firmamenti uno intuitu simul videntur. Notandum est quod pariter amor beatificus mensuratur æternitate participata, et etiam adoratio Christi, ejus gratiarum actio, ejus oblatio interna; hi actus sic perdurantes sunt quasi anima sacrificii Missæ, cuius sacerdos principalis est Christus ut homo.

Principalis difficultas est quoad diem iudicii, prout apud Marcum, xvi, 32, legitur: «De die illa, nemo scit, neque angeli in cælo, neque Filius, nisi Pater».

Ad 1am: S. Thomas respondet: «1º Illud verbum intellexerunt Arius et Eunomius quantum ad divinam cognitionem Filii, quem ponebant esse minorem Patre... Sed istud stare non potest quia per Verbum Dei facta sunt omnia (Joann., i)». Unde nihil ignoravit præsertim ut est Deus. — 2º «Nec quantum ad humanam naturam, diem iudicii ignoravit, nam, ut ait Chrysostomus, hom. 78 in Matth.: «Si Christo homini datum est ut sciat qualiter oporteat iudicare, quod majus est, multo magis datum est ei scire, quod minus est, scilicet tempus iudicii»». — Sed «dicitur nescire diem et horam iudicii, quia non facit scire». Ita S. Gregorius Magnus Papa, contra Agnoëtas (Denz., u. 248)¹.

Si quidam Patres antiquiores minus accurate de hac re loquuti sunt, hoc erat quia disputabant contra Arianos, ad quos responde-

¹ Insuper ut notavit Augustinus, Christus ut optimus magister docuit id quod erat discipulis suis necessarium et non ultra, quia ut dixit: «non potestis portare modo» (Joann., xvi, 12).

In hoc apparet præclara pedagogia. Sic dicitur: juniores professores volunt docere etiam ea quæ non sciunt; professores altioris ætatis docent solum ea quæ sciunt; et senes magistri docent id quod est utile discipulis suis. Ita fecit Christus.

bant: Christus ignoravit diem iudicii, non quidem ut Deus, ac si concederent hunc diem ignorasse ut hominem. Quæstio de scientia animæ Christi nondum orta erat, et nondum veniebat in mente distinctio inter cognoscere *ex humanitate naturaliter* et cognoscere non ex humanitate sed *lumine supernaturali*, ad non manifestandum hominibus.

Ad 2^{um}: «Scit ergo anima Christi omnia quæ Deus in seipso cognoscit per scientiam visionis» non tamen ita clare et lucide, ut dicitur ad 3^{um}.

ART. III. — UTRUM ANIMA CHRISTI IN VERBO COGNOVERIT INFINITA

Respondetur duplici conclusione:

1^a *Anima Christi non scit infinita in actu*, id est, ut ex contextu constat, non cognoscit infinitam multitudinem actuale substantiarum, quia non creata est hæc multitudo, ut supra probatum est, 1^a, q. 7, a. 4, ubi dicitur: «Omnis multitudo creata... sub aliqua certa intentione creantis comprehenditur». — Attamen *Christi anima cognoscit in Verbo intellectiones et affectiones angelorum et hominum quæ erant siue fine*, per totam æternitatem nempe. Sed hæc multitudo non est infinita in actu, in hoc sensu quod omnes ejus partes *non sunt simul*, et insuper cognoscitur ab anima Christi prout representatur *in aliquo uno*, scilicet *in Verbo infinite perfecto*.

Dicit enim S. Thomas ad 1^{um} in fine: «Sicut materialia possunt accipi ab intellectu immaterialiter et multa unite, ita infinita possunt accipi ab intellectu non per modum infiniti, sed quasi finite». Quod autem est, non materialiter, sed perfectione infinitum, potest cognosci, quamvis non comprehendi, ab anima Christi, quæ in eo potest cognoscere actualiter et simul omnes intellectiones nostras quæ siue fine erant per totam æternitatem. Cf. 1^a, q. 34, a. 3: Utrum in nomine Verbi impartetur respectus ad creaturas: «Quia Deus uno actu se et omnia intelligit, unicum Verbum ejus est *expressivum* non solum Patris, sed etiam creaturarum».

2^a *Conclusio*. — *Anima Christi cognoscit in Verbo infinita quæ sunt in potentia creaturæ*. Sic, ut dicitur in arg. sed contra, «anima Christi cognoscit totam suam potentiam et omnia in quæ potest. Potest autem (operari) in emundationem infinitorum».

ART. IV. — UTRUM ANIMA CHRISTI VIDEAT VERBUM SIVE DIVINAM ESSENTIAM CLARIUS QUALIBET ALIA CREATURA

Respondetur affirmative. Hoc est de fide sicut plenitudo gratiæ Christi.

1^o *Probat*ur ex S. Scriptura. — Ephes., 1, 20: «Deus constituit Christum ad dexteram suam in celestibus supra omnem Principatum,

et Potestatem et Virtutem et Dominationem, et omne nomen quod nominatur, non solum in hoc sæculo, sed in futuro. Hæc autem celestis gloria supponit altiore cognitionem.

2^o *Probat*ur *ratione theologica*:

- Visio beata est secundum participationem luminis derivati a Verbo Dei.
- Atqui Verbo Dei propinquius conjungitur anima Christi, ei personaliter unita, quam quævis alia creatura, etiam angelica.
- Ergo plenius recepit influentiam luminis, sic perfectius cognoscit divinam essentiam.

Ad 2^{um}. — Anima Christi clarius videt essentiam Dei quam angeli etiam altissimi, quorum intellectus est tamen naturaliter fortior, quia, et hoc non satis notavit Cajetanus, «quia visio divinæ essentiae excedit naturalem potentiam cujuslibet creaturæ (1^a, q. 12, a. 4). Et ideo gradus in ipsa attenditur magis secundum ordinem gratiæ, in quo Christus est excellentissimus, quam secundum ordinem naturæ, secundum quem natura angelica præfertur humanæ». Ita si habet *æquale lumen gloriæ* anima S. Joseph non minus clare videt essentiam Dei, quam altiores angeli. Unde visio beatifica quæ ad animam Christi pertinet est omnium altissima, «licet, ut dicitur ad 3^{um}, absolute considerando, possit esse aliquis gradus altior sublimiorque secundum infinitatem divinæ potentiae». Non enim potest concipi supremus gradus possibilis luminis gloriæ, quod est participatio divinæ naturæ infinite participabilis, et inter visionem beatam Christi et visionem increatam et comprehensivam est semper distantia infinita, non quoad objectum, sed quoad modum cognitionis seu penetrationis.

Cajetanus vult hanc responsionem ad 3^{um} sic explicare: «Si ad *æquale lumen gloriæ* angelus assumeretur a Verbo Dei in unitatem personæ, angelus ille perfectius videret Deum, quam anima Christi, et esset sublimior visionis divinæ gradus, non ex sublimiori lumine aut gradu luminis, sed ex sublimiore intellectu illuminato æqualiter». Sic pro Cajetano non potest dari sublimior gradus visionis beatificæ nisi in angelo, propter fortiorem intelligentiam angelicam quæ naturaliter superat intelligentiam humanam Christi.

Satis communiter alii Thomistæ in hoc recedunt a Cajetano, specialiter Alvarez, et dicunt contra Cajetanum: tunc in hac resp. ad 3^{um}, S. Thomas locutus fuisset «de sublimiori gradu possibili», non formaliter, sed materialiter tantum, contra suam consuetudinem. Et insuper hoc esset contra responsionem ad 2^{um} in qua dictum est: «Gradus visionis (essentialiter supernaturalis) magis attenditur secundum ordinem gratiæ... quam secundum ordinem naturæ»². Sic remanet quod anima Christi clarius videt Dei essentiam quam supremi angeli. Accepit enim lumen gloriæ in gradu proportionato plenitudini gratiæ habitualis, quæ derivatur ex gratia unionis, ut dictum est in q. 7, a. 1, 9, 10, 11, 12.

² 1^a 2^a, supra, q. 7, a. 14 et 12.

QUÆSTIO XI

DE SCIENTIA INFUSA ANIMÆ CHRISTI

Est scientia qua cognoscit res extra Verbum; consideratur:
1° Ejus objectum (a. 1). · 2° Actus (a. 2-4). · 3° Habitus (a. 6 et 6).

ART. 1. — UTRUM SECUNDUM HANC SCIENTIAM
CHRISTUS OMNIA SCIAT

Status questionis. — «Omnia» significat non omnia possibilia, sed omnia in aliqua temporis differentia existentia, sive naturalia, sive supernaturalia.

Difficultas est: quia non videtur pertuere ad perfectionem intellectus humani cognoscere ea quorum non possunt esse phantasmata, ergo non videtur quod per hanc scientiam infusam Christus cognoscat angelos ut sunt in seipsis, nec quod cognoscat omnia singularia.

Responsio tamen sancti Thomæ est affirmativa: *Christus per scientiam infusam cognovit omnia tum naturalia quam supernaturalia*, omnia scil. præsentia, præterita et futura, non tamen *divinum essentiam* quæ est objectum proprium visionis beatæ.

Sanctus Thomas, generaliter tam sobrius et prudens in suis affirmationibus, non timet hoc asserere, quamvis hoc pluribus videatur incredibile.

1° *Probat* quodammodo ex Sacra Scriptura. — Isaias, xi, 2: «Replebit eum Spiritus sapientiæ et intellectus, scientiæ et consilii» sub quibus comprehenduntur omnia cognoscibilia in ordine speculativo et practico. Et Christus habuit hæc dona perfectius quam angeli, quia modo proportionato plenitudini gratiæ et caritatis, unde non apparet limitatio.

2° *Probat* ratione theologica:

- Conveniens fuit ut anima Christi omnino esset perfecta per hoc quod omnis ejus potentialitas sit reducta in actum.
- Atqui duplex est in Christi anima potentialitas, *una naturalis* ad cognoscenda omnia naturalia, non solum per species acquisitas, sed etiam per infusas¹, et *alia obedientialis* ad cognoscendu

omnia supernaturalia, etiam per species infusas, ut sæpe evenit apud sanctos in via.

— Ergo Christus per scientiam infusam omnia cognovit².

Si opera perfecta artis humanæ sunt quandoque pulcherrima, quam pulchra debent esse artis divinæ et bonitatis divinæ altissima opera spiritualia et supernaturalia, jam in B. M. Virgine et præsertim in ipso Christo.

Hic articulus modo exactissimo definit utramque potentiam scilicet naturalem et obedientialem, per respectum sive ad agens naturale, sive ad agens supernaturale et liberum. Sic potentia obedientialis est inexplebilis (scilicet: non potest impleri); sed in Christo reducitur ad actum perfectum secundum determinationem convenientissimam divinæ sapientiæ, ut dictum est art. 12, ad 2^{um}, et q. 10, a. 4, ad 3^{um}.

Ad 2^{um}: Sicut animæ separatæ vident seipsas per essentiam et angelos (I^a, q. 89, a. 1 et 2), ita anima Christi jam in terris seipsam videbat per essentiam et angelos, quia Christus erat simul viator et comprehensor. Hoc nobis videtur incredibile sicut si cæco nato dicitur, quod innumeras cæli stellas maxime ab invicem distantes viderimus uno intuitu.

Ad 3^{um}: Ad perfectionem cognitionis practicæ pertinet cognoscere singularia. Christus autem habuit plenitudinem prudentiæ et doni consilii. Hoc ei conveniebat, ut dictum est, tanquam judici vivorum et mortuorum, tanquam capiti Ecclesiæ etiam angelorum, tanquam supremo Domino totius universi. Verum est quidem quod hæc jam cognoscebat per visionem beatam in Verbo, sed omnes comprehensores cognoscunt etiam res creatas extra Verbum.

Confirmatur: Angeli (I^a, q. 55 et 56) per species infusas exemplatas seu derivatas a divina essentia cognoscunt omnes res naturales secundum etiam individuales conditiones³. Atqui Christus scientia infusa cognoscit res naturales per species infusas similiter exemplatas seu derivatas a divina essentia; nec ejus cognitio est imperfectior cognitione angelica. Ita qui cognoscit melodiam ex memoria tantum cognoscit omnes ejus notas, quamvis non didicerit unam post aliam, nec eas legerit, nec quandoque eas legere sciit.

Hæc species infusæ animæ Christi licet sint minus universales ac angelicæ, prout accomodantur vigori intellectus humani Christi, non sunt tamen tam particulares ac illæ quæ abstrahuntur a sensibilibus, quia sunt similitudines derivatæ ab essentia divina. Et insuper lumen infusum donorum sapientiæ, intellectus, scientiæ; consilii

² Non ignorabat particularia etiam minima quæ narrantur in quolibet libro V. T. v.g. in I. Deuteronomii aut in I. Paralipomenorum. Si interrogatus fuisset, non apparuisset ut ignarus præsertim in rebus etiam minimis ad Sacram Scripturam pertinentibus.

³ Hæc species infusæ sunt universales non abstracta sed concretæ, representant enim etiam singularia sub universali contenta, quolibet igitur est velut panorama non sensibile, sed intelligibile. Et in Christo dona Spiritus Sancti utebantur non solum speciebus acquisitis, sed etiam speciebus infusis.

¹ Quia animæ separatæ normaliter cognoscunt per species infusas, porro comprehensores, et jam in terris Christus erat simul viator et comprehensor.

est altius in Christo quam in angelis, quia proportionatur caritati Christi et plenitudini gratiæ habitualis. Cognitio autem formaliter dependet magis a lumine quam a speciebus, sic fides infusa angelorum viatorum fuit ejusdem speciei ac nostra, quamvis fides angelorum natus speciebus infusis et non acquisitis.

I^{um} Dubium: *Quomodo scientia infusa quam Christus habet se extendat ad futura contingentia et ad secreta cordium?*

Respondetur: Prout cognoscit Dei decreta terminative sumpta, non quidem immediate sicut per scientiam beatam, sed mediante aliqua specie infusa, quæ est velut testimonium Dei revelantis hæc futura contingentia et pariter secreta cordium.

II^{um} Dubium: *An hæc scientia infusa futurorum contingentium sit intuitiva, sicut visio beata quæ ea attingit in Verbo et in aune æternitatis, in quo futura jam sunt præsentia?*

Respondetur negative: sed dicitur *abstractiva*, quia *mensuratur tempore discreto*, quod non coexistit præteritis et futuris sicut æternitas quæ est mensura scientiæ beatæ⁴. Sola æternitas ambit totum tempus, et in ea futura cognoscuntur non ut futura, sed ut præsentia, I^a, q. 14, a. 13.

III^{um} Dubium: *Utrum anima Christi per scientiam per se infusam dona supernaturalia creata, v.g. gratiam sanctificantem, quidditative cognoscat? Brevius: utrum sine visione beatifica gratia sanctificans possit quidditative cognosci an solum analogice?*

Hæc quæstio non est minoris momenti præsertim relate ad dignitatem gratiæ sanctificantis.

Respondetur: Hoc disputatur inter theologos, etiam inter thomistas, BANNEZ, II^a II^æ, q. 5, a. 1 et ALVAREZ, disp. 61, 118 et 119, LORCA et alii hoc negant, et dicunt: Anima Christi per scientiam infusam gratiam sanctificantem non cognoscit cum evidentia rei in seipsa, sed cum evidentia testimonii divini, quæ est evidentia rei in attestante. Ratio hujusce sententiæ est quod gratia sanctificans est *intrinsece ac essentialiter supernaturalis*, ut participatio formalis divinæ nature prout est in se, et participatio formalis alicujus rei non potest quidditative cognosci non cognita quidditative re, ejus est participatio; ita impossibile est cognoscere quidditative virtutem seminis, nisi fructus seminis quidditative cognoscatur; essentia autem divina non potest cognosci quidditative per scientiam infusam sed solum per visionem beatificam, quia nulla species creata potest eam representare sicuti est. A fortiori, ut aiunt, hi theologii, lumen gloriæ non potest quidditative cognosci per scientiam infusam, quia excedit quodlibet aliud lumen creatum; ergo, ut aiunt, lumen gloriæ non potest quidditative cognosci nisi in Verbo, non extra Verbum. Adhuc a fortiori, juxta eosdem, per scientiam infusam animæ Christi

unio hypostatica non potest quidditative cognosci, nam hæc unio superat ordinem gratiæ. Sic Christus non potuit unionem hypostaticam quidditative cognoscere nisi per visionem beatam. Hæc prima sententia proposita a Bannez, Alvarez, et aliis, si non est certa, probabilitate non caret, imo valde probabilior est.

Alii vero theologi, ut SUAREZ, et plures thomistæ, ut SALMANTICENSES, GONET, JOANNES A SANCTO THOMA, BILLUART, tenent quod anima Christi per scientiam per se infusam potest quidditative cognoscere dona creata essentialiter supernaturalia. Ratio eorum est quod hæc dona sunt entitatis limitatæ et ideo representabilia per speciem infusam limitatam, ut sunt species infusæ angelorum. Hæc sententia mihi videtur minus probabilis quam alia, ut ex objectione sequenti constat.

Objectio: Sed hæc dona, ut gratia habitualis et lumen gloriæ, quamvis sint creata et limitata, sunt tamen essentialiter supernaturalia et *essentialiter relativa ad Deum ut est in se*; Deus autem ut est in se non potest quidditative cognosci per scientiam infusam. Ergo.

Respondent hi theologi: nego consequentiam, quia gratia est participatio non univoca, sed analogica divinæ nature, et sufficit cognoscere divinam essentiam quoad an est. Hæc ratio non videtur cogens: «sufficit, ut aiunt, quod principium radicale cognitionis scientiæ infusæ Christi quod est unio hypostatica, cujus est proprietas scientia infusa, sit æqualis immaterialitatis et perfectionis cum prædictis objectis supernaturalibus». Hæc confirmatio non videtur sufficiens quia *principium radicale scientiæ infusæ non mutat ejus naturam quæ specificatur ab objecto*, etiam si lumen infusum sub quo judicat scientia infusa Christi sit supernaturale quod substantiam, ut fides nostra, quæ non cognoscit quidditative gratiam sanctificantem. Unde scientia infusa quæ utitur *speciebus creatis* non videtur posse attingere *quidditative et sicuti est* gratiam sanctificantem, sic *angeli viatores non cognoverunt quidditative gratiam quæ in illis erat*, dum e contrario quidditative jam cognoscebant suam propriam naturam angelicam. Sic confirmatur quod Christus jam in terris habuit visionem beatam ad clare cognoscendum suam divinitatem et personalitatem.

IV^{um} Dubium: *An Christi anima per scientiam infusam evidenter cognoverit mysterium Trinitatis, quoad an est (supponitur quod Deitas et Trinitas non cognoscuntur quidditative nisi visione beata).*

Respondetur: Alvarez et Lorca negant, item Vasquez, et dicunt hanc cognitionem non esse evidentem nisi evidentia in attestante, prout manifestissime pro anima Christi revelatum est mysterium Trinitatis, quod tamen non credit quia illud videt per visionem beatificam, supra scientiam infusam, ita pariter pro mysterio Incarnationis. Hæc sententia, si non est certa, valde probabilis est.

Alii vero thomistæ, ut Gonet, Joannes a sancto Thoma, Billuart, respondent affirmative, quia, ut aiunt, per speciem infusam anima Christi cognoscit extra Verbum visionem suam beatam quæ terminat

⁴ Tempus discretum differt a tempore continuo, v.g. solari, quia non est mensura motus continui, sed successivis cogitationum v.g. angelorum.

natur ad Trinitatem; sic habuit per scientiam infusam evidentiam Trinitatis quoad *an est*; seu plus quam in attestante. Hæc secunda sententia difficile probatur, nam ut vidimus in solutione præcedentis dubii, fundamentum ejus non est certum, scil. non certum est quod per scientiam infusam anima Christi potuit evidenter et quidditative cognoscere gratiam sanctificantem et lumen gloriæ, imo hoc est minus probabile. Ad cognoscendam quidditative essentiam gratiæ, quæ est semen gloriæ, oportet jam gloriam habere, et cognoscere quidditative essentiam divinam cujus gratia est formalis participatio.

ART. II. — **UTRUM CHRISTUS HAC SCIENTIA UTI POTUERIT NON CONVERTENDO SE AD PHANTASMATA**

Respondetur: Christus potuit uti hac scientia non convertendo se ad phantasmata:

1^o Quia per eam cognovit ut in se sunt, angelos, qui per phantasmata cognosci non possunt.

2^o Quia Christus erat simul *viator et comprehensor*, et conditio animæ comprehensoris est ut nullo modo subdatur suo corpori, aut ab eo dependeat, sed totaliter ei dominetur. Sic Christus poterat mereri etiam durante somno.

Ad 3^{um}: « Licet anima Christi potuerit intelligere non convertendo se ad phantasmata, poterat tamen intelligere se convertendo ad phantasmata » etiam per scientiam infusam. Id est: pro voluntatis suæ arbitrio poterat et nunc potest uti hac scientia vel sine conversione, vel cum conversione ad phantasmata, id est formando aut non formando phantasmata de eodem objecto per hanc scientiam infusam cognito. Ita in ordine sensibili aliquis melodiam ex inspiratione cantando, musicam scribit aut non scribit, prout vult. Item ad libitum dum cogitamus in una lingua, possumus in alia lingua cogitationem nostram exprimere.

Corollarium. — Oportet bene a contemplatione infusa distinguere scientiam per se infusam, quæ normaliter exercetur sine concursu imaginationis ut in angelis et in animabus separatis, etiam in quibusdam viatoribus ex favore extraordinario. Contemplatio infusa e contrario, quæ procedit a fide viva donis sapientiæ et intellectus illustrata, normaliter exercetur cum concursu imaginationis, sic est in via normali ad sanctitatem, non vero scientia infusa.

ART. III. — **UTRUM HÆC SCIENTIA INFUSA FUERIT COLLATIVA, ID EST DISCURSIVA**

Respondet sanctus Thomas: Hæc scientia non fuit collativa vel discursiva quoad acquisitionem, quia fuit Christo divinitus indita, non per investigationem rationis acquisita. Sed quoad usum Christus

potuit discurrere per hanc scientiam, ad modum viatorum, sed tali discursu non indiguit. Id est potuit, ut viatores, diversis actibus conclusiones deducere ex principiis, effectus ex causis, proprietates ex essentiis, eo modo quo interdum homines jam scientes effectus, ex causis concludunt effectus, non ut de novo eos addiscant, sed volentes uti scientia quam habent, aut ut theologi qui quandoque ex aliqua veritate revelata deducunt aliam aliunde revelatam, et prius jam certam secundum fidem. Ratio sancti Thomæ est, ut dicit in corpore articuli et ad 3^{um}, quod uti collatione et discursu est connaturale animæ rationali, etiam animabus beatorum, non vero angelis.

ART. IV. — **UTRUM HÆC SCIENTIA INFUSA CHRISTI FUERIT MAJOR SCIENTIA ANGELORUM**

Respondet sanctus Thomas: Fuit multo excellentior, secundum illud quod habuit a causa influente, id est a Verbo; nam lumen Christo divinitus infusum est multo excellentius quam lumen naturale angelorum; sic simpliciter certior fuit in Christo hæc scientia infusa, quam scientia infusa angelorum, et ad multo plura sed extendit, scil. ad omnia, etiam ad diem judicii, id est ad omnia quæ spectant ad supremum judicem vivorum et mortuorum, et ad regem angelorum.

Attamen secundum quid scientia infusa Christi fuit inferior scientia angelorum, scil. ex parte subjecti recipientis, id est animæ rationalis, seu quoad modum subjecti, nam ea, ut diximus, uti poterat per conversionem ad phantasmata et discurrendo.

Insuper, ut dicitur articulo 6, connaturale erat animæ Christi ut reciperet species in minori universalitate quam angeli; id est species commensuratas intellectui humano qui est minus perfectus quam intellectus angelicus. Si vero sanctus Thomas contrarium docuerit in III Sent., dist. 14, q. 1, a. 3, q. 4, scil. species infusas animæ Christi non esse minus universales speciebus angelicis, hoc aperte hic a. 6 retractat.

Ex hoc autem quod scientia infusa Christi quoad modum subjecti recipientis sit inferior scientia angelica, non tollitur quod simpliciter sit altior. Sic sanctus Thomas docet, II^a-II^æ, q. 4, a. 8: « Fides est simpliciter certior quam sapientia, intellectus primorum principiorum et scientia; sed hæc tria (ut evidentia) sunt certiora secundum quid, scil. quoad nos ». Pariter certum est quod fides B. Mariæ Virginis fuit simpliciter altior quam fides angelorum viatorum, quamvis uteretur speciebus minus universalibus; perfectio enim cognitionis magis dependet a lumine quam a speciebus, prout lumen est principium magis formale (cf. II^a-II^æ, q. 175, a. 2). Lumen enim vel habitus aptat potentiam ad exercendum actum et præsertim ad iudicium ferendum.

ART. V. — **UTRUM SCIENTIA INFUSA CHRISTI FUERIT HABITUALIS AN ACTUALIS ID EST: AN SEMPER IN ACTU FUERIT**

Respondet sanctus Thomas: «Scientia indita animæ Christi fuit *habitualis et poterat ea uti quando volebat*». Ratio est quia in eo erat secundum modum connaturalem animæ humanæ, secundum quem anima recipit scientiam ut habitum quo utitur quando vult. Sic scientia infusa Christi erat univoca nostræ, ut dicitur in arg. sed c. non univoco secundum speciem sed secundum genus scientiæ.

Ad 1^{um}: In hoc scientia infusa inferior erat visione beata, quæ erat semper *actualis* respectu omnium quæ hoc modo cognoscebat. Videtur tamen quod scientia infusa Christi fuerit semper in actuali cognitione quorundam objectorum, etiam durante somno in quo sic poterat mereri. Sic semper hoc modo anima Christi seipsam cognoscebat.

ART. VI. — **UTRUM HÆC SCIENTIA INFUSA CHRISTI FUERIT DISTINCTA PER DIVERSOS HABITUS**

Respondetur affirmative, quia utebatur speciebus minus universalibus quam angelica scientia, et sic diversificabatur secundum diversa genera scibilium.

QUÆSTIO XII

DE SCIENTIA ACQUISITA ANIMÆ CHRISTI

ART. 1. — **UTRUM SECUNDUM HANC SCIENTIAM CHRISTUS COGNOVERIT OMNIA**

Respondetur: Per eam non cognovit omnia simpliciter, quia non possunt omnia cognosci per species abstractas a sensibus, sic per eam non cognovit quidditative angelos, nec etiam omnia singularia sensibilia, præsentia, et præterita et futura (ad 3^{um}); sed per eam cognovit *omnia quæ per facultatem abstractivam cognosci possunt*, quia vis ingenii Christi fuit excellentissima.

Objectio: Sed Christus non hæc omnia expertus est.

Respondetur ad 1^{um}: Sed ex his quæ expertus est, in omnium devenit notitiam, scil. inductive et deductive, intelligendo causas per effectus, effectus per causas, similia per similia, contraria per contraria, secundum vim ingenii sui.

Ad 2^{um}: «Sic videndo corpora cœlestia potuit comprehendere eorum virtutes et effectus, quos habent in istis inferioribus».

Quare v.g. anima Christi per scientiam acquisitam non cognovisset accelerationem lapsus gravium, et proinde gravitationem universalem? Sanctus Thomas, multo ante Newton, explicando verba Pauli ad Hebræos, x, 25: «Consolantes (nos invicem) et *tanto magis* quanto videritis appropinquantem diem», scripsit hæc verba profundissima: «Posset aliquis dicere, quare debemus nos in fide *proficere*? quia *motus naturalis*, quanto plus accedit ad terminum, *magis intenditur*. Contrarium est de violento. Gratia autem inclinatur in modum naturæ, ergo *qui sunt in gratia quanto plus accedunt ad finem, plus debent crescere...* (Prov., iv, 18): «Justorum semita, quasi lux splendens proficit et crescit usque ad perfectum diem»».

Si sanctus Thomas considerans motum naturalem, v.g. lapidis cadentis, animadvertit non solum quod motus naturalis est velocior in fine, sed quod motus conaturalis animarum ad Deum finem ultimum debet esse eo velocior quo magis ad Deum appropinquat et ab eo alliciuntur; si hoc vidit sanctus Thomas, quasi forniculando legem attractionis non solum pro corporibus sed pro spiritibus qui ad Deum tendunt, quid debuit cognoscere nobilissima Christi intelligentia, etiam per scientiam acquisitam!

Hic articulus supponit doctrinam de inæqualitate individuali animarum humanarum, non obstante earum identitate speciei,

cf. I^a, q. 85, a. 7: «Quanto corpus est melius dispositum, tanto meliorem sortitur animam... Unde dicitur in II^o Lib. de Anima, text. 94, quod "molles carne bene aptos mente videmus"... Item illi in quibus virtus imaginativa et cogitativa et memorativa est melius disposita, sunt melius dispositi ad intelligendum». Providentia ab æterno decrevit hoc corpus melius disponendum esse propter hanc animam. Cf. de Veritate, q. 12, a. 6, ad 4^{um}; q. 24, a. 8 ad 6^{um}. Corpus autem Christi fuit miraculose formatum in sinu B. Mariæ Virginis et ordinatum ad nobilissimam animam Verbo personaliter unitam. Intellectus Christi erat multo nobilior quam intellectus Platonis, Aristotelis, Augustini etc.

ART. II. — UTRUM CHRISTUS IN HAC SCIENTIA PROFECERIT

Respondet sanctus Thomas affirmative: secundum hanc scientiam Christus profecit et quoad habitum et quoad actum.

Sic dicitur apud Luc., II, 52: «Jesus proliciebat sapientia et ætate... apud Deum et homines» quod de scientia acquisita intelligit sanctus Ambrosius in L. de Incarnatione Dom., c. 7.

Ratio est, quia intellectus Christi post primas species intelligibiles abstractas poterat etiam alias et alius abstrahere.

(Sic sanctus Thomas corrigit ea quæ dixerat III Sent., d. 14, q. 1, a. 3, qc. 5).

E contrario Christus non profecit quoad visionem beatam et scientiam infusam, sed secundum augmentum ætatis opera majora faciebat.

Ad 2^{um}: «Scientia acquisita in Christo semper fuit perfecta secundum tempus», id est: semper habuit omnem scientiæ perfectionem singulis ætatibus accommodatam, ita ut nunquam aliquid ignoraverit etiam secundum scientiam acquisitam eorum quæ secundum tempus et locum ipsi conveniebant. Sic quidam sancti mortui sunt juniores, v.g. circa decimum annum, ut B. Imelda, et habuerunt virtutes heroicas huic ætati proportionatas; id quod dicitur de eorum virtutibus sic relative perfectis, dici debet de scientia acquisita Christi, non vero de ejus sanctitate, cum a primo instanti conceptionis suæ habuerit plenitudinem non solum initialem, ut B. Maria Virgo, sed plenitudinem consummatam gratiæ habitualis et caritatis, ut supra dictum est q. 7, a. 9, 11, 12.

ART. III. — UTRUM CHRISTUS ALIQUID AB HOMINE DIDICERIT

Status quæstionis. — Videtur quod aliquid ab hominibus didicerit, quia apud Luc., II, 46, dicitur quod puer Jesus in templo interrogabat doctores. Et si cognitionem accipiebat a rebus per abstractionem et progressive, quare non ab hominibus?

Attamen sanctus Thomas respondet *negative*.

Ratio est quia sicut primum moveus non movetur, *supremus doctor non docetur, sed docet*. Christus autem erat jam in terris supremus doctor omnium hominum et etiam angelorum. Ergo «non fuit conveniens ejus dignitati ut a quocumque homine doceretur».

Ad 1^{um}: Sicut Origenes dicit in Luc., hom. 18 et 19, Dominus interrogabat non ut aliquid addisceret, sed ut interrogans erudiret. Sic Socrates utebatur maientica, et tunc illuminabat, non illuminabatur.

Ad 2^{um}: Accipere scientiam a rebus, per abstractionem, est doceri a Deo auctore rerum, et dignius est doceri a Deo quam ab homine.

ART. IV. — UTRUM CHRISTUS ALIQUID ACCEPERIT AB ANGELIS

Respondetur negative, quia ejus anima immediate ab ipso Dei Verbo repleta est scientia et gratia.

Sic vero dicitur apud Luc., XXII, 43, quod in horto Gethsemani «apparuit Christo angelus de cælo confortans eum», hæc confortatio intelligenda est, ut dicitur ad 1^{um}, non per modum instructionis, sed ad demonstrandam proprietatem humanæ naturæ, ut explicat Ven. Beda super Lucam. Item sanctus Thomas notat in III Sent., d. 14, q. 1, a. 3, q.^a 6, ad 2^{um}, quod Christus confortatus est ab angelo quasi per societatem et compassionem, sicut per præsentiam et colloquium amici naturaliter homo sublevatur in tristitia, aut etiam angelus confortavit corpus Christi v.g. sanguinem abstergendo.

* * *

Sic terminantur quæstiones ad triplicem scientiam Christi pertinentes. Ex his apparet quam altissima fuit jam in terris contemplatio Christi, quam in ipsa cruce conservavit, dum dixit, videndo omnes fructus mysterii Redemptionis: «Consummatum est... in manus tuas, Domine, commendo spiritum meum». Cf. infra q. 46, a. 7 et 8.

* * *

Complementum hujus quæstionis invenitur in q. 42, de doctrina Christi. Ut in ea ostenditur, conveniens fuit prædicationem Christi, tam per ipsum, quam per Apostolos, a principio solis judæis, ad quos prius missus erat, exhiberi; item debuit publice scribas et phariseos arguere, ad prædicationem et salutem animarum; conveniens fuit etiam quod non in occulto sed publice doceret ad salutem omnium; sed tamen sæpe sub tegumentis parabolarum res spirituales populo proposuit, scil. modo ei accommodata, et magis explicite Apo-

stolis ut possent et alios docere. Ibidem, a. 4, ostendit denique sanctus Thomas quod convenienter Christus non scripto doctrinam suam tradidit, quia modus excellentissimus docendi est ille qui doctrinam imprimit statim in mente auditorum; insuper alta doctrina Christi et omnia quæ fecit in animabus non poterat litteris comprehendere, ac tandem lex nova non est prius scripta, sed prius est indita in cordibus per gratiam, ut dicitur II Cor., III, 3: «Est lex vitæ (scripta) non atramento, sed spiritu Dei vivi, non in tabulis lapideis, sed in tabulis cordis carnalibus».

QUÆSTIO XIII

DE POTENTIA ANIMÆ CHRISTI

1° Agitur de ejus potentia in se. - 2° Circa immutationes aliarum rerum. - 3° In ordine ad suum corpus. - 4° Quoad executionem suæ voluntatis.

ART. I. — UTRUM ANIMA CHRISTI HABUERIT OMNIPOTENTIAM SIMPLICITER

Si habuerit, ut dictum est, scientiam omnium et etiam scientiam practicam, quare non omnipotentiam. Quidam de grege Lutherano, dicti ubiquistæ a sua hæresi, dicunt humanitatem Christi esse sicut ejus divinitas, ubique, semper et omnipotens.

Conclusio est: Anima Christi non potuit habere omnipotentiam simpliciter.

1° Probatur ex Sacra Scriptura prout in L. Exodi, xv, 3, dicitur de Deo: «Omnipotens nomen ejus», id est omnipotentia non convenit nisi Deo.

2° Probatur ratione theologica:

- In unione hypostatica duæ naturæ remanserunt *inconfusæ* cum suis proprietatibus.
- Atqui omnipotentia simpliciter est proprietas naturæ divinæ.
- Ergo omnipotentia simpliciter non potest convenire humanitati Christi.

Sic enim operari sequitur esse, et sola natura divina, quæ est ipsum esse subsistens, habet potentiam activam respectu omnium quæ possunt habere rationem entis, seu quæ non repugnant ad esse.

Proinde humanitas Christi non potest creare, nec potest producere quidquid non implicat contradictionem, nec potest causare seipsam.

Ad Ium. — Attamen sicut potest dici, ratione unitatis personæ: «Hic homo, Jesus, est Deus», ita dici potest: «*Hic homo est omnipotens*», scil. non ratione humanitatis suæ, sed ex eo quod est una persona Dei et hominis. Cf. infra q. 16, de communicatione idiomatum seu proprietatum.

Ad 2^{am}. — Quamvis scientia animæ Christi se extendat ad omnia præsentia, præterita, et futura, non ita est de ejus potentia activa, quia ad prædictam cognitionem non requiritur virtus infinita, dum e contrario hæc requiritur ad creandum (1^a, q. 45, a. 5), nam universalissimus effectus, scilicet ens in quantum ens omnium rerum, non potest produci nisi ab universalissima causa.

Ad 3^{am}. — « Nec oportet quod omnium illorum habeat scientiam practicam, quorum habuit scientiam speculativam ». Sic habet scientiam speculativam de creatione, scilicet scit qualiter Deus creat, sed non habet scientiam creationis activam.

Alia objectio. — Christus tamen dixit: « Omnia mihi tradita sunt a Patre meo » (Matth., xi, 27) et « Data est mihi omnis potestas in cælo et in terra » (Matth., xxviii, 18).

Respondetur: Hæc verba vera sunt secundum communicationem idiomatum, sicut verum est dicere, ratione unitatis personæ: hic homo est Deus. Insuper prædicta verba possunt intelligi de Christo homine quoad potestatem excellentiæ quam habuit ad regendum in ordine ad prædicationem Evangelii, unde secundo loc. cit. Matth., xxviii, 18, dicit: « Euntes docete omnes gentes ». Cf. art. seq. ad 1^{am}.

Instantia: Sed juxta sanctum Thomam, III^a, q. 17, a. 2, est unum esse in Christo, scilicet una existentia divina, et etiam humanitas Christi est sancta sanctitate substantiali et increata; ergo pariter potest esse omnipotens.

Respondetur: Disparitas est quia omnipotentia non solum dicit, ut esse divinum et sanctitas divina, perfectionem divinam, sed modum infinitum secundum quem hæc perfectio est in Deo, unde omnipotentia simpliciter est incommunicabilis. Insuper esse divinum et sanctitas divina dicuntur communicari humanitati Christi, ratione personæ, per unionem terminativam non informantem, nam esse sequitur personam, et ubi est una persona est unum esse, pariter humanitas sanctificatur per gratiam unionis, prout terminatur et possidetur a Verbo. Omnipotentia autem non posset communicari humanitati solum terminative, sed per modum informationis, scilicet ut principium quo operativum, et nulla perfectio divina communicari potest per modum formæ informantis, sed solum per modum termini; forma enim informans est pars minus perfecta quam totum ex ea constitutum. Denique manifestum est quod humanitas Christi non potuit seipsam causare.

ART. II. — UTRUM ANIMA CHRISTI HABUERIT OMNIPOTENTIAM RESPECTU IMMUTATIONIS CREATURARUM

Status quæstionis. — Hic articulus differt a præcedenti solum quia in præcedenti sub omnipotentia comprehenditur ipsum opus creationis, hic vero agitur solum de immutatione miraculosa creaturarum.

Videtur quod anima Christi banc omnipotentiam habeat, quia habuit pleuissime gratiam miraculorum, quæ inter gratias gratis datas enumeratur, et illuminabat etiam superiores angelos, prout sunt ministri in regno cælorum.

Conclusio tamen sancti Thomæ est: *Anima Christi non habet omnipotentiam respectu immutationis creaturarum.*

1^o Probatur ex communibus in argumento « sed contra » sic: Ejusdem est miraculose transmutare creaturas ejus est eas conservare et creare; hoc explicatum est, 1^a, q. 105, a. 1, 5, 6; q. 110, a. 2 et in fine nostri articuli. Ratio est quia *sola causa universalis*, quæ potest *immediate producere* et conservare aliquem effectum universalem, sive in rebus materialibus intimum, sive a materia separatum, *potest illum immediate immutare*; quia hæc immediata immutatio supponit *eandem universalitatem in causa* ac illa immediata productio; v.g. imaginatio quæ non potest producere judicium intellectuale, non potest illud immediate immutare, sed tantum mediate, scilicet mediante phantasmate. Sic solus Deus qui creavit et conservat res in esse, potest *immediate immutare* ens in quantum ens per transsubstantiationem, materiam primam agendo immediate in ejus potentiam obedientialem, item immediate immutare ab intus animam intellectivam, et voluntatem ordinatam ab bonum universale¹. Anima Christi non habet eandem universalitatem in causando ac naturam divinam, sic non potest esse causa principalis miraculorum.

2^o Probatur conclusio magis ex propriis et explicatur per tres conclusiones subordinatas.

1^a est: *Anima Christi, per propriam virtutem sive naturalem sive gratuitam, potentiam habuit ad illos effectus faciendos qui sunt animæ convenientes*, puta ad gubernandum corpus, ad disponendos humanos actus et ad illuminandum per gratiæ et scientiæ plenitudinem etiam angelos. Non vult tamen dicere sanctus Thomas quod anima Christi sit causa physica principalis gratiæ; sed est causa moralis per modum meriti, et etiam, ut statim postea addit, causa instrumentalis physica, seu « per efficientiam ».

2^a conclusio est: *Anima Christi, ut instrumentum Verbi, habuit instrumentalem virtutem ad omnes immutationes miraculosas faciendas ordinabiles ad Incarnationis finem*, qui est instaurare omnia sive quæ in cælis, sive quæ in terris sunt. Hoc constat ex fine Incarnationis.

3^a conclusio est: *Anima Christi, etiam ut instrumentum Verbi, non habet potentiam ad annihilationem creaturæ*, quia annihilatio correspondet creationi, quæ fieri nequit per instrumentum, quia non

¹ Hoc longe explicavimus alibi: *De Revelatione*, l. 1, c. xix, a. 3: *De diacribilitate miraculorum*, ex consideratione effectuum que non nisi a Deo, causa universalissima, produci possunt, tanquam a causa principali.

est presuppositum subjectum disponendum, ut supra ostensum est, I^a, q. 45, a. 5.

Ad 3^{am}: Sic Christus excellentissime habuit gratiam miraculorum.

* * *

DE CAUSALITATE INSTRUMENTALI HUMANITATIS CHRISTI

Quæstio controversa in schola annectitur huic articulo: Utrum humanitas Christi sit instrumentum physicum gratiæ, miraculorum et aliorum effectuum supernaturalium, an solum morale?²

Thomistæ tenent pro instrumento physico; pro morali vero tenent Scotistæ; item pro causalitate sacramentorum, quæ sunt instrumenta separata Deitatis, dum humanitas Christi est instrumentum Deitati personaliter conjunctum³.

Præsupponitur ut certum: 1^o Humanitatem Christi non esse causam principalem physicam gratiæ sanctificantis, quia ut ostendit sanctus Thomas, I^a-II^æ, q. 112, a. 1: «Donum gratiæ excedit omnem facultatem naturæ creatæ, cum nihil aliud sit, quam quædam participatio divinæ naturæ... Sic necesse est quod solus Deus deficiat... sicut impossibile est quod aliquis ignis, nisi ignis».

Item certum est humanitatem Christi esse causam moralem etiam principalem gratiæ et miraculorum, quia illa de condigno meruit, et non est alia causa meritoria assignabilis supra Christum.

Quæritur ergo solum utrum humanitas Christi ab executione Incarnationis fuerit non solum causa moralis, sed et instrumentalis physica gratiæ et miraculorum, aliorumque operum supernaturalium quæ ad finem Incarnationis conducunt.

Certum est quod: ante executionem Incarnationis, humanitas Christi non fuit causa physica, sed solum moralis gratiæ antiquis Patribus Veteris Testamenti collatæ, quia operari physice sequitur esse physicum, seu existentiam physicam causæ; agitur ergo solum de influxu humanitatis Christi post Incarnationem.

Thesis communis thomistarum est: Humanitas Christi, ab Incarnatione peracta, sive in terris degens, sive in cælo existens, fuit et est causa instrumentalis physica gratiæ et miraculorum.

1^o Hoc saltem innuitur in Sacra Scriptura: Apud Lucam, vi, 19, dicitur de Christo quod «virtus de illo exibat et sanabat omnes»,

² In hac locutione «causalitas instrumentalis physica», *physica* dicitur, non per oppositionem ad metaphysicam nec ad spirituales et incorporeas, sed per oppositionem ad *causalitatem moralem*, quæ fit aut per propositionem objecti allicientis aut per modum meriti, satisfactionis, vel orationis. Agitur de productione instrumentali alicujus effectus sive corporalis, ut in miraculis physice, sive spiritualis, ut in productione gratiæ.

³ Inter theologos qui solum causalitatem moralem admittunt citantur sanctus Bonaventura, Durandus, Scotus, Vives, Melchior Cano, Franzelin etc.; contra S. Thomas, Thomistæ, Suarez, Billot et plures alii admittunt etiam causalitatem instrumentalem physicam.

et Christus de seipso, Luc., viii, 46, dicit: «*Novi virtutem de me exisse*». Hoc non videtur posse intelligi de virtute morali, ut est vis orationis, quæ cum sit quid mentale, non potest dici nisi valde improprie de corpore exire.

Item juxta Sacras Scripturas, Christus dedit discipulis suis Spiritum Sanctum *insufflando*, Lazarum suscitavit *clamando* et imperando; quæ omnia innunt causalitatem non moralem sed physicam. Item dum dicit: «*Opera (miraculosa) quæ ego facio in nomine Patris mei, hæc testimonium peribent de me*» (Joann., x, 25). Id est non solum obtinuit miracula per orationem et meritum, sed ea fecit.

Pariter in Concilio I Ephesino, can. 11 (Denz., 123), definitur quod «*caro Christi sit vivificatrix, propter unionem ad Verbum*» caro autem Christi non potest esse vivificatrix moraliter per modum meriti vel orationis, ergo physice. Item in liturgia dicitur de corpore Christi in Eucharistia, quod est «*panis vivus et vitalis*», scil. produciens gratiam cibantem, non vero moraliter, ergo physice.

Praedicta autem verba Sacræ Scripturæ et Concilii in proprio et obvio sensu accipienda sunt, juxta regulam communiter receptam, si nullum sequitur inconveniens. Proprio autem et obvio sensu important causalitatem instrumentalem physicam hæc verba: «*Virtutem salvativam exire de corpore...*, facere, operari, vivificare, et ut mox diceretur non sequitur inconveniens.

2^o Probatur auctoritate sancti Thomæ, in nostro articulo: «Si loquamur de anima Christi, secundum quod est instrumentum Verbi sibi uniti, sic habuit instrumentalem virtutem ad omnes immutationes miraculosas faciendas, ordinabiles ad finem Incarnationis». Hic manifeste agitur non de causalitate morali meriti aut orationis, sed de causalitate physica. Item supra, q. 8, a. 1, ad 1^{am}, ubi docuit Christum, ut caput Ecclesiæ, duplici modo causare gratiam et *per meritum et per efficientiam*. Item infra, III^a, q. 48, a. 6; q. 49, a. 1; q. 50, a. 6; q. 62 a. 1 et *De Potentia*, q. 6, a. 4.

In III^a, q. 48, a. 6, sanctus Thomas docet quod passio Christi operata est nostram saltem *efficienter*, ut instrumentum.

Passio quidem nunc præterita est, sed virtualiter remanet in cicatricibus ex illa relictis? Unde causa instrumentalis physica gratiæ nunc est ipsa humanitas Christi per passionem immutata et modificata. Insuper remanet in anima Christi volitio interna qua semetipsum obtulit, et qua «semper interpellat pro nobis» prout (ut ait Concilium Trident. agendo de sacrificio Missæ), «idem est nunc offerens, sacerdotum ministerio, qui seipsum tunc in cruce obtulit» (Denz., 940).

3^o Probatur ratione theologica. — Agere non solum moraliter, sed physice est perfectius quam agere moraliter tantum, sic concursus physicus qui vere effectum producit est perfectior concursu morali, qui solum effectum obtinet merito vel oratione. Atqui humanitati Christi est concedendum quod perfectius est, si vel in se, vel in Incarnationis non repugnat. Ergo ei concedenda est causalitas instrumentalis physica effectuum supernaturalium qui ad finem In-

carnationis conducent. Hæc enim causalitas non repugnat, ut videmus in solutione objectionum.

Confirmatur. — Juxta terminologiam traditionalem Patrum et theologorum, humanitas Christi est *physicum instrumentum* divinitatis ad produciendam gratiam et miracula. Non autem est instrumentum morale, nam Christus est causa moralis principalis horum effectuum, prout non alia causa meritoria assignabilis est super eum. Ergo est instrumentum physicum, prout physicum distinguitur, non a metaphysico nec a spirituali, sed a morali. Causa moralis enim non producit effectum suum, sed solum meretur illum aut obtinet quod producat.

Solvuntur objectiones:

1^a Objectio: Ad instrumentum requiritur ut *realiter contingat* subjectum in quod agit. Atqui humanitas Christi *unne* in cælo existens non *realiter* nos contingit ad producendam gratiam in nobis. Ergo.

Respondetur: Distinguo majorem: ad instrumentum requiritur ut *realiter* contingat subjectum in quod agit, *contactu virtutis*, concedo; *contactu quantitativo et suppositi*, nego; sic tuba est instrumentum physicum ad transmissionem soni, et non tangit aures audientium; ita sol ex alto illuminat et calefacit terram, item magnes agit in distans in ferrum. Contradistinguo minorem: humanitas Christi *unne* in cælo existens non *realiter* nos contingit, *contactu quantitativo et suppositi*, concedo; *contactu virtutis*, nego.

In hoc non est difficultas, præsertim pro instrumentis divinæ potentie, quorum virtutem, omnipotentia ubique præsens subjectis immutandis præsentem reddit. Insuper superior pars animæ Christi de se non est in loco, sic non localiter distat ab animabus nostris; denique anima Christi unitur Deo, et etiam anima nostra quamvis alio modo Deo unitur⁴. Cf. S. Thomam, III^a, q. 48, a. 6, ad 2^{am}.

2^a Objectio: Instrumentum, ut non sit purum medium, debet actione propria *«agere dispositive»* ad effectum principalis agentis. Atqui humanitas Christi nequit sic dispositive agere, producendo aliquam *dispositionem* ad gratiam vel ad effectum miraculosum; quid esset hæc dispositio prævia nullo modo apparet.

Respondetur: Distinguo majorem: instrumentum debet actione propria *agere dispositive ex parte modi operandi*, concedo, v.g. ut tuba confortans et dirigens vocem in modo eam transmittendi; *semper ex parte rei operata*, nego: quædam instrumenta hoc faciunt, ut penna de se deponit atramentum in carta, sed non omnia instrumenta, v.g. tuba, ita operantur.

Sic non necesse est quod instrumentum producat in subjectum immutandum aliquem priorem effectum, seu *dispositionem præviā*.

⁴ Cf. B. HUGON, O. P., *La Causalité instrumentale en théologie*, 1907, ch. III; *La causalité instrumentale de l'humanité sainte de Jésus*, p. 73-118; voir en particulier p. 101 ss., 108, 111.

Sufficit quod *dispositive* operetur. Sic humanitas Christi habuit et habet actionem propriam respectu miraculorum et gratiæ, v.g. verbo, signo, gestu, actu voluntatis, etc., sic agit dispositive ut effectus divinus producat in hoc tempore et loco, v.g. ad sanationem hujusce hominis et hujusce morbi potiusquam alterius.

3^a Objectio: Instrumentum debet recipere *virtutem* a causa principali, ut fiat intrinsece capax producendi effectum qui superat virtutem ejus propriam. Atqui virtus derivata a causa principali in humanitatem Christi aut est *spiritualis* et sic non potest recipi in carne Christi, aut est *corporea* et sic nequit gratiam producere. Ergo.

Respondetur: Distinguo majorem: instrumentum debet recipere *virtutem transeuntem*, seu potius *motionem transeuntem*, concedo; *permanentem*, nego. Contradistinguo minorem: hæc virtus est *spiritualis* et non potest esse in carne Christi, ut *virtus permanens*, transeat, ut *motio transiens*, nego, quia hæc motio transiens proportionatur potius termino ad quem, quam subjecto. Et explico:

Hæc virtus instrumentalis, secundum Capreolum, Ferrariensem, Gonet, est qualitas ex natura sua fluens et transiens. Pro aliis thomistis, ut Cajetanus, Joannes a sancto Thoma, est potius, et hoc probabilius est, *motio transiens*, non solum *applicans* virtutem propriam instrumenti ad actum, sed *simul elevans* illud ad producendum effectum qui superat virtutem ejus propriam. Sic sæpe dicit sanctus Thomas: instrumentum agit virtute principalis agentis. Sic scriptor communicat calamo, vel pictor penicillo motionem artificiosam aut citharista sic movet citharam.

Hæc autem motio instrumentalis ut quid transiens differt omnino a virtute permanenti. Virtus enim permanens est proprie propter subjectum cui inhaeret, unde debet ipsi proportionari. E contrario motio transiens, licet ut accidens sit in instrumento, tamen ut formaliter transiens, tendens ad terminum producendum, debet illi proportionari potiusquam subjecto. Sic in vultu hominis, in inflexione ejus vocis, et in modo proferendi verba transit aliquid spirituale proportionatum auditori, sic dicitur: «intelligenti pauca».

Imo hæc motio transiens, etiam ut est accidens spirituale, non recipitur in corpore Christi, quatenus corpus Christi est formaliter *quid corporeum*, sed *quatenus est ens*, nam recipitur in eo ratione potentie obedientialis, quæ competit rebus creatis sub generali ratione entis et substantiæ creatæ. Deus utitur corporibus ut sunt entia.

Denique non videtur repugnare virtutem spirituales subjectari in corpore, prout corpus natum est obedire spiritui; sic anima rationalis etsi spiritualis, subjectatur in corpore, quod potius continet quam contineatur in illo; item virtutes morales temperantiæ et fortitudinis, etsi spirituales et infusæ, subjectantur in potentiis sensitivis animæ, quæ intrinsece ab organismo dependent.

Sic nullum est inconveniens quod humanitas Christi sit causa instrumentalis physica gratiæ et miraculorum, seu effectuum qui ad

fidem incarnationis conducunt, ut dixit sanctus Thomas in articulo nostro. Agere simul moraliter et physice perfectius est quam agere moraliter tantum, et ideo concedendum est Christo, ut est homo.

Sic etiam melius illustrantur ea quæ supra dicta sunt de Christo capite et de ejus influxu in membra ejus ad productionem gratiarum habitualis, tum actualis.

ART. III. — UTRUM ANIMA CHRISTI

HABUERIT OMNIPOTENTIAM RESPECTU PROPRII CORPORIS

Respondetur: Anima Christi secundum propriam naturam et virtutem non poterat immutare proprium corpus a dispositione naturali, v.g. non poterat efficere ne corpus suum gravitaret, ne nutrieretur, ne pateretur sub ictibus; ratio est quia anima humana secundum propriam naturam habet determinatam proportionem ad proprium corpus. Anima Christi, quamvis jam beatificata, assumpsit corpus *passibile*, scil. secundum conditiones passibilitatis, cf. ad 2^{um} et q. seq. a. 1.

Sed anima Christi ut instrumentum Verbi, poterat mutare miraculose dispositionem naturalem corporis sui, v.g. efficere ne corpus suum gravitaret, aut pateretur sub ictibus vel vulneribus; sic etiam Christus miraculose plures martyres a dolore præservavit.

ART. IV. — UTRUM ANIMA CHRISTI HABUERIT OMNIPOTENTIAM RESPECTU EXECUTIONIS SUÆ VOLUNTATIS

Respondetur: 1^o Anima Christi virtute propria potuit quicquid *voluit absolute* per se ipsam implendum, sed in sua sapientia non voluit absolute per virtutem propriam facere id quod eam superabat, non enim potuit esse præsumptio in eo.

2^o Anima Christi, ut instrumentum Verbi, potuit quicquid *absolute voluit*, ut implendum divina virtute, v.g. resurrectionem proprii corporis. Sed sic non voluit nisi ea quæ Deus efficaciter decreverat, et hæc decreta cognoscebat. Cf. ad 3^{um} et infra q. 18, a. 5 et q. 21, a. 4.

Utrum oratio Christi semper fuerit exaudita: Respondetur: oratio quam fecit secundum voluntatem *absolutam*, utique; non vero oratio ejus conditionalis, v.g. «si possibile est, transeat a me calix iste».

In hoc articulo dicitur: «Christus nihil aliud voluit, nisi quod scivit Deum velle... Et ideo omnis absoluta voluntas Christi, etiam humana, impleta fuit, quia fuit Deo conformis».

Manifestum est quod imprudentiæ est velle voluntate absoluta et efficaci id quod certo constat non esse futurum; Christus autem, ut dictum est, visione beata certo sciebat omnia futura; ergo non

voluit absolute et efficaciter id quod non erat, sive per se, sive per alios, faciendum³.

Sic terminatur quæstio de potentia Christi, nunc agendum est quasi per antithesim de defectibus humanitatis ejus prout erat passibilis ante resurrectionem.

³ Propter eandem rationem Christus meruit simpliciter gratias efficaces hominibus *collatas* aut *conferendas*; alias vero, scil. quæ non conferuntur, meruit secundum quid, scil. ut *oblatis*, non ut *collatis*. Sic, ut infra dicitur, ejus passio est valoris infiniti quoad *sufficientiam* pro omnibus, et *efficaciter* pro his quibus applicatur, scil. pro parvulis baptizatis et pro adultis qui obicem non ponunt. Gratia autem efficax offertur peccatori in gratia sufficienti, tanquam fructus in flore; sed si peccator ex se resistit gratiæ sufficienti, meretur privari gratia efficaci.

QUÆSTIO XIV

DE DEFECTIBUS CORPORIS ASSUMPTIS
A FILIO DEI

Primo agendum est de defectibus corporis prout erat passibile, et in quæstione sequenti de defectibus animæ, scil. de passionibus seu propassionibus, ut tristitia, timor, ad explicanda verba Evangelii: «Cœpit Jesus pavere et tædere» (Marc., xiv, 33).

In hac quæstione XIV, quoad defectus corporis quæritur:

1^o An Filius Dei eos assumere debuerit;

2^o Utrum in eo fuerint necessarii an voluntarii;

3^o Utrum hos defectus contraxerit sicut nos;

4^o Utrum omnes defectus corporales, ut sunt ægritudines, assumpserit.

Est mirabilis progressio, methodice ordinata, et attente consideranda, ad vitandas confusiones quæ non raro fiunt circa mortem Christi et Beatæ Mariæ Virginis.

ART. I. — UTRUM FILIUS DEI IN NATURA HUMANA
ASSUMERE DEBUERIT CORPORIS DEFECTUS

Status quæstionis. — Agitur de defectibus corporis prout corpus est passibile, seu subjectum dolori, fami, siti, morti.

Videtur quod Christus non debuerit eos assumere, quia habuit omnimodam perfectionem animæ quantum ad gratiam et ad scientiam, quare non omnimodam perfectionem corporis. Hoc, ut videtur, ei conveniebat, prout jam erat comprehensor, item prout erat innocens, pœna enim supponit culpam. Et defectus corporales videntur etiam impedire finem Incarnationis, quæ debet esse manifestatio non solum bonitatis sed fortitudinis Dei.

Conclusio tamen est: *Conveniens fuit corpus assumptum a Filio Dei humanis infirmitatibus et defectibus subiacere, scil. dolori et morti.*

1^o *Probatur ex auctoritate Sacræ Scripturæ.* — Hebr., ii, 18: «In eo in quo passus est ipse et tentatus, potens est et eis qui tentantur, auxiliari». Item sunt alii textus qui probant Christum censuisse, et defatigatum fuisse.

Item in Symbolo Apostolorum: «*Passus, crucifixus est, et mortuus*».

Concilium Ephesinum, can. 12 (Denz., 124): «Si quis non confiteatur, Dei Verbum *passum* carne, et *crucifixum* carne, et *mortem* gustasse... A. S. ».

2^o *Probatur ratione theologica triplici:* Conveniens fuit corpus Christi subiacere defectibus propter tria:

1) *Ut pro nobis satisfaceret*, portando pro vobis pœnam pro peccato, scil. mortem, famem, sitim, nam «per peccatum mors intravit in mundum» (Rom., v, 12).

2) *Ut veritatem humanæ naturæ comprobaret*, dolens ut verus homo.

3) *Ut summum exemplum patientiæ nobis exhiberet.*

Ad 1^{um}. — Hi dolores non contrariantur perfectioni animæ Christi, sed sunt quasi *materia* satisfactionis, cujus *principium* meritum fuit eminens caritas Christi. Sic optime distinguuntur, in hac responsione sancti Thomæ, *materia* et *principium* seu *facultas satisfactionis*. Hoc principium est amor Dei et animarum, cujus valor erat infinitus ratione personalitatis divini Verbi incarnati. Imo Christus voluit «pavere et tædere», ut holocaustum suum esset perfectum, dum e contra quosdam martyres præservavit a dolore.

Ad 2^{um}. — Secundum Dei voluntatem, ante diem resurrectionis Christi novum beatitudo ejus animæ derivabatur ad corpus (excepto die transfigurationis) secundum illud Damasceni: «Beneplacito divinæ voluntatis permittebatur *carni pati et operari quæ propria*», id est quæ conveniunt naturæ passibili. Naturaliter caro passibilis ejus patiebatur sub ictibus illatis.

Ad 3^{um}. — Sic Christus omnino innocens fuit pro nobis victima voluntaria.

Ad 4^{um}. — «Et quamvis per hujusmodi dolores absconderetur ejus divinitas, manifestabatur tamen humanitas, quæ est via ad divinitatem perveniendi». Et in hac infirmitate corporali, Christus ostendit heroicam fortitudinem, per quam et diabolus vicit et humanam infirmitatem moralem salvavit.

Ex his autem rationibus non sequitur, ut voluit Calvinus, quod Christus, ad vere satisfaciendum pro nobis, debuit sustinere etiam pœnas inferni quas mererentur peccatores. Non enim requiritur ad satisfactionem pro peccato alterius ut *omnem pœnam* illi debitam alter sustineat; sufficit quod reddat æquivalens, quod et ultra fecit Christus. Dicit infra sanctus Thomas, III^a, q. 48, a. 2: «Ille proprie satisfacit pro offensa, qui exhibet offenso id quod æque vel magis diligit, quam oderit offensam. Christus autem ex caritate et obedientia

¹ Principium meriti est idem ac principium satisfactionis, nam ipse actus meritorius sit satisfactio quando est ultimus, seu quando habet dolorem adhibitum.

patiendi majus aliquid Deo exhibuit, quam exigeret recompensatio totius offensæ humani generis»; magnitudo enim caritatis Filii sui Incarnati magis placebat Deo quam ei displicent omnia hominum peccata, quia hic actus caritatis erat actus theandricus, prout procedebat radicaliter a persona Verbi.

Insuper si valeret argumentatio Calvinii, sequeretur Christum debuisse in æternum sufferre pœnas inferni, quia peccatores pœnam æternam merentur. Calvinus non consideravit quod pretium satisfactionis provenit ex amore, sicut valor meriti; idem est enim fundamentum meriti et satisfactionis, nam opus meritorum fit satisfactorium quando sit afflictivum.

ART. II. — UTRUM CHRISTUS EX NECESSITATE HIS DEFECTIBUS SUBJACUERIT

Status quæstionis. — Videtur ex una parte quod non, quia Christus fuit victima voluntaria et quia anima sua divinitati conjuncta et ejus instrumentum poterat corpus suum a dolore præservare, sicut postea plures præservavit martyres. Sed ex alia parte Verbum assumpsit corpus passibile, quod habet naturalem necessitatem moriendi et sustinendi alias hujusmodi passiones. Sic dicitur: omnis homo naturaliter mortalis est, secundum necessitatem physicam. Quomodo igitur solvenda est difficultas?

Responsio sancti Thomæ est: *Respective ad naturam assumptam hi defectus erant necessarii, sed respective ad Christi voluntatem divinam et ad ejus voluntatem humanam deliberatam erant objective voluntarii.*

Prima pars patet, scil. *relative ad naturam assumptam* erant necessarii, nam «necessarium est corpus ex contrariis compositum dissolvi». Sic omnis homo natura sua mortalis est. Et Verbum veniens in carne passibili, propter salutem nostram, non assumpsit corpus a dolore immune, ut erat, per privilegium, corpus Adæ innocentis. Unde dicitur ad Rom., viii, 3: «Misit Deus Filium suum, in similitudinem carnis peccati». Sic in Christo mors sub ictibus erat *sequela naturæ* et nullo modo, ut in nobis est, *sequela peccati originalis*. Pariter in B. Maria Virgine, mors fuit *sequela*, non peccati originalis a quo præservata est, sed naturæ, quia B. Maria Virgo concepta fuit in carne passibili.

Secunda pars conclusionis, scil. *relative ad Christi voluntatem* tum divinam, tum humanam deliberatam, hi dolores fuerunt *objective voluntarii*. Etenim eos voluntarie secundum duplicem hanc voluntatem accepit, et potuisset illos impedire; si voluisset, scil. si hoc fuisset voluntas Patris sui. Ita B. Maria Virgo accepit mortem naturalem ut esset *socius sacrificii* Christi propter salutem nostram.

Hæc doctrina perficitur per articuli sequentis responsionem. In his omnibus apparet pulcherrimus parallelismus inter Christum redemptorem, et Mariam ipsam salutem eoredemptricem.

ART. III. — UTRUM CHRISTUS HOS DEFECTUS CORPORALES CONTRAXERIT

Status quæstionis. — In titulo «contraxerit» addit aliquid supra «assumpsit» et «subjacuerit», nam contrahere est aliquid trahere ex aliqua causa, sic dicitur contrahere morbum vel habitum pravam. Videtur ex una parte quod eos contraxerit, quia eos simul cum carne passibili per suam originem traxit a matre; hujusmodi enim infirmitates sunt naturales, causantur ex principiis naturæ, ut dictum est in articulo præcedenti, et alii homines quibus Christus secundum humanitatem similis est, hos defectus contrahunt. Sed ex alia parte sanctus Paulus dicit ad Rom., v, 12: «Per unum hominem peccatum intravit in hunc mundum, et per peccatum mors». In Christo autem nunquam fuit peccatum, nec originale, nec actuale, et item dicendum est de B. Maria Virgine.

Respondetur: *Christus non contraxit hos defectus sicuti nos ex debito peccati, sed voluntarie eos suscepit.*

1^a Pars sic ratione theologica probatur:

— *Illud contrahi* dicitur quod simul *cum sua causa* ex necessitate trahitur, v.g. dicitur de morbo congenitali seu hereditario quod contrahitur ex origine.

— Atqui *causa mortis* et doloris est *peccatum* (Rom., v, 12) quod nullo modo fuit in Christo.

— Ergo Christus hos defectus non contraxit. Cf. ad 3^{um}.

2^a Pars conclusionis probatur ex hoc quod Christus voluit propter nostram salutem assumere naturalem passibilitatem carnis, proveniente ex compositione ex contrariis. Cf. ad 1^{um} et ad 2^{um}.

In responsione ad 1^{um} dicit sanctus Thomas: non «persona Virginis concepta est in originali peccato», sed «*caro Virginis* concepta fuit in originali peccato», et secundum hanc terminologiam quæ sæculo xiii erat in usu, distinguit inter conceptionem et animationem quæ est posterior, adveniente anima rationali a Deo creata.

Nunc autem firmiter credimus quod B. Maria Virgo ex privilegio fuit redempta redemptione præservatrice; sic præservata est a peccato, quod ex sua origine contrahere debuisset, cum sequelis ejus. Unde *mors* in B. Maria Virgine non fuit effectus peccati, sed *sequela naturæ passibilis*, quam sequelam *voluntarie accepit* ad sacrificium in unione cum Christo offerendum. Unde mors Christi et Beatæ Mariæ Virginis non derivantur ex peccato originali, quamvis illud præsupponant in hoc sensu, quod Incarnatio in carne passibili præsupponit peccatum reparandum. Circa hoc sæpe sunt confusiones, quia non satis animadvertuntur distinctiones optime formulatæ a sancto Thoma.

ART. IV. — UTRUM CHRISTUS OMNES DEFECTUS CORPORALES HOMINUM ASSUMERE OEBUERIT

Status quæstionis. — Quæritur: an debuerit assumere non solum famem, sitim, defatigationem, mortem, sed alios defectus v.g. morbos, febrim, lepram, etc.

Respondetur: *Christus assumpsit solum defectus qui consequuntur ex peccato communi totius naturæ humanæ, nec fini incarnationis repugnant.*

Ratio est quia Christus assumpsit defectus humanos præcise ad satisfaciendum pro peccato humanæ naturæ. Atqui satisfactio, quæ poenalis est, debet respondere culpæ. Ergo pro culpa communi reparanda, Christus assumpsit voluntarie *penam communem*, scil. famem, sitim, defatigationem, mortem.

Non vero assumpsit defectus qui repugnant fini Incarnationis, ut sunt difficultas ad bonum, pronitas ad malum; nec etiam ægritudines et morbos, qui proveniunt vel ex culpa actuali hominum, vel ex defectu virtutis generativæ. Christus enim erat impeccabilis et corpus ejus fuit perfectissimum ut miraculose conceptum.

Quoad pulchritudinem corporis Christi, sanctus Thomas dicit in Ps. 44: «Pulchritudinem Christus habuit, secundum quod compete-
tebat ad statum et reverentiam suæ conditionis», et in cap. 53 Isaïæ: «Christo non erat aspectus magnificus, secundum quod dicitur quod species Priami digna est imperio»; id est pulchritudo vultus ejus manifestabat præsertim pulchritudinem ejus sanctissimæ animæ.

QUÆSTIO XV

DE DEFECTIBUS ANIMÆ A CHRISTO ASSUMPTIS

In hac quæstione quæritur, utrum in Christo fuerit peccatum, aut saltem fomes peccati, et utrum in eo fuerint passionēs, ut tristitia, timor, ira, saltem sancta ira.

ART. I. — UTRUM IN CHRISTO FUERIT PECCATUM

Status quæstionis. — Quæritur præsertim quare in Christo nullum fuit peccatum, imo nulla moralis imperfectio.

Respondetur: *Christus nullo modo assumpsit defectum peccati, nec originalis nec actualis.*

Est doctrina fidei manifeste fundata in Sacra Scriptura.

Quoad originale peccatum, patet ex *Evangelio sec. Lucam*, I, 35: «*Spiritus Sanctus superveniet in te, et virtus Altissimi obumbravit tibi; ideoque quod nascetur ex te sanctum, vocabitur Filius Dei*». Id est: Christus non descendit ab Adamo per seminalem propagationem naturalem; miraculose conceptus est virtute Spiritus Sancti. Insuper ab instanti conceptionis, ut supra dictum est, fuit *plenus gratia* et beatitudine, quibus repugnat peccatum originale.

Quoad peccatum actuale, habetur ipsum Christi testimonium, ad adversarios suos dicentis: «*Quis ex vobis arguet me de peccato*» (Joan., VIII, 46). Item Joannes Baptista ait: «*Eccce Agnus Dei, qui tollit peccatum mundi*» (Joan., I, 29). Item I Petri, II, 22: «*Qui peccatum non fecit*». Hebr., VII, 26: «*Talis decebat ut nobis esset pontifex, sanctus, innocens, impollutus, segregatus a peccatoribus*». Item Isaïæ, LIII, 12; II Cor., V, 21; I Joan., III, 5.

Definitiones Ecclesiæ plures affirmant *Christum fuisse sine peccato*, cf. Denz., 13, 65, 122, 148, 224 sq., 251, 258, 286, 290, 711. Imo declaratum est quod Christus fuit *impeccabilis* (et non solum *impeccans*) etiam ante resurrectionem (Denz., 224) et quod non indigebat purificatione (Denz., 1314). Hoc ultimum est contra jansenistas qui dixerunt quod die purificationis B. Maria V. indigebat purificatione, et quod Filius ejus etiam macula Matris maculatus erat, secundum verba legis.

2^o *Probatur ratione theologica* responsio jam aliunde revelata. Christus suscepit defectus nostros ut pro vobis satisfaceret, ut veri-

litem naturæ humanæ comprobaret, et ut nobis fieret exemplum virtutis (cf. q. 14, a. 1 et 2).

Atqui ad hunc triplicem finem peccatum non conducebat, sed potius oberat. Ergo.

Peccatum enim potius impedit satisfactionem, nec demonstrat veritatem humanæ naturæ cum sit contra rationem, nec est in exemplum virtutis, cum sit ipsi contrarium.

Confirmatur ex solutione objectionum articuli:

Ad 1^{um}. — Sanctus Thomas explicat quomodo in Ps., xxi, 1, hæc verba in persona Christi dicuntur: «*Deus, Deus meus, respice in me, quare me dereliquisti? Longe a salute mea verba delictorum meorum*»¹. Ostendit cum sancto Damasceno et sancto Augustino quod quædam dicuntur de Christo in persona nostra, scil. ea quæ ipsi nullo modo conveniunt, prout «*Christi et Ecclesiæ una persona æstimatur*». Et secundum hoc Christus, in persona membrorum suorum loquens, dicit (Ps., xxi, 2): «*Longe a salute mea verba delictorum meorum*», non quod in ipso capite delicta fuerint. Hic est sensus hujusce psalmi messianici, quorum priora verba Christus dixit in cruce.

Ad 2^{um} explicatur quomodo Christus fuit in Adam et sit «*ex semine David*». Rom., 1, 13: Christus, ut dicit Augustinus, fuit in Adam «*secundum corpulentam substantiam*» non vero secundum seminalem rationem, id est non per viam generationis naturalis. Non enim accepit *active ab Adam* humanam naturam, sed *materialiter; active vero a Spiritu Sancto*. Sic «*factus est ex semine David*» materialiter tantum, non formaliter et active. Si vero assumpsit *circumcisionem*, quæ erat remedium peccati, eam assumpsit non ut ea indigens, sed ut nobis præberet humilitatis exemplum. Cf. contra Janсенistas, Denz., n. 1314.

Insuper etiamsi Christus fuisset ab Adam secundum seminalem propagationem, in eo non potuisset esse peccatum originale, utpote repugnans et gratiæ unionis et plenitudini gratiæ habitualis inamissibilis et beatitudini, quibus ab instanti conceptionis ornatus fuit. Sic B. Maria Virgo quamvis sit ab Adam secundum seminalem propagationem, præservata est a culpa originali.

Ad 4^{um} explicantur verba II Cor., v, 21: «*Deus eum qui non noverat peccatum, pro nobis peccatum fecit*»; id est: fecit eum *hostiam pro peccato*; sicut dicitur apud Isaiam, lxi, 6: «*Posuit in eo iniquitatem omnium*». Sic Christus voluntarie penam sustinuit pro peccato, ut dicitur ad 5^{um}.

Calvinus in Harmonia objecit quod Christus moriens erupit, si non in motu desperationis, saltem in verba desperationis dicendo: «*Deus, Deus meus, ut quid dereliquisti me?*» (Matth., xxvii, 46) et

¹ Secundum textum hebraicum non legitur «*longe a salute mea verba delictorum meorum*» ut in versione LXX et Vulgata, sed «*longe a me remittit salutem meam*».

in horto inordinate oravit dicens: «*Pater, si possibile est, transeat a me calix iste*».

Respondetur communiter: Posteriora verba prolata in horto Gethsemani sunt voluntatis sensibilitatis et conditionata, non vero voluntatis rationalis et absoluta, et manifestant, in dicitur in quæstione sequenti agendo de tristitia Christi, quod sese plene tradidit dolori usque ad summam tristitiam, ut sacrificium esset perfectum, et majoris meriti.

Priora autem verba non sunt desperantis, sed exprimunt maximum dolorem patientis. Imo sunt initium Psalmi messianici, xxi, 2: «*Deus, Deus meus, respice in me, quare me dereliquisti?*»; hic autem psalmus terminatur per pulcherrimam expressionem perfectæ confidentiæ in Deo non obstante adversitate. Denique subito post hæc verba Christus in cruce ait: «*Consummatum est*... In manus tuas, Domine, commendo spiritum meum». Hæc ultima verba perfectam confidentiam et caritatem exprimit. Denique certe ille non desperat qui jam beatitudinem assecutus est et qui dat aliis per suum sacrificium vitam æternam.

Dubium 1^{um}. — *An Christus fuerit non solum impeccans, sed impeccabilis jam ante resurrectionem?*

Respondetur affirmative. Hoc declaratur in Concilio Constantinopolitano secundo (Denz., 224), contra Theodorum Mopsuestenum. Et omnes theologi tenent quod saltem de lege ordinaria impeccabilis erat triplici ratione: scil. unionis hypostaticæ, visionis beatificæ, et plenitudinis gratiæ habitualis inamissibilis².

Scotistæ tamen admittunt quod, si Deus per potentiam absolutam a Christo removeret gratiam habitualement et visionem beatificam, Christus esset peccabilis.

Sententia vero communis thomistarum et aliorum theologorum est quod *Christus, ut homo, vi præcise gratiæ unionis* (etiam independentem a plenitudine gratiæ habitualis et a visione beatificæ) *peccare absolute non potuit*, sive peccato cum unione composito, sive peccato unionem destruyente. Principalis ratio est quod alioquin *peccatum refunderetur in ipsum Verbum*, prout actiones sunt *suppositorum elicitive*; id est principium quod elicit actiones est suppositum. Sic, ut melius infra patebit q. 19, actiones Christi meritorie sunt valoris intrinsece infiniti, ratione suppositi, seu personæ divinæ Verbi, sunt theandricæ. Sic Verbum incarnatum non potest peccare ullo modo³.

² Hæc plenitudo gratiæ et caritatis erat inamissibilis prout fluebat ex gratia unionis quasi ut proprietas, et insuper in quantum *fervor* hujusce plenitudinis caritatis erat ipse inamissibilis, excludebatur enim peccatum veniale, quod non inluit intrinsece caritatem, sed fervorem ejus.

³ *Objectio scotistarum:* Permissio divina peccati non est mala, sic Deus permittit etiam in sanctis quædam peccata, ut patet in vita sancti Petri; quare Verbum non posset permittere peccatum in natura assumpta?

Respondetur: Ille peccatum est quod respectu aliorum hominum, Deus se habet ut causa universalis, ut prætor generalis, non diligens secundum providentiam

Pro thomistis triplex est causa absolute impeccabilitatis Christi scil. 1^a gratia unionis; 2^a plenitudo gratiæ habitualis inamissibilis ratione conjunctionis cum gratia unionis; 3^a visio beatifica, per quam alii etiam beati sunt confirmati in bono, nec possunt amplius peccare, seu se avertere a Deo clare viso, nec cessare ab actu dilectionis Dei, quia hic actus est quidem spontaneus, sed non est liber, est supra libertatem, prout circa Deum clare visum super omnia diligendum non est amplius indifferencia iudicii nec voluntatis, et circa bona particularia remanet quidem in beatis libertas sed impeccabilis, scil. libertas in ordine boni tantum. Dicit enim sanctus Thomas, 1^a.II^{ae}, q. 4, a. 4: «Voluntas videntis Dei essentiam ex necessitate amat quicquid amat sub ordine ad Deum». Item 1^a.II^{ae}, q. 5, a. 4 et q. 10, a. 2. Insuper Christus semper accepit gratiam efficacem sub qua de facto voluntas non peccat (1^a.II^{ae}, q. 10, a. 4, ad 3^m).

Videbimus infra q. 18, a. 4, quod est quidem valde difficile conciliare hanc impeccabilitatem Christi cum libertate ejus a necessitate, siue qua pro nobis non meruisset. Dicemus quod libertas impeccabilis Christi est purissima imago impeccabilis libertatis Dei, et quod præceptum pro nobis moriendi Christo a Patre datum tollit quidem libertatem moralem, non vero libertatem psychologiam nam datur, ut omne præceptum, ad actum libere adimplendum; præceptum enim, quod destrueret libertatem psychologiam actus adimplendi, suam propriam naturam præcepti destrueret.

Dubium II^{um}. — *Utrum potuerit esse in Christo imperfectio moralis, ut sunt actus caritatis remissi, et minor promptitudo ad servanda Dei consilia.*

Respondetur negative. Hæc quæstio specialiter examinatur a Salmanticensibus, qui ibi ostendunt distinctionem inter imperfectionem et peccatum veniale⁴. Peccatum enim veniale est quid simpliciter malum; quamvis non sit aversio a fine ultimo, est inordinatio moraliter mala per respectum ad ea quæ sunt ad finem. Imperfectio autem moralis non est quid simpliciter malum, quia non est privatio boni proprie debiti, non est enim obligatio agendi semper secundum maximam generositatem moraliter possibilem, nisi aliquis fecerit votum adimplendi quod ei videtur perfectius pro seipso hic et nunc.

Sed imperfectio est quid minus bonum; sic actus caritatis remissus est quid minus bonum quam actus caritatis intensus, sed non

generalem ad quam pertinet permittere quod ea quæ sunt defectibilia quandoque deficiant, ut exinde occasionaliter majus bonum eveniat. Sic Deus permisit trinam negationem Petri durante Passione Domini, ut Petrus saneretur a sua presumptione magisque fieret humilis.

E contrario respectu actionum humanitatis assumptæ, Verbum se habet ut causa et provisor particularis, illas ponens tanquam actiones suas et sibi specialiter imputabiles. Ab illo enim procedunt, ut a principio quod particulari, et ipsi incumbit humanitatem illam regere ne peccet.

⁴ Hæc quæstio quandoque ponitur unice contra casuitas qui non raro et humerilo vocant imperfectionem id quod revera est peccatum veniale, sed exalant in se, et per respectum ad Christum et ad B. Mariam Virgineam, in aphorismo multo altiori quam habitualis consideratio casuitatem.

est quid malum; imo in hoc actu caritatis remisso, ipsa ejus remissio seu imperfectio formaliter sumpta est quidem non bona, sed non est mala, quia non est privatio boni proprie debiti, non est enim, ut dictum est, pro unoquoque obligatio semper agendi secundum maximam generositatem moraliter possibilem hic et nunc. Hæc imperfectio est non bona, est negatio majoris perfectionis, potiusquam privatio proprie dicta. Ita aliquo modo in Deo non conservatio creaturæ in bono morali, quæ est in permissione divina peccati, est quid non bonum, sed non est quid malum; nequidem est malum pœnæ; e contrario denegatio divina gratiæ efficacia est pœna præsupponeus culpam aut saltem initium primi peccati.

Sic, etiamsi imperfectio moralis distinguatur a peccato veniali, non potuit esse in Christo, quia habuit sanctitatem summam et quæ major extra Deum dari non potest. Actus caritatis Christi nunquam fuerunt remissi, seu minus intensi vel perfecti quam conveniebat Verbo incarnato, et quam virtus infusa caritatis quæ in eo erat in summo gradu possibili de potentia Dei ordinaria.

Brevius: nunquam anima Christi fuit minus prompta ad consilia servanda, ad inspirationes per modum consilii sequendas, et hoc etiam communiter dicitur de B. Maria Virgine.

Cf. SALMANTICENSIS, *De Incarnatione*, disp. 25, dub. V: Utrum in Christo esse potuerit transgressio consiliorum. Contra Scotum ostendunt fundamentum distinctionis inter peccatum veniale et imperfectionem. Quoad distinctionem inter leve peccatum veniale et imperfectionem notandum est quod plures quidem vocant imperfectionem id quod revera est peccatum veniale, sed hæc duo secundum se distinguuntur ut id quod est simpliciter malum distinguitur ab eo quod est minus bonum. Et hæc distinctio apparet non solum in abstracto sed in concreto præsertim in vita Christi et B. Mariæ Virginis qui nunquam fuerunt minus prompti ad consilia divina sequenda⁵.

Hæc quæstionem longe alibi tractavimus: *Perfection chrétienne et contemplation*, t. II, p. 257 ss.; *L'Amour de Dieu et la Croix de Jésus*, t. I, p. 360-389.

⁵ Unde qui nolunt admittere distinctionem inter imperfectionem et peccatum veniale, tendunt ad confusionem inter minus bonum et malum, contra primum principium ethicæ de distinctione inter bonum morale et malum morale. Et consequenter deberent dicere quod minus malum est bonum, et quod minus malum non solum est tolerandum ad majus vitandum, sed est positive eligibile ut bonum in se; sic hæc confusio multas alias infert, quæ alterant ipsa ethicæ principia. — Altamen, sicut sunt peccata venialia quæ disponunt ad mortale, sunt quædam imperfectiones quæ disponunt ad peccatum veniale. Et quamvis v.g. vocatio religiosa per se non obliget, præsertim si alie viæ videntur nobis periculosæ, sequenda est, ut salutaris invitatio: «Si vis perfectus esse... sequere me» (Matth., xix, 21). Et tunc, si quis, propter immoderatum amorem bonorum terrestrium reinit legem religionem, peccat, non propter obligationem cum ingrediendi, sed propter obligationem vitandi immoderatum amorem rerum terrestrium.

ART. II. — UTRUM IN CHRISTO FUERIT FOMES PECCATI

Status quæstionis. — Fomes peccati importat inclinationem appetitus sensitivi in id quod contrariatur rectæ rationi, v. g. in superflua delectationem. Sic fomes peccati inclinat ad peccatum, et quando actualiter ad illud inclinat vocatur fomes in actu secundo.

Sanctus Thomas nequidem quærit an in Christo fuerit fomes peccati in actu secundo, scil. motus inordinatus appetitus sensitivi.

Responsio negativa jam satis constat ex præcedenti articulo. Verbum enim potest et debet hos motus inordinatos sensibilitatis impedire, et eos impedit, quia ipsi incumbit obligatio regeudi humanitatem assumptam, non solum ut rationabilem, sed ut sensitivam. Hi motus inordinati sensibilitatis non solum non fuerunt, sed non potuerunt esse in Christo impeccabili. Hoc declaratum est contra Theodorum Mopsuestenum in II Concilio Constantinopolitano, cau. 12 (Denz., 224): « Si quis defendit impium Theodorum Mopsuestenum, qui dixit alium esse Deum Verbum, et alium Christum a passionibus animæ et desideriis carnis molestias patientem et a deterioribus paulatim recedentem, et sic ex profectu operum melioratum... A. S. n.

Si vero Christus fuerit tentatus, sanctus Thomas explicat infra q. 41, a. 1, ad 3, quod tentatus fuit absque peccato et indecentia morali, repugnante suæ sanctitati.

Quæritur ergo præsertim *an fomes in actu primo fuerit in Christo.*

Respondet sanctus Thomas negative, sensus est: Nec fuit, nec potuit esse.

1° *Probatur ex Sacra Scriptura.* — Matth., 1, 20: « Quod in carnatum est, de Spiritu Sancto est ». Sed Spiritus Sanctus excludit peccatum et inclinationem peccati, quæ importatur nomine fomitis.

2° *Probatur ratione theologica.* — Virtutes morales quæ sunt in appetitu sensitivo, eo magis eum subiciunt rationi quo sunt perfectiores. Atqui in Christo fuerunt perfectissimæ. Ergo in eo non fuit fomes, seu inclinatio appetitus in id quod est contra rationem. Cf. responsionem ad 2^{um} et ad 3^{um}. Ex hoc confirmatur communior sententia thomistarum quod Christus habuit ab initio in statu perfecto non solum virtutes infusas, sed virtutes morales acquisibiles quæ faciunt bonum bonum simpliciter et non solum bonum secundum quid, v.g. bonum sculptorem vel fabrum.

Confirmatur. — Verbum assumpsit humanos defectus qui sunt ordinabiles ad satisfaciendum pro peccatis. Fomes autem peccati non sic ordinabilis est, sed e contrario inclinat ad peccatum. Sic non fuit in Adamo innocente, nec in B. Maria Virgine. Gratia autem unionis longe prævalet gratiæ justitiæ originalis, quæ excluderat in Adamo peccati fomitem.

Obiectio. — Sed in Christo fuit passibilitas corporis et proinde dolor et mors, quare non fomes peccati?

Respondetur ad I^{um}: Nulla est paritas, quia appetitus sensitivus debet obedire rationi, dum vires animæ vegetativæ non ei obediunt. Unde inter principales sequelas peccati originalis duæ sunt inordinatæ, scil. *error et concupiscentia*, nec fuerunt in Christo nec in B. Maria Virgine; duæ sunt vero sine inordinatione morali, scil. *dolor et mors* et fuerunt in Christo et in B. Maria Virgine, non quidem ut sequelæ peccati originalis, sed ut proprietates naturæ, in quantum Verbum assumpsit carnem passibilem, et B. Maria Virgo concepta est sine peccato originali, sed in carne passibili. Quod vero Verbum debebat incarnari in carne passibili, secundum decretum Dei, hoc quidem supponit divinam permissionem peccati originalis reparandi per Incarnationem redemptivam.

ART. III. — UTRUM IN CHRISTO FUERIT IGNORANTIA

Sanctus Thomas respondet negative, hoc probando ex his quæ supra ostendit circa plenitudinem gratiæ et scientiæ in Christo, q. 7, a. 9, et q. 9, a. 1, 2, ubi explicata sunt verba Evangelii secundum Joannem, 1, 14: « *Vidimus eum quasi Unigenitum a Patre, plenum gratiæ et veritatis* ».

In eo qui dixit: « *Ego sum via, veritas et vita* » non potuit esse error, nec ignorantia. Ignorantia est *privatio* ejus quod esse deberet, et sic opponitur simplici nescientiæ, seu simplici *negationi* seu absentiæ cognitionis v.g. in puero qui nondum est capax sciendi; sic in Christo fuit quædam nescientia per respectum ad ejus scientiam acquisitam, in qua fuit progressus, ut supra dictum est, q. 12 a. 2.

ART. IV. — UTRUM ANIMA CHRISTI FUERIT PASSIBILIS

Status quæstionis. — Videtur quod non, tum quia nulla creatura fuit præstantior quam anima Christi; tum quia passiones animæ videntur esse quasi ægri tudines animæ, ut ait Tullius; tum quia passiones animæ videntur esse idem cum fomite peccati.

Responsio tamen sancti Thomæ est: *Fuerunt in Christo passiones tum corporales, tum animales, seu psychologicae, aliter tamen quam in nobis, et dicuntur potius propassiones.*

1° *Probatur ex Sacra Scriptura* in Ps., lxxxvii, 4, dicitur ex persona Christi: « Repleta est ualis anima mea » scil. doloribus et tristitia. Et apud Marcum, xiv, 33, dicitur quod in horto: « *Cæpit Jesus pavere et tædere* ».

2° *Probatur ratione theologica:* Quoad primam partem: Passiones animæ sunt duplicis generis: aliæ sunt *corporales*, ut *dolor physicus*, quibus anima patitur ad corporis læsionem, aliæ dicuntur *animales* vel *psychologicae*, scil. affectiones appetitus sensitivi, procedentes ex propositione alienius objecti, ut *tristitia sensibilis* ex prævisione mortis horribilis.

Atqui Christus habuit corpus passibile et appetitum sensitivum, qui ad naturam hominis pertinet, alioquin non fuisset verus homo. Ergo in Christo fuerunt passionēs tum corporales, tum animales seu psychologicæ.

Secunda pars autem thesisi, scil. «*aliter tamen quam in nobis*», sic probatur:

In nobis passionēs sæpe feruntur ad illicita, necnon frequenter præveniunt iudicium rationis, ac nonnunquam pertrahunt rationem et voluntatis consensum obtineant.

Atqui in Christo nihil istorum poterant, quia «*in eo omnes motus sensitivi appetitus oriebantur secundum dispositionem rationis*», et secundum consensum sanctæ voluntatis, ut explicat Augustinus, L. XIV, *De Civitate Dei*, c. 9. Unde in Christo passionēs nunquam fuerunt per respectum ad iudicium rationis et ad consensum voluntatis *antecedentes*, sed *consequentes*. Ideoque vocantur potius *pro-passiones*.

Ita sanctus Hieronymus, in *Matth.*, xxvi, 37, circa hæc verba: «*Cæpit contristari et mæstus esse*» ait: «*Dominus noster, ut veritatem assumpti probaret hominis, vere quidem contristatus est, sed ne passio in animo illius dominaretur, per propassionem dicitur quod cæpit contristari*». Sic ipsa sensibilitas Christi sanctissima erat, et hoc exprimitur in devotione erga SS. Cor ejus.

ART. V. — UTRUM IN CHRISTO FUERIT DOLOR SENSIBILIS

Responsio affirmativa secundum illud Isaia, LIII, 4: «*Vere dolores nostros ipse tulit*». Et constat quod in passione corpus Christi passibile læsum est, et ei non deerat sensus læsionis, cum ejus anima perfecte omnes potentias naturales habuerit. Sic naturaliter caro ejus passibilis dolebat sub ictibus illatis.

ART. VI. — UTRUM IN CHRISTO FUERIT TRISTITIA

Responsio affirmativa secundum illud Matth., xvi, 28: «*Tristitia est anima mea usque ad mortem*». Revera fuit in eo *tristitia naturalis* de morte horribili in cruce subeunda, et *tristitia spiritualis* de peccato discipulorum et occidentium, quæ tristitia oriebatur ex caritate erga Deum et animas et proinde supernaturalis erat. Sic erat in alta regione animæ Christi, quamvis non in culmine, quia in culmine mentis gaudebat visione beata, sed liberrime impediēbat ejus redundantiam in partes minus altas ut pleue sese traderet dolori, ut holocaustum esset perfectum.

ART. VII. — UTRUM IN CHRISTO FUERIT TIMOR

Non agitur hic de dona timoris, de quo supra, q. 7, a. 6, sed de timore ut est motus appetitus sensitivi. Respondetur affirmative, se-

cundum illud Marc., xiv, 33: «*Cæpit Jesus parere et tædere*». Revera potuit apprehendere mortem crucis, ut malum futurum difficile vitabile, quod est objectum timoris. Erat timor naturalis, seu actus animæ naturaliter refugientis malum et seipsam contra illud contrahentis. Aliunde cognoscebat hoc malum ut certo futurum, secundum Dei decretum et in superiori parte animæ Christus gaudebat de isto dolore acceptato pro salute nostra.

ART. VIII. — UTRUM IN CHRISTO FUERIT ADMIRATIO

Respondetur distinguendo: affirmative per respectum ad scientiam experimentalem, non vera per respectum ad scientiam divinam, beatam et infusam. Ratio est quia admiratio est applicatio animæ ad aliquid novum et insolitum, et hoc fuit in Christo per respectum ad scientiam experimentalem tantum. Sic «*audiens verba Centurionis, miratus est*».

ART. IX. — UTRUM IN CHRISTO FUERIT IRA

Respondetur affirmative: sancta ira, seu saucta indignatio contra vendentes et ementes in templo; sed unilo modo fuit in eo iracundia. Hæc saucta ira vocatur «*zelus domus Domini*» (Ps. 68); est passio consequens actum justitiæ vindicativæ, quæ secundum rectam rationem infligit pœnam quomodo, quando et ubi oportet, nec plus, nec minus.

ART. X. — UTRUM CHRISTUS FUERIT VIATOR ET COMPREHENSOR

Respondetur affirmative: fuit comprehensor, prout superiori parte mentis gaudebat visione beatifica. Fuit autem viator, quia quantum ad aliquam beatitudinem ipsi deerat, nam anima ejus erat passibilis et corpus ejus passibile et mortale.

Sic terminantur ea quæ pertinent ad coassumpta a Filio Dei in natura humana, quantum ad perfectiones (gratia, scientia, potentia) et quantum ad defectus tum corporis, tum animæ.

DE CONSEQUENTIBUS UNIONEM HYPOSTATICAM

Post considerationem modi unionis in se, quantum ad personam assumentem, quantum ad naturam assumptam et ad coassumpta, agitur de consequentibus unionem, a quæstione 16 ad 26.

Hæc pars tractatus de Salvatore dividitur in tres: scil. de consequentibus unionem, quantum ad ea quæ conveniunt Christo

1° *secundum se, quoad esse, quoad voluntatem et operationem de ejus merito;*

2° *per comparisonem ad Deum Patrem, v.g. de Christi oratione, sacerdotio, prædestinatione;*

3° *per comparisonem ad nos, scil. de Christo ut objecto adorationis, et de mediatione ejus erga nos.*

QUÆSTIO XVI

DE CONSEQUENTIBUS UNIONEM QUANTUM AD EA QUÆ CONVENIUNT CHRISTO SECUNDUM SE

Hæc quæstio est *de modo loquendi* de mysterio Incarnationis. Hic agitur *de communicatione idiomatum*. Idioma græce idem est ac latine *proprietas*; unde communicatio idiomatum est *communicatio proprietatum*; id est, quamvis duæ naturæ in Christo sint realiter distinctæ et inconfusæ, ut definitum est contra Euthychen, tamen ratione unionis hypostaticæ proprietates divinæ naturæ possunt prædicari de hoc homine Jesu, et attributa humana de Deo. Unde communicatio idiomatum definiiri solet: «Naturæ divinæ et humanæ, earumque proprietatum de se invicem *mutua prædicatio*, ratione unionis hypostaticæ». Fundamentum enim hujusce communicationis idiomatum in Christo est ipsa unio hypostatica, ratione cujus *unum et idem suppositum duplicem habet naturam divinam et humanam*.

Notandum est quoad hoc, quod *nomina concreta*, ut Deus, homo, per oppositum ad nomina abstracta, ut Deitas, humanitas, *significant suppositum in recto*, et formam in obliquo. Deus enim significat suppositum habens divinitatem, et homo significat suppositum habens humanitatem. Si igitur idem est suppositum pro duabus naturis, verum est dicere: *Deus est homo*, quamvis falsum sit dicere: *Deitas est humanitas*. Sic invenimus, in articulo 5°, *regulam communiter*

admissam, scil. *concreta de concretis*, tam naturarum, quam proprietatum, *possunt de se invicem prædicari regulariter loquendo* (v.g. Deus est homo, homo est Deus); *abstracta vero de abstractis non possunt formaliter de se invicem prædicari, nec abstracta de concretis, nec concreta de abstractis*; sic, ut videmus, dici nequit Deitas est humanitas, nec Deus est humanitas, nec humanitas est Deus¹.

Magna igitur attentio habenda est ad distinctionem inter terminos abstractos et terminos concretos. *Terminus abstractus* est qui significat formam ab omni subjecto separatam v.g. humanitas. *Terminus concretus* est qui significat formam ut in subjecto existentem, v.g. homo. Unde, ut patet, hæc distinctio est magni momenti ad distinguendam naturam a supposito, cujus est pars essentialis. Est eadem distinctio ac inter ens ut nomen et ens ut participium, vel sicut inter realitatem et ipsum reale.

Principales definitiones Ecclesiæ quoad communicationem idiomatum sunt in Concilio Ephesino, can. 4 et 12 (Denz., 116, 124), et II Concilio Constantinopolitano, can. 10 et 12 (Denz., 213, 215).

ART. I. — UTRUM HÆC SIT VERA: DEUS EST HOMO

Respondetur: Affirmative, est vera et propria propter veritatem attributionis.

Ratiō est quia in hac propositione terminus concretus *Deus* supponit *pro persona Filii*. Atqui persona Filii est homo, quamvis non sit humanitas, quæ est solum pars hujusce suppositi; verum est dicere: Jesus est homo, sicut dicitur: Petrus est homo.

Unde dicere: «Deus est homo» est dicere: «Deus Filius est idem suppositum quod est homo». In omni autem judicio affirmativo, *verbum «est» exprimit identitatem realem subjecti et prædicati*. Unde hæc propositio formaliter vera est. Cf. supra, I°, q. 13, a. 12.

Dubium. — Utrum homo prædicetur univoce de Deo et de nobis in hoc mysterio?

Respondetur affirmative (cf. infra a. 5). Homo enim significat suppositum subsistens in natura humana; hæc autem natura est ejusdem rationis in Christo et in aliis; unde Christus dicitur verus homo.

ART. II. — UTRUM HÆC SIT VERA: HOMO EST DEUS

Respondetur affirmative, quia in hac propositione subjectum *homo*, potest supponere pro qualibet hypostasi humanæ naturæ, et igitur pro persona Filii Dei, quæ vere est Deus.

¹ Attamen cum Deus sit Deitas, materialiter veræ sunt propositiones: *Hic homo est Deitas, Deitas est hic homo*. In sensu materiali et identico veræ sunt, non vero proprie formaliter, scil. vi dispositionis terminorum. Sensus primæ propositionis est: hic homo est Deus, qui est non Deitas.

ART. III. — UTRUM CHRISTUS POSSIT DICI HOMO DOMINICUS

Respondetur negative, quia *dominicus* dicitur *denominative* et *participative* a Domino; Christus autem supponit pro persona Filii Dei qui est essentialiter *Dominus* et non *participative dominicus*.

Sic insolitum esset omnino concludere orationes liturgiæ dicendo: «per Christum hominem dominicum» et non «per Christum Dominum nostrum». Unde non omnino approbanda est hæc expressio quæ est apud quosdam auctores sæculi xvi in Gallia: «Jésus est le parfait religieux de son Père». Non potest proprie et vere dici quod est homo dominicus ille qui vere est ipse Dominus.

Ad 3um. — Attamen communiter dicitur Verbum *divinum*, persona *divina*, quia adjectivum *divinum* consuevit prædicari etiam de natura Dei, quæ dicitur natura divina, et non solum de participatione huiusce naturæ.

ART. IV. — UTRUM EA QUÆ CONVENIUNT FILIO DOMINIS POSSINT PRÆDICARI DE FILIO DEI ET E CONVERSO

Respondetur affirmative, cf. Concilium Ephesinum (Denz., 116, 124).

Ratio est quia cum sit eadem hypostasis utriusque naturæ, eadem hypostasis supponitur nomine utriusque naturæ. Sic dici potest: Filius Dei passus est, crucifixus est; et pariter: Filius hominis est immortalis, æternus, omnipotens; quia sensus est: Hoc suppositum habens humanitatem est immortale, æternum, etc.

ART. V. — UTRUM EA QUÆ CONVENIUNT FILIO HOMINIS POSSINT PRÆDICARI DE DIVINA NATURA; ET DE HUMANA EA QUÆ CONVENIUNT FILIO DEI

Respondetur negative, sic non potest dici: *Deitas passus est*, nec *humanitas Christi est omnipotens*, quia duæ naturæ sunt omnino distinctæ, et *abstractæ* (quæ significant unam naturam et non subjectum) non possunt formaliter prædicari *de abstractis* (quæ significant aliam naturam) nec *de concretis*. Unde sicut non potest dici: Deitas est humanitas, nec Deus est humanitas, nec humanitas est Deus.

Namque materialiter et identice dici potest: «hic homo est Deus», «Deitas est hic homo» in hoc sensu: hic homo est Deus, qui est sua Deitas.

ART. VI. — UTRUM HÆC SIT VERA:
«DEUS FACTUS EST HOMO»

Respondetur affirmative, sic dicitur «Et Verbum caro factum est». Nam unumquodque dicitur esse factum illud quod de novo incipit prædicari de ipso. Attamen *Deum fieri hominem*, non est *Deum fieri simpliciter*, nam Deus factus est homo, absque sui mutatione.

ART. VII. — UTRUM HÆC SIT VERA:
«HOMO FACTUS EST DEUS»

Respondetur negative, quia cum subjectum *homo* supponat in hac propositione pro persona Verbi, sensus esset quod suppositum seu persona quæ ab æterno est Deus, *facta esset* in tempore Deus, aut quod *aliquis homo præexistens* factus esset Deus, et utrumque est falsum. Propter eandem rationem non admittenda est expressio: «*homo assumptus*» sed «*humanitas assumpta*», nam sensus esset quod aliquis homo præexistens assumptus est a Verbo; sic Verbum assumpsisset personam humanam, et, si non corrumpetur personae humana in instanti assumptionis, essent duæ personæ, ut volebant Nestoriani. Cf. supra, III^a, q. 4, a. 2.

Unde quavis vera sit hæc: «*homo est Deus*», falsa est hæc propositio: «*homo factus est Deus*».

ART. VIII. — UTRUM HÆC SIT VERA:
«CHRISTUS EST CREATURA»

Respondetur negative ad evitandam suspensionem hæresis Arianae, et quia est falsa; sed dici potest et debet quod Christus habet *naturam creatam*, nempe humanam. Ratio propter quam non potest dici «Christus est creatura» est quia creatio est rerum subsistentium, et esse creatum sequitur personam tanquam habentem esse, sequitur autem naturam tanquam *id quo* aliquid est tale. Persona autem Christi est increata et æterna. «*Creatura*» conveniret non solum naturæ creatæ, sed personæ Christi, quod falsum est.

ART. IX. — UTRUM HÆC SIT VERA:
«ISTE HOMO» DEMONSTRATO CHRISTO «INCEPIT ESSE»

Respondetur negative: Christus enim dixit de seipso: «Antequam Abraham fieret, ego sum» (Joan., viii, 58). Prædicta propositio vitanda est tam ob Arianismum, tum ob falsitatem. Quavis enim persona Verbi pro qua supponit *Christus*, incepit esse homo, non tamen incepit simpliciter.

ART. X. — UTRUM HÆC SIT VERA:

« CHRISTUS, SECUNDUM QUOD HOMO, EST CREATURA »

Respondetur affirmative, nam est magis concedenda quam neganda, quia terminus in reduplicatione positus magis tenetur pro natura, quam pro supposito.

ART. XI. — UTRUM HÆC SIT VERA:

« CHRISTUS, SECUNDUM QUOD HOMO, EST OEUS »

Respondetur negative, quia terminus in reduplicatione positus magis tenetur pro natura, ut dictum est, quam pro persona.

ART. XII. — UTRUM HÆC SIT VERA: CHRISTUS, SECUNDUM QUOD HOMO, EST HYPOSTASIS VEL PERSONA

Respondetur: Hæc propositio vitanda est, quia favet Nestorianismo, et potest sumi in falso sensu. Si enim *homo* sumatur omnino reduplicative, ita ut *ly secundum* reduplicet rationem formalem cur sit persona, tunc hæc propositio est falsa, quia significaretur quod in Christo foret persona creata, ut dixerunt Nestoriani.

Attamen hæc propositio accipi posset in bono sensu, si *ly homo* teneretur pro supposito vel si specificative sumeretur, quia humanitati competit esse in persona. Unde hæc propositio est æquivoca et ut sic vitanda.

Sic terminatur quæstio de modo loquendi de Christo.

QUÆSTIO XVII.

DE PERTINENTIBUS AD UNITATEM IN CHRISTO IN COMMUNI QUANTUM AD ESSE

Dicitur ad unitatem in communi, non vero ad unitatem in speciali, nam supra q. 9 determinatum est quod in Christo non est una scientia, et infra q. 35, determinabitur quod in eo sunt duæ natiuitates, una æterna, altera temporalis, sed una sola filiatio realis.

Agendo autem de unitate in communi, consideranda est quantum ad *esse*, quantum ad *velle*, et quantum ad *operari*. Sic videbimus quod in Christo est unum esse, et duæ voluntates subordinatæ.

De unitate quoad esse sunt duo articuli:

1^o Utrum Christus sit unum an duo.

2^o Utrum in Christo sit unum esse.

ART. 1. — UTRUM CHRISTUS SIT UNUM AN DUO

Respondetur: De fide est quod Christus est unus.

Hoc constat ex damnatione Nestorianismi qui admittebat in Christo duas personas; unus enim masculine significat personam. Unde in Symbolo sancti Athanasii dicitur: *Non duo tamen, sed unus est Christus* et in concilio Nicæno: *Credo in unum Dominum Jesum Christum*. Ita definitum est in Concilio Ephesino, can. 6 (Denz., 118 et seq.).

Item dici potest et debet quod Christus est *quid unum neutraliter*.

Ratio est, quia in Christo est *una persona et unum suppositum*.

Quidam vero erronee dixerunt in Christo est una persona sed duo supposita, et ideo dicebant Christus est unus (ratione personæ), sed Christus non est *quid unum*, quia sunt in eo duo supposita. Sed falsum est quod sint duo supposita in Christo. Cf. supra q. 2, a. 2 et 3. Est in eo unicum centrum attributionis, quod exprimitur pronomine personali: ego. Legendus est articulus.

Obiectio. — Tres personæ divinæ dicuntur unum neutraliter ob unitatem naturæ, ergo Christus debet dici duo neutraliter ob diversitatem naturæ.

Respondetur ad 5um: Nego consequentiam; disparitas est enim, nam cum Deus sit sua Deitas, in mysterio sanctissimæ Trinitatis Deitas prædicatur etiam in abstracto de tribus personis; et ideo sim-

pliciter dici potest quod tres personæ sunt unum. Sed in mysterio Incarnationis non prædicantur ambæ naturæ in abstracto de Christo. Christus enim non est sua humanitas quæ in eo est pars quædam, et pars non prædicatur de toto, et ideo non potest simpliciter dici quod Christus est duo.

Dubium. — *Utrum posset dici: Christus est divinitas et humanitas simul?*

Respondetur: Hæc propositio non est vera in sensu proprio et formali, quia Christus plus includit quam significant natura divina et humana simul, nempe personam. Sed dicendum est quod Christus est persona quæ habet simul naturam divinam et naturam humanam: sic Christus est unus et etiam est aliquid unum.

ART. II. — UTRUM IN CHRISTO SIT TANTUM UNUM ESSE

Status quæstionis. — Videtur quod sint duo esse, scil. dæ existentie, nam esse consequitur naturam. Insuper esse Filii Dei est ipsa natura divina et est æternum, dum esse hominis Christi non est natura divina, nec est æternum.

Item in Trinitate est unum esse propter unitatem naturæ; ergo in Christo sunt duo esse sicut dæ naturæ.

Deiique in Christo anima dat aliquod esse corpori, sed non dat ei esse increatum; ergo in eo sunt duo esse.

Sunt tres sententiæ diversæ:

1^o *Responsio sancti Thomæ* est affirmativa: *Est unum esse substantiale in Christo.*

Ita anima separata in instanti resurrectionis communicat suum esse corpori reassumpto. Hæc thesis sancti Thomæ est alta conceptio secundum quam humanitas Christi habet non solum extasis cognitionis et amoris per visionem beatam, sed extasis ipsius esse, prout existit per ipsum esse æternum Verbi.

Ita omnes thomistæ.

2^o *Et contrario Scotus, Scotistæ, Suarez* et generaliter illi qui negant distinctionem realem inter essentiam creatam et esse tenent quod sunt duo esse substantialia in Christo, esse divinum quod idem est ac Deitas, et esse humanum quod, juxta eos, non realiter distinguitur ab humanitate Christi.

3^o *P. Billot* autem defendit quod est *unum esse substantiale* in Christo, sed identificat hoc esse unicum cum personalitate Christi: pro illo enim, ut supra dictum est, personalitas seu subsistentia identificatur cum existentia. Contra hanc positionem diximus supra, invocando majorem a P. Billot allegatam ad probandam distinctionem realem inter essentiam creatam et esse:

— Id quod non est suum esse realiter distinguitur a suo esse.

— Atqui persona Petri, imo personalitas Petri, non est suum esse, quod de ea prædicatur contingenter.

— Ergo persona Petri, imo personalitas Petri, realiter distinguitur a suo esse.

Nequidem persona Petri est sua humanitas, quia humanitas est solum ejus pars essentialis; sed magis distinguitur Petrus a suo esse, quam a sua humanitate, nam ab humanitate sua distinguitur ut totum a parte essentiali, et ab existentia distinguitur Petrus ut a prædicato contingenti, quod nullo modo est de ejus essentia. Negata hac conclusione, destrueretur ergo ipsum fundamentum distinctionis realis inter existentiam et essentiam creatam, quam distinctionem semper proposuit P. Billot.

Insuper si pro sancto Thoma constitutivum formale personalitatis esset *esse*, tardius de hoc constitutivo formali loqueretur in q. 17, a. 2, nam tractavit ex professo de modo unionis quantum ad ipsam unionem in q. 2, ostendendo quid sit unio in persona seu hypostatica, et quod est unio non accidentalis sed substantialis, scil. secundum subsistentiam. Nunc autem in nostra q. 17 tractat solum «de consequentibus unionem». Mirum esset omnino si vellet tractare nunc de constitutivo formali unionis hypostaticæ, post quatuordecim quæstiones in quibus egit de modo unionis ex parte personæ assumptis, et ex parte naturæ assumptæ et coassumptorum.

His positis videamus quomodo sanctus Thomas probat suam sententiam scil. quod est unum esse substantiale in Christo.

1^o **Probatur ex communibus principiis in argumento «sed contra».**

Cum unum et ens convertantur, unumquodque secundum hoc dicitur *ens*, secundum quod dicitur *unum*. Atqui Christus est *unum* et non duo. Ergo in Christo est unum esse et non duo. Ens enim dicitur ab esse; ens est id cujus actus est esse. Est id quod est.

Aliis verbis: si in Christo essent duo esse substantialia, essent duo entia. Hæc conclusio innuitur in his verbis Christi: «*Antequam Abraham fieret, ego sum*».

Hoc argumentum valet contra Suarezium. Dicendum est enim contra eum: Natura humana Christi, si haberet proprium esse substantiale, remaneret substantia omnino completa, cum sua ultima actualitate, completa igitur etiam in ratione suppositi, ac proinde non posset uniri Verbo nisi accidentaliter, contra id quod dictum est supra (q. 2, a. 6). Sic in Christo essent duo supposita, seu Christus esset duo neutraliter; in eo essent duo entia. Modus substantialis Suarezii, adveniens post existentiam propriam, quæ est ultima actualitas, videtur esse quid prorsus accidentale, unde in hac doctrina est quoddam periculum Nestorianismi.

2^o **Probatur ex propriis in corpore articuli.**

Esse substantiale, quod pertinet ad personam, tanquam ad id quod est, non potest multiplicari, sed multiplicatur solum esse accidentale. Atqui humanitas Christi advenit Filio Dei non accidentaliter sed personaliter, ita ut sit in Christo una sola persona (q. 2, a. 2 et 6). Ergo esse substantiale in Christo unum est.

Explicatur major: Esse substantiale pertinet ad hypostasim sicut *ad id quod habet esse*, et ad naturam sicut *ad id quo* aliquid habet esse. Vel ut dicitur ad 1^{um}: «Esse consequitur naturam, non sicut habentem esse, sed sicut *qua* aliquid est (tale), personam autem sive hypostasim consequitur, sicut habentem esse. Ideoque magis retinet unitatem secundum unitatem hypostasis, quam habeat dualitatem secundum dualitatem naturæ».

Hoc bene explicatur in corpore articuli, per comparisonem ad esse accidentale, quod potest multiplicari.

Etenim esse accidentis est *inesse*, sic «esse album est esse Socratis non in quantum est Socrates, sed in quantum est albus. Et huiusmodi esse accidentale nihil prohibet multiplicari in una hypostasi vel persona. Aliud enim est esse quo Socrates est albus et quo Socrates est musicus... sed impossibile est quod unius rei (sen personæ) non sit unum esse (substantiale)». Ens enim denominatur ab esse, quia ens est id quod est vel potest esse, et si sunt *duo esse substantialia*, sunt *duo entia*, duo supposita; quod falsum est in Christo.

Explicatur minor: Si, ut vult Nestorinus, humanitas Christi adveniret Verbo accidentaliter, ut album vel musicum advenit Socrati, tunc essent duo esse substantialia, sed ei advenit personaliter et substantialiter, sicut oculus videns advenit cæco nato, ita ut pertinet ad constitutionem ejus personæ. Ergo est unum esse substantiale in Christo; id est esse æternum Verbi quod communicatur humanitati assumptæ, sicut momento resurrectionis esse substantiale animæ separatæ communicatur corpori rursus assumpto.

Alio modo proponi potest hoc argumentum, ut a pluribus thomistis.

- Ultima actualitas rei non est capax ulterioris determinationis ad quam esset in potentia.
- Atqui existentia est ultima rei sen personæ actualitas, qua persona sistit extra omnes suas causas. —
- Ergo persona habens unam existentiam substantialem non est capax ulterioris existentie substantialis; præsertim repugnat quod persona increata Verbi jam habens suam existentiam increatam, existat existentia creata. Interpretatio Cajetani circa constitutivum formale personæ plene cohæret cum isto articulo. Attente legendus est articulus et commentarius Cajetani.

* * *

Confirmatur: 1° Si humanitas Christi existeret propria existentia creata, sequeretur quod *etiam subsisteret propria subsistentia*, quia existentia, ut ultima rei actualitas, supponit subsistentiam, sen personalitatem, quæ in Christo est unica ac divina.

2° Si humanitas Christi existeret propria existentia creata, *non posset terminari subsistentia Verbi*; quia quod habet ultimum actum, non potest ulterius terminari.

3° Si humanitas Christi existeret propria existentia creata, sequeretur quod *non esset unum per se ac substantiale cum Verbo*, quia ad hoc necessarium foret quod una existentia se haberet per modum potentie, et altera per modum actus; atqui una existentia substantialis etiam creata, cum sit ultima actualitas, non est in potentia ad aliam existentiam substantialem¹.

4° Si humanitas Christi prius natura existeret propria existentia creata quam assumeretur a Verbo, *B. Maria Virgo non foret Mater Dei*. Etenim ut vere sit Mater Dei, *terminus* concursus illius in generatione Filii debet esse homo Deus. Hoc autem non esset si humanitas Christi propriam existentiam creatam haberet, nam concursus cujuslibet causæ censetur totaliter terminatus quando effectus, quem producit, est existens, sen habet ultimam actualitatem.

* * *

Confirmatur etiam conclusio sancti Thomæ solutione objectionum articuli:

Ad 1^{um}: «Esse consequitur personam, sicut habentem esse». Ergo ubi est unica persona pariter est unum esse. Notandum est quod dicit «esse consequitur personam»; et non dicit: «constituit personam». Hic textus probat quod, pro sancto Thoma, personalitas sen subsistentia non est idem ac existentia, quæ contingenter prædicatur de persona creata.

Ad 2^{um}: «Illud esse æternum Filii Dei, quod est natura divina, fit esse hominis, in quantum humana natura assumitur a Filio Dei in unitatem personæ». Ita *esse animæ* separatæ fiet die resurrectionis *esse corporis* rursus animati.

Ad 3^{um}: «Quia persona divina est idem cum natura, in personis divinis non est aliud esse personæ præter esse naturæ». Unde in Trinitate est *unum esse* (ratione unitatis naturæ quæ non distinguitur ab esse, nec a personis), et in Christo est *unum esse* (ratione unitatis personæ, quæ realiter distinguitur ab humanitate)². Notandum est quod hæc doctrina sancti Thomæ «tres personæ divinæ non habent nisi unum esse» non potest conciliari cum opinione P. Billot et quorundam aliorum dicentium: personalitas est idem ac existentia; sunt enim in Trinitate tres personalitates et una sola existentia.

Ad 4^{um}: Anima et corpus constituunt humanitatem, quæ Christus est homo, et independenter a persona divina Christi non sunt *id quod est*. Legere hauc responsionem ad 4^m.

¹ Notandum est quod Christus, quamvis habeat duas naturas distinctas, est quid *unum per se*, non quidem quoad naturam, sed quoad suppositum seu personam, quæ *per se* subsistit «in tertio modo dicendi *per se*», cf. II Post. anal. (lect. 10 S. Thomæ); De quatuor modis dicendi *per se*.

² Persona Verbi incarnati realiter distinguitur ab ejus humanitate, ut totum reale a parte ejus reali; ante enim considerationem mentis nostræ, totum non est pars ejus. Est distinctio realis inadequata, dum inter essentiam creatam et esse est distinctio realis adequata.

* * *

Objectiones eorum qui negant distinctionem realem inter essentiam creatam et esse:

- Prius est *esse productum* quam *esse assumptum*.
- Atqui productio alicujus rei terminatur ad ejus existentiam.
- Ergo humanitas Christi existit propria existentia priusquam sit assumpta a Verbo.

Allis verbis: assumitur quia est, et non est quia assumitur.

Respondetur: Distinguo majorem: *prioritate rationis*, concedo; *prioritate temporis*, nego. Et subdistinguo minorem: productio alicujus rei terminatur ad ejus existentiam *semper formaliter per hanc actionem habendam*, favens probare; *concomitanter habendam* per aliquid aliud, scil. per assumptionem, in casu exceptionalis omnino miraculoso, concedo.

Proinde quando dicitur «humanitas Christi ideo assumitur quia est» distinguendum est supra «quia est»: *quia est in fieri*, secundum tendentiam ad existentiam, concedo: *quia est in facto esse completo*, nego.

Unde in eodem instanti reali hæc omnia facta sunt: anima Christi creata est, corpori unita est, et a Verbo assumpta est. Unde non querenda est existentia creata ubi divina communicata est.

Pariter *materia prima*, quæ non potest existere, secundum sanctum Thomam, sine forma, creata fuit prius *prioritate rationis* ex parte causæ materialis, quam totum compositum sit productum, sed in eodem instanti; unde proprie *concreta est cum forma*, quæ *prioritatem* habet ex parte causæ formalis et finalis. Ideo *materia prima non habet propriam existentiam*, sed existit per existentiam totius compositi, seu suppositi. *Causæ ad invicem sunt causæ*. Ita Verbum terminans est prius ex parte formæ terminantis, humanitas est prior ex parte causæ materialis. Communiter essentia antecedit existentiam in genere causæ quasi materialis, et existentia antecedit essentiam in genere causæ quasi formalis. Sed in Incarnatione existentia est æterna Verbi existentia. Unde Christus dixit: *Antequam Abraham fieret, ego sum*; loquitur ut homo, unde innuitur quod etiam humanitas existit existentia æterna Verbi, sed id quod affirmatur directe est præexistentia æterna unice personæ Christi.

Instantia: Sed Verbum assumpsit humanitatem non possibilem, sed habentem esse extra causas, ergo prius existentem.

Respondetur: Distinguo antecedens: assumpsit humanitatem habentem esse extra causas *per propriam existentiam*, nego; *per existentiam Verbi ipsi assumptione communicatam*, concedo.

Alia objectio: Thesis thomistica supponit quod existentia sequitur subsistentiam; sed hoc falsum est, quia *subsistere* est ipsummet *existere per se*.

1) *Respondetur indirecte*: Retorquetur argumentum; si *subsistere* est idem ac *existere*, tunc Verbum assumpsit humanitatem prius existentem et subsistentem; quod est hæresis Nestorii.

2) *Respondetur directe*: *Subsistere* in concreto importat simul subsistentiam et existentiam; nam *subsistentia* est nomen abstractum correlativum hujusce concreti quod est *suppositum*, sicut *personalitas* correlativa est personæ; et *subsistere* est ipsum *existere suppositi*³. Unde habetur hæc duplex correlatio:

abstractum:	<i>subsistentia</i>	<i>existentia substantiæ</i>
	<i>personalitas</i>	
concretum:	<i>suppositum</i>	<i>existere substantiæ seu subsistere</i> .
	<i>persona</i>	

Unde ipse Suarez distinguit quodammodo subsistentiam ab existentia, dicendo *subsistentia* est *modus existentia*. Sed hoc supponit negationem distinctionis realis inter essentiam creatam et esse; et sic non servatur veritas hujusce judicii; «humanitas Petri ante considerationem mentis *non est* suum esse».

Insuper cum existentia sit ultima rei actualis, *modus* Suarezianus subsistentiæ non nisi accidentaliter advenit naturæ jam existenti; et sic unio hypostatica esset accidentalis.

Alia objectio: Sanctus Thomas dicit in *Quæst. disp. de Unione Verbi*, a. 4, ad 1^{am}: «Esse humanæ naturæ non est esse divinæ. Nec tamen simpliciter dicendum est quod Christus sit duo secundum esse; quia non ex æquo respicit utrumque esse suppositum æternum».

Respondent quidam thomistæ ut Billuart: in hoc loco agitur de esse essentiæ, non de esse existentia.

Hæc tamen responsio non quietat mentem, quia generaliter quando sanctus Thomas loquitur de esse, intelligit existentia, et considerato contextu apparet quod agitur de existentia, saltem probabilis.

Juxta quosdam criticos modernos, ut Mandonnet, Grabmann, hæc quæstio disputata scripta est ante IIIam partem Summæ Theol., sic non mirum est quod in Summa inveniatur perfectior formula. Sed plures alii critici recentiores, Pelzter, Synave, Glorienz, æstimant hanc quæstionem disp. scriptam fuisse post IIIam P. Fatentur tamen quod *Compendium theologiæ* est adhuc posterius et in eo S. Thomas loquitur sicut in Summa Theologica⁴.

³ Plures errant existimando quod *subsistentia* est abstractum correlativum hujusce concreti quod est *subsistere*, dum revera est correlativum hujusce concreti, quod est *suppositum*. Tollitur confusio ponendo loco nominis «subsistentia» nomen æquivalens «personalitas», quia manifestum est quod concretum et correlativum est *persona* et non *subsistere*.

⁴ Secundum Grabmann hæc quæstio disputata composita est inter 1260-1268; secundum Mandonnet, an. 1268; sic ambo tenent quod scripta est ante IIIam partem Summæ Theol. (1271-73). — Attamen P. Pelzter, S. J., P. Synave, O. P. (*Bulletin thomiste*, 1920, [1]-[23], Glorienz tenent quod composita hujus quæstionis disputata est posterior. Sed *Compendium theologiæ* scriptum est adhuc

Solutio: In hac autem quaestione disputata, probabilissime agitur de distinctione inter *esse æternum Verbi* et *idem esse ut communicatum humanitati Christi* non ab æterno. Ita esse animæ separatae in instanti resurrectionis communicatur corpori, et remanet *unum esse simpliciter*, quamvis verum sit dicere: nunc corpus humanum rursus existit, non vero antea, quia erant solum cineres.

Hæc interpretatio hujusce quaestionis disputatæ fundatur in contextu, nam in ipso corpore articuli dicitur: «Esse proprie et vere dicitur de supposito subsistente... Christus autem est *unum simpliciter* propter unitatem suppositi, et *duo secundum quid* propter duas naturas; ita habet unum esse propter unum esse æternum æterni suppositi. Est autem et aliud esse hujus suppositi, non in quantum est æternum, sed in quantum est temporaliter homo factum,... quod est esse secundarium. Si autem in Christo essent duo supposita, tunc utrumque suppositum haberet proprium esse sibi principale, et sic in Christo esset simpliciter duplex esse».

Formula simplicior et perfectior invenitur in articulo nostro in cuius corpore optime dicitur: «Christo non advenit novum esse personale, sed *nova habitudo esse personalis præexistentis ad naturam humanam*».

* * *

Ultima difficultas: Nulla perfectio divina potest *actuare* naturam creatam, eo ipso *limitaretur*, nam reciperetur in natura creata, et cum ea constitueret compositum magis perfectum quam partes ejus.

Respondetur: Nulla perfectio divina potest *actuare* naturam creatam per modum *formæ intrinsece informantis*, concedo; per modum *termini intrinsece terminantis*, nego. Sic essentia Dei clare visa terminat actum visionis beatificæ. Ita existentia æterna Verbi est actus ultimus terminans humanitatem Christi, ut culmen pyramidis terminat novas lineas quæ tendunt ad ipsum.

Unde quidam merito dixerunt: in Christo est non solum extasis contemplationis et amoris, sed *extasis ipsius esse*, prout humanitas Christi existit per esse æternum Verbi, quasi rapitur ad illud, sicut ardens amor ad objectum amatum.

Sic hic articulus plene cohæret cum q. 2, a. 2 et 6, et interpretatio Cajetani circa constitutivum personalitatis aperte fundatur in his omnibus textibus sancti Thomæ, et insuper conformis est rationi naturali, secundum quam *persona* est *subjectum* intelligens et liberum et *personalitas* est *id quo* hoc subjectum est *subjectum* seu primum centrum attributionis (ego), cui attribuntur natura intellectualis et existentia. Sic personalitas distinguitur et a natura et ab existentia,

postea, et continet eandem doctrinam ac *Comm. in Sentent.* et *Summa Theol.*, et de *esse secundario* nihil dicit.

Cf. HÉLIER, O. P., *Le Verbe incarné*, 1931, trad. fr. et notes, p. 291-293, 320.

Præsens doctrina est quasi corollarium distinctionis realis inter essentiam creatam et esse. Contra Suarez autem, certissime sequitur hæc distinctio ex hoc quod *solus Deus est suum esse*, creatura *non est suum esse*, ante considerationem mentis nostræ. Hoc lucidissime apparebit quando videbimus Deum *sicuti est*, et quam maxime nostra essentia differt ab essentia divina. Insuper si persona diviua Verbi potest gerere vices personalitatis creatæ, quare existentia iucreata Verbi non posset gerere vices existentiae creatæ?

QUÆSTIO XVIII

DE PERTINENTIBUS AD UNITATEM IN CHRISTO
QUANTUM AD VOLUNTATEM

In hac quæstione agitur de voluntate humana Christi ut distinguitur ab ejus voluntate divina et ut libere semper conformis est cum beneplacito divino.

ART. I. — UTRUM IN CHRISTO SINT DUÆ VOLUNTATES

Status quæstionis. — Plures hæretici negaverunt in Christo duas voluntates, et ex variis motivis. Sic *Apollinaris* ejusque discipuli dixerunt Verbum in Christo fuisse loco mentis, unde in eo negabant voluntatem humanam sicut humanum intellectum.

Eutyches et *monophysitæ* statuantes in Christo unicam naturam, statuebant unicam voluntatem.

Nestoriani asserentes solum unionem accidentalem affectivam inter Christum et Verbum, ponebant etiam in Christo unam voluntatem.

Monothelitæ denique, scil. *Sergius Constantinopolitanus*, *Macharius Antiochenus*, *Cyrus Alexandrinus*, asserentes duas naturas in una persona Christi, putaverunt naturam humanam in Christo nunquam moveri proprio motu, sed moveri solum a divinitate, sic negaverunt duas voluntates et duas volitiones, et unicam admiserunt, scil. divinitatis.

Respondetur: *In Christo sunt duæ voluntates, divina scil. et humana.*

Hoc est de fide contra *Monothelitæ*; cf. *Denz.*, n. 251, *Epist. Honorii I*, ann. 634; n. 289, *Concilio Constantinopolitano III*, ann. 680: definitio de duabus voluntatibus Christi. Item n. 1465.

Hæc veritas definita pluribus locis Sacræ Scripturæ exprimitur, apud *Luc.*, xxii, 42: «*Pater, si vis, transfer calicem istum a me; verumtamen non mea voluntas, sed tua fiat*». — *Matth.*, xxvi, 39: «*Non sicut ego volo, sed sicut tu*». — *Joann.*, v, 30: «*Non quero voluntatem meam, sed voluntatem ejus qui misit me*».

Ratione theologica sic probatur responsio: Ad perfectionem humanæ naturæ pertinet voluntas humana, sicut ad naturam divinam voluntas divina. Atqui Christus est verus Deus et verus homo, habens

duas naturas inconfusas. Ergo pariter habet duas voluntates nempe divinam et humanam. Et alioquin Christus non potuisset *obedire*, *nec mereri*, nam obedientia et meritum supponunt voluntatem creatam subordinatam voluntati divinæ.

Ad 1^{um}: Sed Christus secundum voluntatem humanam sequatur voluntatem divinam. Erat perfectissima subordinatio duarum voluntatum. Cf. ad 4^{um}.

Ad 2^{um}: Sic humanitas Christi erat instrumentum animatum et liberum divinitatis.

Ad 3^{um}: Voluntas humana Christi, ut nostra, ad aliquid inclinatur naturaliter, scil. ad beatitudinem, seu ad bonum in communi, et ad aliquid libere.

ART. II. — UTRUM IN CHRISTO FUERIT ALIQUA VOLUNTAS
SENSUALITATIS PRÆTER RATIONIS VOLUNTATEM

Respondetur: *In Christo fuit appetitus sensitivus*, qui vocatur quandoque voluntas sensualitatis, quia Verbum assumpsit humanitatem integram.

Ad 1^{um}: Appetitus sensitivus participative dicitur voluntas in quantum obedit rationi.

Ad 2^{um}: Sed in Christo non fuit fomes peccati, et in eo nullus fuit actus indeliberatus præveniens rationem in parte sensitiva.

ART. III. — UTRUM IN CHRISTO FUERINT
DUÆ VOLUNTATES QUANTUM AD RATIONEM

Respondetur: In Christo potentia seu facultas voluntatis humanæ est una; sed in ea per respectum ad actus distinguitur *voluntas ut natura* quæ per modum naturæ inclinatur ad bonum in communi et refugit ea quæ sunt nociva naturæ, et *voluntas ut ratio*, seu ut libera, quæ fertur in objectum comparando et deliberando.

Ad 2^{um}: Ita in eadem facultate intellectiva distinguitur intellectus qui fertur circa principia, et ratio discursiva quæ fertur circa conclusiones.

ART. IV. — UTRUM IN CHRISTO FUERIT
LIBERUM ARBITRIUM

Status quæstionis. — Difficultas est quia liberum arbitrium se habet ad utrumlibet; atqui voluntas Christi fuit determinata ad bonum, quia non potuit peccare. Ergo videtur quod non fuit in eo liberum arbitrium.

Respondetur: *In Christo fuit liberum arbitrium.* Hoc est de fide, sicut de fide est quod Christus ut homo *obedivit* Patri suo et *meruit* pro nobis; meritum enim supponit libertatem, et non solum libertatem a coactione, sed a necessitate.

Probatur ratione theologica, ex præcedenti articulo: Cum in Christo ponatur voluntas, non solum ut natura, sed ut *ratio*, necesse est etiam ponere in eo *electionem*, et per consequens liberum arbitrium, cujus actus est electio.

Attamen Christus in deliberatione judicabat de eligendis absque dubitatione, propter perfectionem suæ cognitionis.

Ad 3um: Sanctus Thomas respondet ad objectionem desumptam ex impeccabilitate Christi: «Voluntas Christi licet sit *determinata ad bonum*, non tamen est determinata *ad hoc vel illud bonum* (v.g. ad eligendum Petrum potiusquam Joannem, ut vicarium suum). Et ideo pertinet ad Christum eligere *per liberum arbitrium confirmatum in bono*, sicut ad beatos». Ita Deus ipse non potest velle malum, sed liberrime eligit hoc bonum creatum potiusquam aliud, hunc mundum possibilem potiusquam alium.

Sanctus Thomas in his lineis solvit quidem punctum difficile de compossibilitate impeccabilitatis Christi cum ejus libertate. Hæ lineæ pro eo lucidæ erant, quia præ oculis habebat quod sicut Deus ipse est simul impeccabilis et liberrimus, ita omni proportionem servata Christus ut homo; et profunde sic locutus est «de libero ejus arbitrio confirmato in bono, sicut est in beatis», qui remanent liberi, non ad amandum Deum clare visum, sed circa bona particularia eligibilia, absque tamen ulla deviatione.

Attamen deinde, ut apparet ex historia theologiæ, hoc problema valde agitatum est præsertim considerando libertatem Christi per respectum *ad præcepta Patris sui, quibus non poterat inobedire.* Ideo speciatim consideranda est hæc quæstio ut melius appareat in quo consistat Christi libertas in bono confirmata.

* * *

CONCORDIA LIBERTATIS CHRISTI CUM EJUS IMPECCABILITATE

Status et difficultas quæstionis. — Certum est quod in Christi anima fuit liberum arbitrium, hoc est non solum libertas a coactione sed libertas a necessitate. Est definitum contra Calvinum, Lutherum et Jansenium, quod liberum arbitrium hanc utramque libertatem importat, cf. 3am propositionem Jansenii (Denz., 1094): «Ad merendum et demerendum in statu naturæ lapsæ non requiritur in homine libertas a necessitate, sed sufficit libertas a coactione». Id est: vera est propositio contradictoria: etiam in statu naturæ lapsæ requiritur in homine ad merendum et demerendum, non solum libertas a coactione seu spontaneitas, quæ in animali bruto existit, sed insuper li-

bertas a necessitate, seu indifferentia dominatrix electionis, sub directione judicii liberi, ut explicat sanctus Thomas, q. 6 de Malo, et alibi. Dicit etiam, III^a, q. 18, a. 4, ad 3^m: «Voluntas Christi licet sit determinata ad bonum, non tamen est determinata ad hoc vel ad illud bonum. Et ideo pertinet ad Christum *eligere per liberum arbitrium confirmatum in bono*, sicut ad beatos».

Et ubi non est præceptum nulla est difficultas, sic Christus libere elegit Petrum, ut vicarium suum, potiusquam Joannem.

Quod Christus habuerit liberum arbitrium est de fide, quia definitum est quod in Christo sunt duæ naturæ inconfusæ, et quod utraque natura retinet proprietates suas, facultates intelligendi et volendi et habet operationes suas (Denz., 148, 288).

Item definitum est quod libere meruit et satisfecit pro nobis (Denz., 122, 286, 319, 462, 794 sq.). Ad meritum autem ut dictum est, contra Jansenistas, requiritur liberum arbitrium, libertas a necessitate.

In his omnibus conveniunt omnes theologi catholici et rejiciunt doctrinam Jansenii, secundum quam, voluntas Christi fuit necessitata ad impletionem præcepti, cum sola libertate a coactione, quæ pro Jansenio, sufficiebat ad meritum.

Pariter certum est quod in Christo nunquam fuit peccatum sive originale, sive actuale, hoc est de fide, ut ostensum est supra, q. 15, a. 1. Imo secundum II Concilium Constantinopolitanum (Denz., 224) Christus fuit *impeccabilis etiam ante resurrectionem*.

Omnes theologi teneant quod sic Christus impeccabilis erat saltem de lege Dei ordinaria, ratione triplici; scil. unionis hypostaticæ, plenitudinis gratiæ habitualis inamissibilis, et visionis beatificæ. Ino, ut supra dictum, q. 15, thomistæ contra Scotistas tenent quod, si Deus per potentiam absolutam a Christo removeret gratiam habitualem et visionem beatam, adhuc Christus esset impeccabilis (et non solum impeccans) ratione unionis hypostaticæ. Alioquin enim peccatum refunderetur in ipsum Verbum, prout actiones sunt suppositorum seu eliciuntur a supposito.

Sic Christus jam in terris erat absolute impeccabilis tripliciter: 1^o propter gratiam unionis; 2^o propter plenitudinem gratiæ habitualis inamissibilem, ut consequentiam unionis; 3^o propter visionem beatificam. Erat etiam impeccans de facto prout semper accipiebat gratiam efficacem ad recte agendum. In hoc ultimo puncto conveniebat cum B. Maria Virgine.

His omnibus admissis, magna oritur difficultas, scil. quomodo salvetur Christi libertas a necessitate, in actibus præceptis, cum ejus absoluta impeccabilitate, quæ est plus quam impeccantia. Aut enim Christus *potuit* ab actu præcepto abstinere, et tunc potuit peccare, aut *non potuit* ab hoc actu abstinere, et tunc non fuit liber, libertate a necessitate, nec proinde meruit. Videtur quod Christi impeccabilitas et ejus libertas ad meritum requisita sint inconciliabiles; hæc autem duæ proprietates Christi certissime secundum fidem ad ipsum jam in terris pertinebant; totus Christianismus supponit et Christi impeccabilitatem et Christi meritum.

Juxta Sacram Scripturam enim constat ex una parte quod Christus vere fuit liber in moriendo, Joan., x, 17, 18: «Propterea me diligit Pater, quia ego pono animam meam, ut iterum sumam eam. Nemo tollit eam a me, sed ego pono eam a meipso, et potestatem habeo ponendi eam et potestatem habeo iterum sumendi eam: *hoc mandatum accepi a Patre meo*». Hæc verba exprimunt et libertatem Christi et præceptum divinum. Hoc rursus affirmat Christus apud Joan., xiv, 31: in fine sermonum in cænaculo: «Venit princeps mundi hujus et in me non habet quidquam; sed ut cognoscat mundus quia diligo Patrem, et *sicut mandatum dedit mihi Pater, sic facio*». Constat etiam quod mors Christi fuit vere meritoria (Rom., v, 19; Philipp., ii, 8; I Petri, ii, 21, etc.). Et ex alia parte certum est quod Christus fuit, non solum impeccans, sed absolute impeccabilis. Non poterat igitur inobedire; quomodo ergo obediebat cum libertate indifferentiæ.

De diversis sententiis propositis ad solutionem hujusce dubit¹. Hæc sententiæ reduci possunt ad tres:

1^a Quidam dixerunt Christus non accepit a Patre verum præceptum moriendi, ita Lorca, citans Paludanum, postea Pétan, Franzelin, et inter recentiores P. Billot, *De Incarnatione*, th. 29 et 30, etiam cum quadam modificatione, ut infra dicemus, P. de la Taille, *Mysterium fidei*, elucid. 7 et 8, p. 89, 95, 99.

Secundum hanc sententiam, Christus non fuit liber in rebus præceptis, sive juris naturalis, sive juris positivi, quia physice impossibile est comprehensorem velle non obedire.

2^a Sententia est quod Christus accepit a Patre præceptum determinans tantum substantiam mortis, non autem circumstantias temporis, modi, etc. (vel ut ait Tournely a præcepto dispensationem obtinere poterat Christus). Ita Vasquez, disp. 74, c. 5; de Lugo, disp. 26, sect. 7, n. 82; sect. 8, n. 102; Lessius, *De Summo Bono*, l. II, n. 185; hæc secunda sententia est eclectica tenet cum prima quod Christus non fuit liber in rebus præceptis et tenet tamen cum sequenti quod Christus accepit præceptum moriendi; et ad conciliationem inveniendam limitat præceptum ad substantiam operis.

3^a Sententia est quod Christus accepit a Patre verum et proprie dictum præceptum moriendi, determinans tum substantiam tum circumstantias ejus mortis, et quod tamen Christus libere, libertate non solum a coactione, sed a necessitate, se obtulit in cruce. Id est: hæc tertia sententia tenet contra duas præcedentes quod Christus fuit liber etiam in rebus proprie præceptis, tum juris naturalis, tum juris positivi. Ita thomistæ, et quodammodo sanctus R. Bellarminus, *De Justificat.*, l. V, c. 11, et Suarez, sed hi hoc explicant per scientiam mediam quam thomistæ non admittunt. Tenent thomistæ quod libertas impeccabilis Christi assimilatur libertati divinæ, quæ est simpli absolute libera et absolute impeccabilis, prout Deus quidem neces-

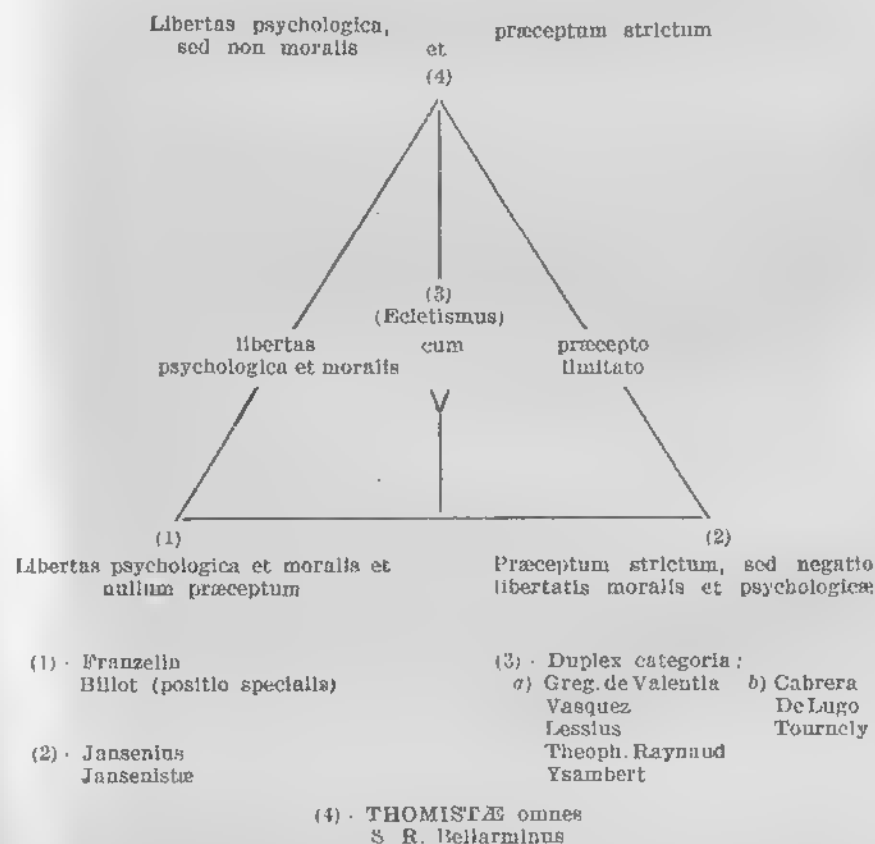
sario amat bonitatem suam secundum se, sed liberrime diligit eam ut est ratio diligendi creaturas (cf. I^a, q. 19, a. 2 et 3). Sed pro Deo non est præceptum.

Secundario vero dissentiant inter se thomistæ quoad regulationem electionis liberæ Christi, utrum potuerit regulari etiam a visione beata, an solum a scientia infusa; hoc examinabimus postea.

Sic apparet oppositio principalis harum sententiarum, prout duæ priores asserunt Christum non fuisse liberum in rebus præceptis, tertia vero hoc negat.

Sententiæ variæ

de concordia libertatis Christi cum præcepto divino
de morte in Cruce subeunda.



Momentum hujusce discussionis. — Thomistæ existimant quod est quid grave negare libertatem Christi in rebus præceptis, quia Christus est exemplar omnium virtutum et præsertim conformitatis cum voluntate divina præcipientis. Hæc negatio eis videtur quid omnino in-

¹ Cf. Dict. théol. cathol., art. Jésus Christ, col. 1297-1308 (A. Michet).

consideratum et quodammodo injuriosum Christo. Et geueratim nolunt altissima mysteria minuire ad inveniendam apparentem claritatem, quæ potius elongat a contemplatione rerum divinarum, quam ad eam disponat. In primis considerandum est quod fides est de *non visis*, ac pariter contemplatio procedens a fide viva, donis Spiritus Sancti illustrata.

Unde *quoad methodum* a theologo servandam in his rebus, notandum est initio quod 1^o non negandæ sunt nec minuendæ veritates certissimæ, scil. in quæstione præsentis Christi impeccabilitas et ejus libertas a necessitate. Hæc libertas Christi non est restringenda, cum sit exemplar vitæ nostræ et certo certius altissima similitudo libertatis Dei, quæ simul est summa et impeccabilis.

In conciliatione vero intima harum duarum veritatum certissimarum, non mirum est quod remanere debeat pro vobis obscuritas; non est obscuritas inferior, scil. incoherentiæ vel absurditatis, sed superior ipsius mysterii, quod est objectum fidei et contemplationis. Ita in quæstione de prædestinatione, ex una parte certum est quod Deus impossibilia non jubet, et reddit salutem omnibus realiter possibilem; ex alia parte certum est quod, cum amor Dei sit causa bonitatis rerum, nullus esset alio melior, si non magis diligereetur a Deo, ut ostendit sanctus Thomas, 1^a, q. 20, a. 3 et 4. Intima autem conciliatio harum duarum veritatum est absconclita, quia est conciliatio summæ misericordiæ, summæ justitiæ et supremæ libertatis in Deitate; hæc intima conciliatio non potest videri quin videatur Deitas ipsa per visionem beatificam.

Thomismus non timet logicam, nec mysterium: et per logicam ducitur ad altissima dei mysteria. Sic in his mysteriis pulchrum apparet clara-obscurum.

Examinandæ sunt duæ primæ sententiæ, pro quibus Christus non fuit liber in rebus præceptis.

* * *

1^o Christus habuit ne veram obligationem moriendi, ortam ex præcepto Patris?

Status quæstionis. — Hoc negaverunt, Lorca, Pétau, Franzelin, Billot et de la Taille, quia, ut aiunt, Christus non finisset liber, nam, ut impeccabilis, non poterat huic præcepto non obedire. Unde tenent quod Dens, *secluso præcepto*, quo necessitatus fuisset Christus, in sua præscientia disposuit ac decrevit ordinem illum in quo cognovit et Judæos, ex propria malitia, occisuros Christum, et Christum, per conformitatem ad divinum beneplacitum (non obligatorium) crucem libere amplecturum. P. de la Taille (*Mysterium Fidei*, elucidatio 7 et 8, p. 89-93 sq.) concedit tamen thomistis Christum habuisse veram obligationem moralem moriendi, sed, juxta ipsam, hæc obligatio non orta est ex mandato Patris, Christus eam *contraxit sese offerendo Patri ad mortem pro nobis in ultima cœna*. Ita quædam animæ generosæ accipiunt a Deo inspirationem per modum consilii, non mihi

gationis, sese offerendi in holocaustum simul cum Christo, pro salute peccatorum, et non contrahunt obligationem nisi post liberam acceptationem hujusce inspirationis diviniæ, v.g. faciendo votum victimæ.

Respondetur cum Thomistis: Christus habuit veram obligationem moriendi, ortam ex præcepto Patris.

Probatur ex Sacra Scriptura. — Pluribus locis, Sacra Scriptura loquitur de præceptis Christo impositis, speciatim de præcepto moriendi, et juxta regulam generalem a sancto Augustino traditam et a theologis communiter admissam, verba Sacræ Scripturæ sunt in proprio sensu accipienda, quando nullum sequitur inconveniens.

Legitur autem apud Joann., x, 17-18: «Propterea me diligit Pater, quia ego pono animam meam, ut iterum sumam eam. Nemo tollit eam a me, sed ego pono eam a meipso, et potestatem habeo ponendi eam et potestatem habeo iterum sumendi eam: *hoc mandatum accepi a Patre meo*». Verba ἐντελλω, ἐντολή, quibus utitur Jesus ad affirmandum præceptum Patris (Joan., x, 18; xiv, 31) sunt semper in N. T. termini technici ad significanda præcepta divina proprie dicta (cf. Matth., v, 19; xxii, 36). Nulla est ratio dicendi: hoc est mandatum improprie dictum; alioquin semper dici posset quando in Scriptura agitur de præcepto: non esse præceptum proprie dictum. Insuper hæc verba dicuntur a Christo, antequam se offerat Patri ad mortem pro nobis in ultima cœna, ergo Christus non contraxit obligationem moriendi ex hac oblatione posteriori, sed ex mandato Patris. In «claro obscurum» non negandum est id quod est clarum, alioquin mutatur mysterium, et loco ejus superioris obscuritatis, ponitur inferior obscuritas incoherentiæ aut contradictionis.

Item apud Joannem, xiv, 31, post cœnam: «Venit princeps hujus mundi, et in me non habet quidquam; sed ut cognoscat mundus, quia diligo Patrem et *sicut mandatum dedit mihi Pater, sic facio*». Agitur proprie de præcepto moriendi pro salute nostra.

Item apud Joannem, xv, 10: «Si præcepta mea servaveritis, manebitis in dilectione mea, *sicut et ego Patris mei præcepta servavi et maneo in ejus dilectione*. In hoc textu Christus eodem modo vocat præcepta sibi a Patre imposita, et ea quæ ipse Apostolis imposuit; hæc autem erant præcepta proprie dicta, ergo pariter præcepta a Patre Christo imposita; sic Christus fuit *exemplar obedientiæ perfectæ*. Insuper in hoc textu non solum agitur de præcepto moriendi, sed de omnibus præceptis Patris quæ servavit Christus, et servavit quidem libere ac meritorie pro nobis. Cum hoc textu videtur incoheribilis thesis quæ affirmat: Christus non fuit liber in rebus præceptis. Plura autem ex his præceptis, ea scil. quæ sunt juris naturalis, autecerunt spontaneam Christi oblationem.

Item apud Lucam, xxii, 22: «Filius hominis, sicut definitum est, vadit». Ibidem, xx, 42: «Jesu in horto Olivarum ait: «Pater, si vis, transfer calicem istum a me; *verumtamen non mea voluntas, sed tua fiat*»». — Act., iv, 28; Hebr., x, 5-7: «Christus ingrediens mundum dicit: «Hostiam et oblationem voluisti, corpus autem aptasti mihi;

holocaustomata pro peccato non tibi placuerunt. Tunc dixi: *Ecce venio; in capite libri scriptum est de me ut faciam, Deus, voluntatem tuam*" u. — Item Ps., xxxix, 8. Agitur de voluntate proprie dicta, non solum de simplici consilio oblationis faciendæ pro salute nostra.

Unde exclusio præcepti divini videtur impossibilis cum prædictis Sacræ Scripturæ testimoniis.

Confirmatur: Ex aliis textibus Sacræ Scripturæ de obedientia Christi. Ad Phil., ii, 8: «*Humiliavit semetipsum factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis*». Rom., v, 19: «*Sicut per unius inobedientiam peccatores constituti sunt multi, ita per unius obedientiam justi constituti sunt multi*». Agitur in his textibus de vera et proprie dicta obedientia sicut de vera inobedientia, non est ratio ad hoc negandum. *Obedientia autem proprie dicta habet pro objecto formali superioris præceptum proprie dictum*, non vero ejus consilium; consilium enim per se non ligat, nec est superioris qualis et ut a non superiore distinguitur: æqualis enim, imo et inferior, potest æque consilium dare sicut superior.

Denique in citato textu Ep. ad Rom., v, 19: obedientia Christi opponitur inobedientiæ Adæ, quæ erat per aversionem a præcepto proprie dicto; ergo agitur de obedientia proprie dicta, quæ est per conversionem ad præceptum proprie sumptum.

Addendum est quod, recurrere ad consilium non juvat ad salvandam libertatem Christi, nam repugnat etiam summæ Christi sanctitati enim potuisse omittere aut negligere Dei Patris consilia, præsertim consilia æterno decreto inuixa et ad salutem hominum ordinata, sicut ad majorem Dei gloriam. Imo sublato omni præcepto², remanet mortem Christi cum omnibus suis circumstantiis esse a Deo voluntate absoluta prædefinitum (Act., iv, 28); Christusque sciebat hanc voluntatem, cui non minus repugnabat non conformari, quam peccare.

Probatur ratione theologica duplici quod non negandum est præceptum:

1^a *ratione theologica, probatur directe ex ipsa notione præcepti quod præceptum non tollit libertatem psychologiam.*

- Omne præceptum datur ad actum libere adimplendum; sic frustra et stulte præciperetur igni ut comburat, cordi ut moveat; proinde præceptum quod libertatem psychologiam obedientis destrueret, suam propriam naturam præcepti destrueret.
- Atqui præceptum moriendi pro nobis non amisit naturam suam ex hoc quod Christus erat impeccabilis.
- Ergo hoc præceptum moriendi non potuit auferre psychologiam libertatem Christi, seu liberum arbitrium ejus quoad actum ad quem inclinabat.

² Si Deus solum permisisset crimen Judæorum contra Jesum, sicut permisit persecutiones contra martyres, mors Christi infallibiliter etiam evenisset, et Christus debuisset acceptare hanc consequentiam permissionis divine.

Major: est omnino certa nam præceptum tollit quidem libertatem moralem prout reddit illicitum actum oppositum, sed non tollit libertatem psychologiam, imo eam requirit, exigit nempe liberam adimplentionem rei præceptæ.

Minor pariter est certa, ita præceptum a Deo datum angelis beatis ad aliquod ministerium, non amittit suam naturam præcepti ex hoc quod angeli beati peccare non possunt. Et libere hoc præceptum adimplent, prout objectum ejus non est quid ex omni parte bonum necessitans voluntatem eorum. Sic objectum hujusce præcepti differt ab ipso Deo clare viso.

2^a *ratio theologica:* Si præceptum proprie dictum moriendi pro nobis destruxisset Christi libertatem et meritum, pariter præcepta naturalia, et sic Christus non fuisset liber nec meruisset in observatione omnium præceptorum juris naturalis.

Atqui hoc affirmare est limitare libertatem et meritum Christi sine fundamento, ac modo indebito, imo, ut videtur, Christo injurioso; quia sic Christus non fuisset amplius exemplar omnium virtutum.

Nullo modo limitandum est meritum Christi, superat e contrario id quod concipimus; nec limitanda est proinde ejus libertas, quæ est perfecta imago libertatis summæ et impeccabilis Dei. Unde non negandum est præceptum.

* * *

2^o Ad quid se extendebat præceptum moriendi pro nobis?

Utrum solum ad substantiam mortis subeundæ, an etiam ad circumstantias temporis, loci, modi, etc.

Ut notavimus, Vasquez, de Lugo, Lessius dicunt: se extendebat solum ad substantiam mortis subeundæ. Sic pro illis Christus non fuit liber nisi circa mortis circumstantias, et meruit non ex eo præcise quod mortuus sit, sed solum ex eo quod mortuus sit tali loco, tali tempore, tali modo.

Præceptum enim pro his theologis aufert libertatem Christi impeccabilis.

Thomistæ contrariam sententiam sic probant:

1^o *Ex Sacra Scriptura:* Phil., ii, 8: «*Factus est obediens usque ad mortem, mortem autem crucis...* propter quod et Deus exaltavit illum». Ergo obedientia Christi se extendebat usque ad hunc modum moriendi, scil. in cruce. Item quoad alias circumstantias apud Mattheum, xxvi, 56, Christus postquam comprehensus est a Judæis in nocte passionis, ait: «*Hoc totum factum est, ut adimplerentur Scripturæ prophetarum*». Item quoad tempus apud Joann., xiii, 1: «*Ante diem festum Paschæ, sciens Jesus quia venit hora ejus ut transeat ex hoc mundo ad Patrem, cum dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos*».

2^o *Ecclésiæ doctrina* semper affirmavit quod Christus meruit salutem nostram, per mortem et passionem suam, et non solum per

circumstantias suae mortis. Hoc fundatur in multis locis Sacrae Scripturae etiam Veteris Testamenti v.g. Isaia, LIII, 10: « Si posuerit pro peccato animam suam, videbit semen longævum ». Concilium Tridentinum dicit: quod Christus « sua sanctissima passione in ligno crucis nobis justificationem meruit » (Denz., 799, 800). Omnes fideles semper tribuerunt redemptionem nostram ipsi morti Christi, et non solum circumstantiis ejus.

3° *Ratione theologica*, rursus dicendum est quod, praeceptum quod tolleretur libertatem psychologiam, suam propriam naturam destrueret, cum ordinetur ad actum libere adimplendum. Item sequeretur quod Christus non meruisset per obedientiam, quia non fuisset liber circa rem praeceptam, ut praeceptam, nec proinde circa praecepta juris naturalis.

Nec dici potest quod praeceptum moriendi fuit impositum Christo, sub conditione, quod, quando vellet, posset dispensationem obtinere, ut vult Tournely. Sic enim meritum obedientiae in Christo aut omnino evacuaretur, aut saltem valde attenuaretur; vix namque ulla est obedientia subditi cujus arbitrio relinquitur ut possit ad libitum dispensationem obtinere. Insuper opus redemptionis nostrae relunderetur in voluntatem humanam Christi magisquam in voluntatem divinam, quod est inconveniens.

Denique *praecepta naturalia* non pendebant ab acceptatione Christi, nec dispensationem patiebantur et tamen ea servavit libere et meritorie, dicens: Joan., xv, 10: « Si praecepta mea servaveritis, manebitis in dilectione mea, sicut et ego Patris mei praecepta servavi ».

Unde duae primae sententiae praedictae 1° nullum habent fundamentum in Sacra Scriptura, e contrario potius opponuntur testimoniis sacris; 2° falso supponunt praeceptum destruere libertatem psychologiam, quam e contrario supponit; 3° inutiles sunt ad conciliandam libertatem Christi cum ejus impeccabilitate circa praecepta juris naturalis; 4° indebite limitant libertatem et meritum Christi, qui non amplius exemplar esset omnium virtutum, ac praesertim perfectae obedientiae. Sic difficultatem non solvunt sed eam effugiunt. Nec ascendunt ad quandam mysterii intelligentiam. Sed potius descendunt ad conceptiones mere humanas. Sic quaeritur veritas minus per penetrationem principiorum, quam per translocationem quasi mechanicam elementorum problematis.

* * *

3° *Quaeritur principaliter: Quomodo stantibus praeceptis juris naturalis, et proprio praecepto moriendi, Christus impeccabilis libere, libertate non solum a coactione sed a necessitate, et meritorie obediit?*

Factum concordiae libertatis Christi cum ejus impeccabilitate stante praecepto exprimitur in ipsis verbis Domini apud Joan., x, 17: « Ego pono animam et iterum sumo eam: nemo tollit eam a me, sed ego pono eam a meipso, et potestatem habeo ponendi eam (ecce liber-

tas) et potestatem habeo iterum sumendi eam. *Hoc mandatum accepi a Patre meo* ».

Difficultas quoad explicationem hujus concordiae est, ut diximus initio: aut Christus potuit ab actu praecepto abstinere, et sic potuit peccare, aut non potuit ab hoc actu praecepto abstinere, et sic non fuit liber, nec meruit.

Prænotanda. — Ad solutionem hujus difficultatis, stante praecepto, plura sunt prænotanda.

1) *Sola libertas exercitii sufficit ad salvandam essentiam liberi arbitrii*, quia per illam homo est sufficienter dominus sui actus, quam potest ponere, vel non ponere. Ad essentiam liberi arbitrii non requiritur libertas specificationis, sive contrariae (scil. amare et odisse), sive disparatae (eligere hoc medium ad finem, vel aliud).

2) *Potentia et libertas peccandi non requiritur ad veram libertatem arbitrii*, sed est potius signum libertatis, ut morbus est signum vitae; hæc libertas peccandi est forma defectibilitatis nostrae et igitur imperfectio in libertate. Sic nullo modo invenitur in Deo, nec in beatis. Deus est simul summe liber et absolute impeccabilis; libertas autem humana Christi debet esse perfectissima imago libertatis divinae. Hoc maxime considerandum est³: Deus impeccabilis non habet libertatem nisi in ordine boni, sed liberrime creavit; est quædam convenientia quod creet, prout bonum est diffusivum sui, sed quod creet liberrime, ita ut non fuisset Deus minus bonus, nec minus sapiens, si non creasset; non est melior ex hoc quod universum creavit, et quod misit ad nos Filium suum Unigenitum.

3) *Non obedire potest sumi aut privative, aut solum negative*. *Privative* significat omissionem obedientiae ut debitæ, seu peccatum inobedientiae, et hoc est proprie igitur *inobedire*, potiusquam non obedire. *Negative* autem significat simplicem absentiam obedientiae, quasi sicut in eo cui nihil præcipitur, sed v.g. dormit; et hoc est potius *non obedire* quam *inobedire*. *Inobedire privative* est componere omissionem obedientiae cum praecepto, dum *inobedire negative* et non ponere actum, abstrahendo a praecepto. Gallice « désobéir » dicit plus quam « ne pas obéir ».

Ita in Deo *non conservare creaturam in bono* et permittere initium primi peccati est quid *non bonum*, sed non est malum poenae; e contrario denegatio divinae gratiae efficacis est *pœna*, praesupponens malum culpæ, saltem initium primi peccati⁴. In omnibus his

³ Unde sanctus Thomas definit libertatem (I^a, q. 62, a. 8, ad 3): facultas electiva mediorum « servato ordine finis » sed « quod eligat aliquid divertendo ab ordine finis, quod est peccare, hoc pertinet ad defectum libertatis... sicut ad virtutem intellectus pertinet ut ad diversas conclusiones procedere possit, secundum principia data: sed quod in aliquam conclusionem procedat, praetermittendo ordinem principiorum, hoc est ex defectu ipsius ». Item I^a, q. 83, a. 4, c.

⁴ Hæc distinctio est magni momenti; ea omissa est periculum ponendi poenam ante initium culpæ, dum poena non potest infligi nisi propter culpam, et de delectaretur ad Calvinismum.

quæstionibus difficillimis, oportet bene distinguere *negationem* a *privatione*. Malum autem est privatio boni debiti, sic *negatio boni non debiti* non est malum, v.g. non conservare hic et nunc in bono talem creaturam; Deus enim non tenetur conservare in bono omnem creaturam, alioquin non posset permittere peccatum, quod fieret impossibile, et id quod est defectibile nunquam deficeret.

Unde, quoad Christum *impeccabilem*, dicendum est quod *non poterat inobedire privative*, quia sic potuisset peccare. Et non solum nunquam peccavit de facto, sed non poterat peccare, erat non solum impeccans, sed absolute impeccabilis, sicut non solum inerrans, sed infallibilis.

Restat examinandum: an potuerit inobedire *negative*, præcise a præcepto, bene considerata distinctionem inter privationem et negationem.

4) Supponitur quod *mors in cruce* pro salute nostra secundum se non habet ex intrinsecis *necessariam connexionem* hic et nunc cum voluntate Christi, nec cum ejus beatitudine. In hoc differt ab aliis objectis quæ ex necessitate movent quoad specificationem, ut esse, vivere et intelligere, si considerantur secundum se, absque aliquo incommodo annexo.

5) Supponitur quod *præceptum* est quid *mere extrinsecum voluntati*, camque nullatenus interius immutat; ita ut voluntas quæ ante præceptum supponitur psychologicè libera, adveniente præcepto, remaneat psychologicè libera, cum non detur *præceptum de necessariis*. Imo supponitur Deum præcipiendo mortem Filio, simul voluisse ut illam subiret libere obediendo et merendo. Præceptum datur enim ad actum libere adimplendum, et si hanc libertatem destrueret, ut dictum est, suam propriam naturam destrueret. Distinctio inter libertatem psychologicam et libertatem moralem est distinctio sensus communis, quæ ab omnibus intelligitur: præceptum enim moraliter obligando, *moraliter ligat*, ita ut actus oppositus sit illicitus seu prohibitus, sed præceptum non tollit *libertatem psychologicam* (sive quoad exercitium, sive quoad specificationem), et hæc libertas psychologica seu liberum arbitrium remanet sive in peccato libero contra præceptum, sive in libera adimplitione ipsius præcepti.

6) Supponuntur communes distinctiones thomistarum in materia de auxiliis, scil. *necessitatis consequentiæ* seu hypotheticæ et *necessitatis consequentis* seu absolutæ, necnon sensus divisi et compositi, quæ distinctiones dantur ab ipso sancto Thoma, I^a, q. 14, a. 13, ad 2^{um} et ad 3^{um}, ubi ostendit quod si video Petrum currentem, necesse est quod currat, necessitate consequentiæ, non vero consequentis, nam libere currit; sed necesse est quod currat dum currit, et dum video eum currere, quia ut ait Aristoteles, I Perihermeneias, c. 9 (lect. 15 sancti Thomæ) « omne quod est, dum est, necesse est esse ».

Item necesse est quod Petrus sedeat dum sedet, scil. non potest componere sessionem et stationem, seu simul sedere et non sedere in seorsum composito; sed dum sedet potest stare, in sensu diviso, scil.

sedendo retinet potentiam realem staudi, non vero actum standi; item dormiens retinet potentiam realem videndi et non est cæcus.

Restat videre igitur: an Christus impeccabilis potuerit inobedire *negative*, in sensu diviso; ita ut, quando obediebat, actus ejus obedientiæ fuerit necessarius necessitate consequentiæ seu hypothetica, non vero necessitate consequentis seu absoluta.

His suppositis ostendendum est quid sit libertas impeccabilis Christi:

1° *per respectum ad libertatem impeccabilem Dei* cujus est purissima imago creata, et

2° *per respectum ad præcepta*, speciatim ad præceptum moriendi pro salute nostra.

* * *

De libertate impeccabilis Christi ut est purissima imago impeccabilis libertatis increatæ.

Deus, ut patet, nullo modo habet libertatem peccandi, scil. sese avertendi a seipso, a sua bonitate infinita quam necessario diligit, et tamen summa libertate gaudet in ordine boni, per respectum ad suam bonitatem ut est ratio diligendi creaturas, seu ad suam bonitatem communicandam, diffundendam, ac manifestandam. Ilæc sunt de fide (cf. Concilium Vaticanum; Denz., 1783).

In hoc quidem est mysterium, scil. *quamvis fuerit vere conveniens quod Deus creaverit mundum*, prout hominum et præsertim summum bonum est suipsius diffusivum, tamen Deus ita liberrime creavit, ut potuisset optime non creare, *non fuisset inconveniens si non creasset*; quidquid dicat Leibnitzius, Deus, si non creasset, non fuisset minus sapiens, nec minus bonus*. Nec est major aut melior Deus ex hoc quod creaverit universum orbem. « Dieu n'est pas plus grand pour avoir créé l'univers » (Bossuet).

Item quamvis fuerit vere conveniens quod Deus elevaverit humanam genus et angelos ad vitam gratiæ, potuisset eos non elevare; item quamvis fuerit vere conveniens quod Deus miserit Filium suum in mundum ad redemptionem nostram, potuisset Incarnationem redemptionem non velle.

Sanctus Thomas explicat duos aspectus hujusce mysterii libertatis increatæ, in I^a, q. 19, a. 2 et a. 3.

Convenientia creationis sicut convenientia Incarnationis apparet ex hoc quod bonum est diffusivum sui. Ut dicit sanctus Thomas, I^a, q. 19, a. 2: « Si res naturales, in quantum perfectæ sunt, summum bonum aliis communicant, multo magis pertinet ad voluntatem divinam ut bonum suum aliis per similitudinem communicet, secundum quod

* Hoc longe exposuimus in libro *« Dieu »,* p. 657-672.

possibile est». Item III^a, q. 1, a. 1, ad manifestandam possibilitatem et convenientiam incarnationis.

Hæc convenientia creationis fundata in prædicto principio tanta videtur ut Leibnitzius dixerit et plures philosophi ante illum: Si Deus non creasset, non fuisset infinite bonus, nec infinite sapiens.

Tamen de fide est quod «Deus liberrimo consilio suo creavit» ut dicit Concilium Vaticanum (Denz., 1783). Et hoc sic explicatur a sancto Thoma, I^a, q. 19, a. 3: «Voluntas divina necessariam habitudinem habet ad bonitatem suam, quæ est proprium ejus objectum. Unde bonitatem suam esse Deus ex necessitate vult... Alia autem a se Deus vult, in quantum ordinantur ad suam bonitatem, ut in finem... Unde cum bonitas Dei sit perfecta et esse possit sine aliis, cum nihil ei perfectiouis ex aliis accrescat, sequitur quod alia a se eum velle non sit necessarium absolute». Item ad 5, et I contra Gentiles, c. 82, c. 76.

Unde possumus conficere hoc argumentum:

- Deus est liber, non ad diligendam bonitatem suam in se, sed per respectum ad suam bonitatem ut est ratio diligendi creaturas, quæ nullum jus habent ad esse. Et cum Deus sit in se infinite bonus et sapiens, non fit *melior* ex hoc quod voluerit liberrime creare. Sic summa libertate gaudet, ac simul impeccabilitate, scil. summa libertate in ordine boni tantum.
- Atqui voluntas humana Christi est purissima imago voluntatis increate, prout est voluntas humana Filii Dei incarnati.
- Ergo voluntas humana Christi debet esse pariter simul *impeccabilis et liberrima*, non quidem per respectum ad bonitatem divinam in se consideratam et clare visam, sed per respectum ad bonitatem divinam, ut est ratio diligendi creaturas. Et non mirum est quod in hoc sit mysterium sicut in libertate increata.

Id est: Christus, ut homo, non habuit libertatem peccandi, quæ est forma quædam defectibilitatis nostræ. Vere fuit non solum impeccans, sed absolute impeccabilis tripliciter:

1) ratione unionis hypostaticæ; 2) ratione plenitudinis gratiæ inamissibilis, ut est consequentia unionis; 3) ratione visionis beatificæ.

Proprie, ratione visionis beatificæ, diligebat necessario, per actum spontaneum quidem sed supra libertatem, bonitatem divinam clare visam in se consideratam; sed, sicut Deus ipse, libere diligebat bonitatem divinam ut est ratio diligendi creaturas. Mysterium quidem est quod, pro Deo, creatio sit ita conveniens quod non-creatio non esset inconveniens, et est mysterium simile in voluntate humana Christi.

Attamen remanet specialis difficultas explicanda, nam pro Deo, quamvis sit convenientia creandi, non datur præceptum. E contrario Christus tenebatur obedire præceptis Patris sui etiam præcepto moriendi pro salute nostra. Facile quidem intelligitur quod, sicut Deus liberrime dirigit quos vult ad vitium aeternum, Christus libere elegit

et vocavit tales piscatores potiusquam alios ad gratiam apostolatus. Sed valde difficile est intelligere quomodo fuit liber *in observatione præceptorum Patris sui*. Tota difficultas enim est de præcepto ut dicimus; si enim Christus *potuit abstinere* ab actu præcepto, *potuit peccare*, fuit forte impeccans sed non impeccabilis; si autem *non potuit abstinere* ab actu præcepto, tunc non fuit liber, nec proinde meruit pro vobis. Hæc sunt thermopylæ theologiæ, sicut ad defensionem conciliationis præscientiæ cum libero arbitrio, præsertim cum vera culpabilitate peccatoris.

* * *

Solutio: Christus impeccabilis remansit liber per respectum ad præcepta Patris sui, speciatim ad præceptum moriendi pro salute nostra.

Argumentum ad conciliandam libertatem Christi impeccabilis cum præceptis ad hoc reducitur:

Præceptum propriè dictum tollit quidem libertatem moralem, prout constituit obligationem, non vero tollit libertatem psychologiam, imo de se ordinatur ad actum libere adimplendum, et si hanc libertatem psychologiam destrueret, præceptum suam propriam naturam destrueret.

Atqui Christus ante præceptum habet libertatem psychologiam impeccabilem (quæ est, ut dictum est, purissima imago libertatis increate circa ea quæ non ex necessitate et intrinsece connectuntur hic et tunc cum beatitudine).

Ergo hæc libertas psychologica non destruitur a præceptis Patris, alioquin hæc præcepta suam propriam naturam destruerent.

Major patet ex prædictis.

Explicatur minor: Equidem Christus non libere, sed necessario amat Deum clare visum, ut ultimum finem, et media quæ ex se intrinsece habent necessariam connexionem hic et nunc cum isto fine, ut esse; vivere, intelligere, sed libere amat media quæ habent solum accidentalem connexionem cum fine ultimo ex præcepto extrinseco. Hæc enim media, attentis præcise meritis objecti, non infallibiliter alliciunt appetitum sicut Deus clare visus. Ex præcepto quidem habetur iudicium speculativo-practicum: hoc est faciendum^a; sed iudicium pratico-practicum: scil. mors crucis hic et nunc simpliciter diligenda est, remanet indifferens, ex meritis objecti; non est enim

^a Iudicium speculativo-practicum et iudicium pratico-practicum distinguuntur sicut in commune effatum: «Video meliora, proboque (iudicium speculativo-practicum), deteriora sequor (ultimum iudicium pratico-practicum et electio)». Ultimum iudicium pratico-practicum, immediate dirigens electionem, non semper est conforme cura iudicio speculativo-practico, et supponit jam eventum affectum ad rem eligendam; deficiente hoc actuali affectu iudicium pratico-practicum, ut patet in effato electo et in quolibet peccato, non conforme est cum iudicio speculativo-practico, ex quo habetur advertentia in peccato.

objectum ex omni parte bonum, sed est bonum sub aliquo aspectu ut quid utile ad salutem hominum, et ut quid præceptum, et est non bonum sub alio propter atrocitatem doloris.

Ad hoc iudicium practico-practicum efformandum: mors crucis est hic et nunc simpliciter diligenda, oportet quod sit actualis affectus ad holocaustum offerendum, seu quod sit *interventio voluntatis liberæ*; sed hæc interventio voluntatis Christi semper est ut oportet, quia voluntas Christi impeccabilis est *absolute recta*. Unde hoc ultimum iudicium practicum et electio subsequens non sunt necessaria, nisi necessitate consequentiæ seu infallibilitatis, non vero necessitate consequentis. Remanet igitur libertas exercitii inter velle obedire, et non velle obedire *negative*, seu recusare mortem secundum se, non tamen inter velle obedire et non velle obedire *privative*, seu recusare mortem ut præceptam. Ex ipsa experientia satis clare apparet distinctio inter inobedire *negative* et inobedire *privative*. Si enim aliquis superior jubeat religioso obedientissima aliquid vere durum, v.g. ut non longum iter faciat ad ultimam absolutionem dandam filio suo spirituali dilectissimo, quem alter sacerdos assistere poterit, tunc hic obediens religiosus potest habere legitimam tristitiam quia valde dulce esset pro illo assistere suum filium spiritualem moriundum qui ad eum clamat; attamen, quia est obediens, nequidem inclinatur ad eundem *contra præceptum*, id est *ad inobediendum privative*. E contrario alter religiosus minus obediens in hoc casu, non solum legitimam tristitiam sentiret, sed inclinaretur ad inobediendum *privative*, et forte tentationi non satis resisteret.

Bonus religiosus vellet hoc *ministerium secundum se* adimplere, non vero hoc *ministerium ut prohibitum*. Pariter Christus potuit recusare mortem secundum se et de ea tristis fuit, non vero potuit recusare mortem ut præceptam nec fuit tristis de ea ut præcepta. Hæc igitur distinctio non est subtilis ludus verborum, sed manifestum fundamentum habet in re psychologica.

Hoc problema quoad nos illustratur ex duplici exemplo altissimæ obedientiæ, scil. obedientiæ Abrahamæ et Beatæ Mariæ Virginis in Calvario.

Quando Abraham debuit sese præparare ad immolationem filii sui, nequidem cogitavit de possibilitate *inobediendi*; statim se disposuit ab obediendum. Optime tamen vidit quod objectum hujusce actus erat sub uno aspectu bonum, quia a Deo postulatum, et sub alio aspectu non bonum, imo repugnans naturali amore paterno. Ad ferendum igitur ultimum iudicium practicum determinatum, scil. « hoc est mihi *hic et nunc bonum*, non solum secundum quid, sed *simpliciter*, et faciendum, quamvis sit difficillimum », ad ferendum hoc ultimum iudicium practicum, quo dirigitur electio, debebat intervenire libera voluntas Abrahamæ, ut prævaleret primus aspectus objecti supra alterum; sed sub motione gratiæ efficacis voluntas Abrahamæ *recte* intervenit, libere quidem et heroice. Poterat obedire et non obedire *negative*; imo, quia non erat impeccabilis, poterat inobedire *privative* per actum inobediendi aut saltem per peccatum amissionis, *sed nequidem de hoc cogitavit*; statim sancte et mundo valde merito ille obedivit

ut in posterum fieret exemplum heroicæ obedientiæ sicut perfectæ fidei.

In hoc verificatur adhuc id quod dicitur de libero arbitrio in viginti quatuor thesibus thomisticis propositis a S. Congregatione Studiorum, anno 1916, 21^a propositio: « Voluntas in electione libera sequitur iudicium rationis, sed quod hoc iudicium sit *ultimum* (et non subsumatur aliud oppositum) hoc facit libera voluntas » acceptando aut non acceptando hanc intellectualem directionem.

Aliud exemplum heroicæ obedientiæ datum est a Beata Maria Virgine in Calvario. Quando debuit consentire immolationi Filii sui, nequidem cogitavit de possibilitate inobediendi vel deliberate orandi in sensu contrario. Optime tamen vidit quod objectum hujusce actus obedientiæ erat sub uno aspectu bonum pro salute nostra, et sub alio aspectu durissimum pro materno corde suo. Ad ferendum ultimum iudicium practicum, quo dirigitur electio, debebat intervenire libera voluntas Beatæ Mariæ Virginis, ut prævaleret unus aspectus objecti supra alterum. Sed sub motioni gratiæ efficacis et cum speciali assistentia Spiritus Sancti, qua præservabatur ab omni peccato etiam levissimo, voluntas Beatæ Mariæ Virginis *recte* intervenit, libere quidem et heroice, ita ut in perpetuum fieret martyr Regina.

His duobus exemplis quoad nos illustratur problema de impeccabili libertate Christi, quæ magis ac magis apparet ut perfectissima imago impeccabilis libertatis ipsius Dei. Est libertas in ordine boni tantum et non in ordine mali; « libertas nempe confirmata in bono », ut optime sed brevissime dixerat sanctus Thomas in præsentī articulo.

Confirmatur: Si hoc non esset verum, beati non conservarent libertatem circa ea quæ non ex necessitate et intrinsece cum beatitudine connectuntur. Communiter autem theologi tenent, quod beatus, v.g. sanctus Dominicus, diligendo necessario bonitatem Dei clare visam, diligit libere hunc filium suum in terra viventem, et libere pro illo orat ad hanc vel illam gratiam ei obtinendam. Imo etiamsi Deus præcipiat sancto Dominico ut oret pro isto religioso, adhuc sanctus Dominicus libere orat pro eo, quia præceptum ordinatum ad actum libere adimplendum, libertatem psychologicam hujusce actus destruere non potest, suam propriam naturam præcepti destrueret. Sic omnes beati sunt impeccabiles, et tamen circa quædam conservant libertatem, sed in ordine boni et non mali. Ita Christus jam in terris. Sed sancti non amplius merentur quia non sunt amplius viatores.

Solvuntur objectiones.

Stante præcepto moriendi pro nobis, Christus impeccabilis non libere abedivit. Ergo falsa est thesis. Probo:

1^a Obectio. — Aliquis libere vult aliquid, quando potest illud non velle. Atqui, stante præcepto moriendi, Christus impeccabilis

nun potuit mortem non velle. Ergo, stante præcepto moriendi, Christus impeccabilis non libere obedivit.

Respondetur: Distinguo majorem: ... quando potest illud non velle saltem sub uno aspectu, concedo; requiritur quod semper sub omni aspectu possit illud non velle, nego. — Contradistinguo minorem: Christus... non potuit non velle mortem ut præceptam, concedo; mortem secundum se, nego. — Erat enim objectum non ex omni parte bonum, et præceptum superadditum non mutabat naturam hujusce objecti, et, tollendo libertatem moralem per ipsam obligationem, non tamen tollebat liberum arbitrium.

Instantia. — Atqui Christus, stante præcepto, nec potuit mortem secundum se non velle, ergo remanet difficultas.

Probo: Christus impeccabilis non poterat inobedire. Atqui, si, stante præcepto moriendi, non voluisset mortem secundum se, inobediisset. Ergo, stante hoc præcepto, non potuit mortem secundum se non velle.

Respondetur: Distinguo majorem: Christus impeccabilis non poterat inobedire *privative*, concedo; *negative*, nego. — Contradistinguo minorem: ita inobediisset *negative*, concedo; *privative*, nego.

Explico: Ut impeccabilis quidem non habebat potentiam peccandi, nequidem peccato omissionis, sed hæc libertas quoad specificationem contrariam inter bonum et malum non requiritur ad libertatem arbitrii. Sed potuit non obedire *negative*, quia præceptum superveniens, ut dictum est, tamquam voluntati extrinsecum, eam non psychologicè immutat et datur ad actum libere adimplendum. — Nequidem Christus potuit peccare in sensu diviso (sicut nos), sed potuit non obedire *negative*.

2^a Instantia. — Atqui Christus non potuit inobedire *negative*, sine inobedientia *privativa*, ergo remanet difficultas.

Probo: Non obedire *negative* est *dividere* negationem mortis a præcepto moriendi pro nobis. Atqui Christus impeccabilis non poterat *dividere* negationem mortis ab hoc præcepto, seu tollere præceptum. Ergo Christus impeccabilis non poterat non obedire *negative*, sine inobedientia *privativa*.

Respondetur: Distinguo majorem: Non obedire *negative* est *dividere positive*, quasi *separare* negationem mortis a præcepto, nego; est *dividere præcisive* negationem mortis a præcepto, concedo. — Contradistinguo minorem eodem modo.

Explico distinctionem: In objecto vero et bono, intelligentia attingendo verum, non separat illud a bono (nonvisi ratione distinguuntur), sed præscindit a bono; nihil est magis præcisivum quam objectum formale alicujus facultatis. Item non possumus separare essentiam creatam ab esse, sed consideramus quod *esse* est prædictum contingens cujuslibet creaturæ, quod ante considerationem mentis nostræ, creatura non est suum esse, et quod ejus essentia realiter distinguitur ab illo. Ergo potest esse *divisio præcisiva* absque *sepa-*

ratione. — Insuper sufficiebat ad libertatem Christi ut negationem mortis secundum se consideratam *præcisive a præcepto* posset ponere, quia actus specificabatur ab objecto non infallibiliter alliciente, et præceptum superadditum non mutabat naturam neque objecti specificativi, neque actus specificati; sed hoc non intelligitur a nominalistis, qui considerant unice actum concretum, non vero naturam ejus specificatam ab objecto. Insuper ex negatione prædictorum sequeretur quod angeli non libere mandata Dei exequerentur; quod angelus Gabriel non libere venisset ad B. Mariam Virginem die annuntiationis.

Unde Christus libere obedivit, non hoc sensu quod *potuerit facere contra præceptum*, sed hoc sensu quod *potuerit non facere quod aliunde præcipiebatur*. Sic Christus libere obedivit præcepta moriendi pro nobis, libertate exercitii.

* * *

Notandum est insuper quod hæ objectiones supponunt definitionem molinisticam libertatis psychologicæ, scil. «facultas quæ præsuppositis omnibus prærequisitis ad agendum, potest adhuc agere et non agere».

Thomistæ (agendo de electione libera, I^a-II^a, q. 13, cf. v.g. Billuart) distinguunt optime: est facultas quæ præsuppositis omnibus *tempore prærequisitis* ad agendum potest adhuc agere et non agere, *etiam in sensu composito*; sed præsuppositis omnibus *solum natura prærequisitis* (ut est motio divina efficax et ultimum judicium practicum) potest adhuc agere et non agere *in sensu diviso tantum*, scil. sub motione divina efficaci ad actum remanet solum potentia ad oppositum. Cf. ea quæ de hac re diximus alibi (Dieu, p. 631)⁷.

Denique notandum est quod rara est libertas æquilibrii, quæ minime requiritur ad liberum arbitrium.

Libertas æquilibrii ea est quæ existit erga *duo bona aequaliter eligibilia*, ita ut nun possit inveniri ratio eligibilitatis magis in uno quam in altero. Hoc est culmen libertatis, sicut quando artifex facit murum ex lapidibus omnino æqualibus, sumit *liberrime* unum pro summa parte parietis et alium pro infima. Ita Deus potuisset eligere et prædestinare Judam potiusquam Petrum secundum suum liberium beneplacitum, I^a, q. 23, a. 5, ad 3^m.

Sed generaliter adest libertas sine hoc æquilibrio perfecto; v.g. quando homo eligit bonum honestum potiusquam bonum delectabile inhonestum. Bonum honestum est simpliciter bonum et secundum quid non bonum, et est e converso pro bono solum apparenti.

⁷ Prædicta definitio non satis considerat objectum a quo specificatur libertas, facultas autem definienda est per respectum ad suum objectum specificativum, scil. libertas est indifferens dominatrix judicii et voluntatis circa objectum non ex omni parte bonum. Et actus etiam determinatus remanet intrinsece liber ratione objecti.

Unde libertas definitur (I^a-II^{ae}, q. 10, a. 2) *indifferentia dominatrix voluntatis circa objectum non ex omni parte bonum*; non dicitur circa objectum æqualiter bonum sub uno aspectu, et non bonum sub alio; etiamsi objectum appareat *multo magis diligibile* quam non bonum (ut Deus nondum clare visus) remanet libertas.

Insuper mens nostra non transit de iudicio speculativo practico (*video meliora, proboque*) ad iudicium practico-practicum (*deteriora sequor*, iudicando practice hic et nunc quod sunt eligenda), nisi voluntas nostra jam inchoative et actualiter afficiatur ad objectum quod de facto eligitur, et quod sic apparet ut *simpliciter bonum mihi hic et nunc quamvis revera* (si agitur de objecto peccati) sit solum bonum secundum quid.

Unde falsum est dicere: aliquis dicitur *libere velle aliquid* ad quod jam afficitur actualiter voluntas ejus, *quando potest illud non velle* etiam remanente hac inchoata affectione actuali voluntatis ad illud idem objectum. Removeri debet hæc actualis affectio inchoata, ut repudiatur hic et nunc hoc objectum; v.g. removeri debet ira ad recte iudicandum.

Adulter nunquam abstinere a suo peccato nisi remota actuali ejus affectione ad hoc peccatum, et tamen, *stante hac affectione*, libere committit suum peccatum.

Pariter in casu nostro: Christus nunquam abstinuisset ab actu obediendi nisi remoto præcepto, et tamen, *stante hoc præcepto*, libere obedivit. Unde *libere voluit mortem ut præceptam*, quamvis non potuerit *non velle eam ut præceptam*, id est quamvis non potuerit peccare. Sic potuit inobedire negative, non vero privative.

Sed hoc non intelligitur a nominalistis quia considerant solum *factum* (v.g. obediendi, vel inobediendi) et non ipsam *naturam facti*, in casu ipsam naturam actus liberi specificati ab objecto non ex omni parte bono. Mentalitas eorum maxime differt a mentalitate veri theologi speculativi, et avertit a contemplatione divinorum potiusquam ad eam disponat.

Remanet distinctio inter inobedire privative et inobedire negative, quæ supra explicata est analogice per exempla desumpta ex vita Abraham et B. Mariæ Virginis.

Aliæ objectiones respiciunt præceptum dilectionis Dei et alia præcepta naturalia Decalogi, maxime negativa.

Sic enim gravior sit difficultas: objectio est: beati necessitantur ad amandum Deum clare visum, etiam quoad exercitium; atqui Christus jam in terris habebat visionem beatam, ergo non fuit liber *circa præceptum amandi Deum*.

Sunt apud thomistas duæ responsiones:

1) Respondent Capreolus, Ferrariensis, Medina, Soto: *Amor Dei in Christo regulatus a scientia beata erat necessarius*, conceda; *amor Dei regulatus a scientia infusa erat necessarius*, nego. Sic sunt

duo actus, seu duo amores, qui distinguuntur inter se *specie*, non substantiali, sed *modali*, propter duplicem regulationem, quamvis procedant ab eadem virtute infusa caritatis, circa idem objectum, sed non eodem modo consideratum.

Hæc autem distinctio modalis sufficit ut hi duo actus possint esse simul, unus cum modo necessitatis, alius cum modo libero.

Sic saltem probabile est quod Christus meruit, non solum amando creaturas propter Deum, sed amando Deum in se et propter se, ut cognitum, non a visione beatifica, sed a scientia infusa.

Attamen etiamsi hæc solutio probabilis non esset vera, remaneret secunda statim exponeuda.

2) Respondent Alvarez, Gonet, Joannes a sancto Thoma, qui reputat duas responsiones probabiles: *In eodem actu amoris, regulato a visione beata, duplex est terminatio*, prima *ad divinam bonitatem ut in se consideratam*, prout est *ratio diligendi Deum* ejusque perfectiones necessarias; secunda terminatio *ad divinam bonitatem, ut est ratio diligendi creaturas* seu media non essentialiter et intrinsece necessaria ad conservationem beatitudinis.

Probatnr: sic enim secundum sanctum Thomam, I^a, q. 19, a. 3, *amor increatus Dei est necessarius* respectu propriæ bonitatis in se, et liber respectu ejusdem bonitatis divinæ, ut est ratio diligendi creaturas, prout «bonitas Dei infinita potest esse sine aliis». Atqui non repugnat hæc duplex terminatio pro amore creato Christi regulato a visione beata; nam etiam per respectum ad hunc amorem creatum, creaturæ non habent necessariam connexionem intrinsecam cum Deo clare viso possidendo. Joannes a sancto Thoma, *De Incarnatione*, disp. 17, a. 3, n. 14, dicit: «Non est inconveniens quod idem actus sit liber et necessarius secundum diversas considerationes, ut patet in amore beatifico, qui ut respicit Deum est necessarius, ut vero respicit creaturas est liber»; sic sancti in cælo, dum necessario diligunt Deum clare visum, libere orant pro tali vel tali viatore, postulando pro eo talem vel talem gratiam.

Imo hic actus liber regulatus a visione beatifica poterat in Christo esse meritorius quando Christus adhuc erat viator et simul comprehensor; ratione subjecti adhuc viatoris, hic actus erat non solum liber, sed meritorius^a. Secunda sententia nobis videtur probabilior.

Ergo non inconciliabilis est impeccabilitas Christi cum ejus libertate etiam in rebus præceptis. Non igitur limitanda est ejus libertas et ejus meritum. Sufficit considerare 1) quod voluntas Christi est purissima imago voluntatis divinæ simul omnino impeccabilis et liberrimæ erga creaturas, et 2) quod præceptum, quamvis tollat libertatem moralem, non tollit libertatem psychologiam circa media non

^a Alii thomistæ, qui recurrunt ad scientiam infusam Christi, dicunt tamen: hic actus ut regulatus a visione beata pertinebat ad Christum non ut viatorem, sed ut comprehensorem, et sic hic actus, quamvis liber, non erat meritorius, cum ad meritum requiratur non solum libertas, sed status viatoris. Responderi potest: hic actus pertinebat tamen ad Christum, qui hoc momento erat adhuc viator.

necessario, intrinsece et evidenter connexa hic et nunc cum beatitudine; imo omne præceptum hanc libertatem psychologice supponit, prout ordinatur ad actum libere adimplendum, et si eam tolleretur suam propriam naturam præcepti destrueret.

Hæ duæ veritates sunt communissime receptæ.

Sic remanet quidem mysterium, sed vitatur contradictio, remanet Christus *perfectissimum exemplar liberæ et meritorie obedientiæ præceptis divinis*. E contrario aliæ explicationes indebito modo limitant libertatem et meritum Christi ad ea quæ non sunt præcepta. Sic quæstionem non solvunt, sed tollunt seu effugiunt.

Corollarium. — *Si autem remanet libertas Christi non obstante triplici causa ejus impeccabilitatis* (unione hypostatica, plenitudine gratiæ inamissibilis, visione beata) et non obstante gratia actuali ab intrinseco efficaci quam semper accipiebat, *a fortiori remanet libertas nostra sub gratia ex se efficaci*, et sub ea quidem unquam peccamus, sed habemus potentiam peccandi quam Christus non habebat; sub ea liberum arbitrium potest dissentire si velit, sed sub ea nunquam dissentire vult.

ART. V. — UTRUM VOLUNTAS HUMANA CHRISTI FUERIT OMNINO CONFORMIS DIVINÆ VOLUNTATI IN VOLITO

Status quæstionis. — Hoc dubium venit in mente quia legimus in Evangelio Christum secundum hominem aliquo modo non voluisse mortem propriam, quam tamen constat eum voluisse voluntate divina. Unde oportet conciliare hæc verba Christi: «*non sicut ego volo, sed sicut tu*» (Matth., xxvi, 39), cum principiis supra expositis scilicet quod Christus habuit perfectissimam caritatem, quæ dat perfectissimam conformitatem cum voluntate divina, et quod Christus fuit comprehensor, comprehensores autem nihil aliud volunt quam id quod Deus vult; alioquin non essent beati.

Responsio est: *Voluntas rationis ut libera, in Christo, saltem absoluta et efficax semper fuit conformis voluntati divinæ etiam in volito materiali, non tamen voluntas sensualitatis, nec voluntas rationis ut natura.*

Hæc est etiam mens sancti Augustini, citati in argumento sed contra.

1^o *Probatur prima pars* ex ipsis verbis Christi apud Matth., xxvi, 39: «*Non sicut ego volo, sed sicut tu*». Etenim ex sua summa caritate a visione beata illustrata, Christus per voluntatem rationis deliberate volebat absolute et efficaciter voluntatem divinam impleri, id est mori atrociter pro salute nostra.

2^o *Probatur secunda pars*: «*Quia, ut dictum est, q. 14, a. 1, ad 2^m, ex quadam dispensatione Filius Dei ante suam passionem*

permittebat carni agere et pati quæ sunt ei propria. Manifestum est autem quod voluntas sensualitatis (quæ participative voluntas dicitur) refugit naturaliter dolores sensibiles et corporis læsionem. Similiter etiam voluntas rationis ut natura repudiat ea quæ sunt naturæ contraria», quæ tamen quandoque eliguntur propter finem superiorem.

Ad 3^{um}: Christus erat adhuc viator, ex parte carnis passibilis, quamvis per mentem Deo frueretur.

Dubium: An possit admitti quod fuerint in voluntate Christi, ut ratio est, quidam actus inefficaces et imperfecti, non conformes divinæ voluntati in volito materiali, v.g. circa mortem crucis, ita tamen ut non fuerit in eo imperfectio voluntaria.

Respondent plures thomistæ, ut Billuart: nullam in hoc videri repugnantiam. Sic poterat Christus, voluntate rationis, refugere inefficaciter mortem, non præcise ut nocivam naturæ, sed secundum quod præsupponebat plura peccata iudæorum, et ex ea alia secutura erant; sic ex summa caritate inefficaciter volebat salutem omnium; imo hi actus possunt dici etiam conformes divinæ voluntati, nempe inefficaci. *Sic humana voluntas efficax Christi fuit semper conformis voluntati divinæ efficaci, et humana voluntas inefficax Christi fuit etiam conformis inefficaci voluntati divinæ.*

ART. VI. — UTRUM IN CHRISTO FUERIT CONTRARIETAS VOLUNTATUM

Status quæstionis. — Hic articulus est ad explicandum quod diversitas voluntatum, de qua fuit sermo in articulo præcedenti, non fuit talis ut veram contrarietatem induceret, aut inter voluntatem divinam et humanam, aut inter voluntatem humanam et appetitum sensitivum; quia illi diversi motus harum voluntatum, quamvis interdum circa eandem materiam versarentur, sub diversis tamen rationibus.

Responsio. *Non fuit contrarietas voluntatum in Christo; hoc est de fide decisa III Concilio Constantinopolitano (Denz., 291), citatum in argumento sed contra*: «*Prædicamus duas naturales voluntates non contrarias... sed sequentem ejus humanam voluntatem et non resistantem vel reluctantem, sed potius subjectam divinæ ejus atque omnipotenti voluntati*».

Probatur ratione theologica: contrarietas est oppositio in eodem sub eadem ratione. Atqui hæc oppositio non fuit in Christo, nam voluntas sensualitatis et voluntas rationis ut natura refugiebant mortem ut nocivam naturæ, dum voluntas divina et voluntas rationis ut libera mortem volebant ut bonam generi humano.

Insuper Christus per voluntatem divinam et voluntatem rationis volebat ut voluntas sensualitatis et naturæ moveretur secundum inclinationem suam, ita ut nec in illa esset inordinatio.

QUÆSTIO XIX

DE OPERATIONE CHRISTI:
DE EJUS MERITIS

Post considerationem duarum voluntatum, quæ sunt principia agendi, agitur de diversis operationibus, in quatuor articulis:

1° Utrum in Christo sit una operatio divinitatis et humanitatis, an plures.

2° Utrum in Christo sint plures operationes secundum humanam naturam.

3° Utrum Christus secundum humanam operationem aliquid sibi meruerit.

4° Utrum per eam aliquid nolus meruerit.

ART. I. — UTRUM IN CHRISTO SIT UNA TANTUM OPERATIO
DIVINITATIS ET HUMANITATIS

Principalis conclusio hujusce articuli est: *Duplex est in Christo operatio, una humanitatis, altera divinitatis.* Hoc est de fide decisa contra monothelismum in III Concilio Constantinopolitano (Denzinger, 291 et 292) citato in corpore articuli.

Ratio theologica est evidens: Operationes sequuntur formas, quæ sunt principia agendi. Atqui in Christo sunt diversa principia agendi, scil. duæ naturæ inconfusæ et duæ voluntates. Ergo sunt diversæ operationes.

Confirmatur ex hoc quod secundum Scripturam Christus fuit *obediens et meruit*. Atqui non potuit obedire nec mereri per voluntatem divinam. Ergo obedivit et meruit per voluntatem humanam divinæ voluntati conformem. Manifestum est enim quod obedientia et meritum supponunt voluntatem inferiorem subordinatam voluntati superiori.

2° Conclusio: *Attamen divina natura utitur operatione naturæ humanæ, sicut operatione sui instrumenti.*

Sic Christus ut homo ministerialiter faciebat miracula, quorum causa principalis non potest esse nisi Deus, cf. ad 1^{um} et ad 2^{um}.

Ad 3^{um}. — Notatur quod etiam in his miraculis concurrebant duæ operationes; erat, v.g. in sanatione leprosi, operatio propria

humanitatis Christi: contactus corporis leprosi, et operatum divinum: sanatio miraculosa.

Corollarium. — *Distinguuntur tria genera operationum in Christo: Quædam sunt mere divinæ, ut creatio, conservatio. Quædam sunt mere humanæ, quas Christus exercebat ex virtute proprie humanæ, ut comedere, bibere, flere, deliberare. Aliæ sunt mixtæ, in quibus agit utraque natura, divina ut causa principalis, humana ut instrumentum, quales sunt resuscitatio Lazari, illuminatio cæci nati, etc. Operatio proprie miraculosa, v.g. suscitatio mortui, est quidem una, quæ dependet a Deo tanquam a causa principali et a natura humanæ Christi ut ab instrumento conjuncto; sed ibi est simul operatio propria instrumenti, quæ non superat virtutem ejus propriam, ut clamare, tangere, loqui; hæc operatio disponit ad effectum principalis agentis, sive producat dispositionem propriam in subjectum perficiendum, ut penna deponens atramentum, sive agat solum «dispositive» (adverbialiter) ut tuba quæ transmittit sonum in tali directione potiusquam in altera.*

Dubium: Quid sit operatio theandrica, seu deivirilis?

Hoc explicatur ad 1^{um} ubi sanctus Thomas dicit: «Dionysius ponit in Christo operationem theandricam, id est divinam et humanam, non per aliquam confusionem operationum, seu virtutum utriusque naturæ, sed per hoc quod divina operatio ejus utitur humana, et humana ejus operatio participat virtutem divinæ operationis, v.g. dum Christus sanavit leprosum tangendo». Tunc sunt duæ operationes subordinatæ: tactus qui potest esse sine miraculo, et activa sanatio miraculosa, procedens a Deo ut a causa principali et ab humanitate Christi, ut a causa instrumentali.

Addendum tamen est quod solet etiam ipsa sola actio voluntatis humanæ Christi vocari alio sensu theandrica, propter valorem infinitum quem haurit a supposito divino agente ut quod. Sic dicitur quod actus meritorii et satisfactorii Christi erant actus theandrici, in hoc sensu quod procedebant simul ab ejus voluntate humana et ab ejus personalitate divina. Et hæc est essentia ipsius mysterii Redemptionis: valor infinitus horum actuum theandricorum Christi, qui dicuntur theandrici ratione suppositi seu personæ divinæ Verbi incarnati, quæ operatur per sanctissimam Christi animam.

ART. II. — UTRUM IN CHRISTO
SINT PLURES OPERATIONES HUMANÆ

Respondetur: «Multo magis est una operatio in Christo quam in quocumque alio homine».

Sensus est: secundum humanam naturam est in Christo unum principium liberæ operationis, cui omnis actio Christi hominis subjecta et subordinata fuit. Nam in eo nullus erat motus sensitivæ artis, quæ non esset influentia a ratione, ipsæ etiam operationes in

turales et corporales aequaliter ad ejus voluntatem pertinebant, in quantum voluntatis ejus erat ut caro ejus ageret et pateretur quæ sunt sibi propria, ut dictum est¹, sed absque ulla inordinatione.

ART. III. — UTRUM ACTIO HUMANA CHRISTI POTUERIT ESSE SIBI MERITORIA

Status quæstionis. — Sanctus Thomas supponit Christum mereri potuisse¹, et hic docet quid sibi, et in articulo sequenti quid nobis meruerit.

Respondetur: *Christum vere et proprie meruisse est de fide definita in Concilio Trid.*, Sess. 6, can. 7 (Denz., 799, 820), ubi expresse dicitur Christum fuisse causam meritoriam nostræ justificationis.

Imo ex sacra Scriptura constat quod Christus aliquid sibi meruit. In ea enim dicitur quod exaltatio Christi est præmium ejus humilitatis et obedientiæ. Sic dicitur (ad Philipp.), II, 8: «*Factus est obediens usque ad mortem... propter quod et Deus exaltavit illum*», meruit ergo, obediendo, suam exaltationem, et ita aliquid sibi meruit. Item ad Hebr., II, 9: «*Vidimus Jesum, propter passionem mortis, gloria et honore coronatum*». Luc., XXIV, 26: «*Nonne oportuit pati Christum et ita intrare in gloriam suam?*» (scil. corporis). Joan., XVII, 4: «*Opus consummavi etc. nunc, Pater, clarifica me*». Ex his constat quod Christus sibi meruit gloriam corporis, nominis exaltationem, ascensionem et adorationem fidelium.

Probatur ratione theologica:

- *Nobilius est aliquid habere per meritum quam sine merito*, quando cætera sunt paria, scil. quando inde non sequitur majoris dignitatis detrimentum.
- Atqui Christus potuit mereri gloriam corporis et cætera bona extrinseca, nam ea non habuit ab initio, nec ullum videtur sequi majoris dignitatis detrimentum.
- Ergo Christus hanc gloriam corporis et bona extrinseca sibi meruit. (Calvinus immerito hoc negavit ut amorem Christi erga nos magis extolleret, ac si Christus non nisi pro nobis mereri voluisset).

Per oppositum Christus non sibi meruit nec gratiam, nec scientiam, nec beatitudinem animæ, nec Divinitatem, quia cum meritum non sit nisi ejus quod nondum habetur, oporteret quod Christum aliquando istis caruisset, quibus carere magis diminuisset dignitatem Christi, quam eam auxisset meritum. Insuper principium meriti, scil. gratia habitualis, non cadit sub merito. Consequenter Christus non sibi meruit virtutes infusas et septem dona, quæ sunt velut proprietates gratiæ habitualis.

¹ Erat enim plenus gratia et caritate, liber et viator.

Propter eandem rationem Christus non meruit suam incarnationem, quia ipsa erat in Christo principium meriti; meritum enim præsupponit constitutam personam quæ actum meritorium producit.

Principalis conclusio hujusce articuli magis constat dum consideratur quod erant in Christo sex conditiones quæ requiruntur ad meritum, ut exponitur in tractatu de Gratia: 1° Actus enim ejus voluntarii erant liberi; 2° erant boni ex objecto et ex circumstantiis; 3° procedebant a subjecto justo et grato; 4° ordinabantur virtute caritatis ad gloriam Dei; 5° erant viatoris, prout Christus erat simul viator et comprehensor; 6° ordinabantur a Deo ad præmium.

Objectio: Christus erat quidem viator secundum corpus suum passibile et mortale, non vero secundum animam quæ fructuatur Deo; meritum autem debet esse ab anima, non a corpore.

Respondetur: Distinctio antecedens: Christus non erat viator secundum animam consideratam secundum se et in ordine ad Deum clare visum, concedo; consideratam ut est forma corporis, nego.

Et sufficit quod subjectum sit adhuc in viâ ut actus ejus liberi etiam altiores sint meritorii. Sic thomistæ omnes tenent quod actus caritatis Christi regulati a scientia ejus infusa erant simul liberi et meritorii, quamvis scientia infusa non pertineat ad animam ut est forma corporis. Et propter eandem rationem videtur quod actus caritatis Christi erga homines salvandos, etiam ut regulati a scientia beata, erant non solum liberi sed etiam meritorii, ut supra dictum est, q. 18, ante art. 5.

Ad Ium: Christus meruit ut viator et igitur per caritatem non in quantum erat caritas comprehensoris, sed viatoris.

Circa hoc notandum est quod meritum in Christo non poterat regulari a fide, quæ in eo non erat, sed regulabatur vel a scientia beata vel a scientia infusa, quæ in eo supponebat beatam, ad quam ut proprietas sequeretur.

Sic confirmatur quod Christus non potuit sibi mereri gloriam essentialem, seu visionem beatam, quæ in eo se tenebat ex parte principii meritorum ejus; principium autem meriti non cadit sub merito.

Corollarium: *Christus obtinuit gloriam corporis duplici titulo:* scil. titulo connaturalitatis, sic erat ei jam debita (ut redundantia gloriæ animæ), et titulo meriti. Ita filius regis potest habere regnum duplici titulo scil. hæreditatis et meriti. Cf. S. Thomam, Commentarium in Ep. ad Hebr., c. I.

Solvuntur objectiones.

1^a Objectio: Si Christus aliquid sibi meruisset, pro seipso mortuus esset, quod damnatur in Concilio Ephesino, c. 10.

Respondetur: Damnum est quod Christus passus sit pro peccatis propriis; et falsum esset dicere quod Christus passus sit pro se ex primaria intentione, nam Christus descendit de caelo propter

nos homines et propter nostram salutem; attamen potuit sibi consequenter et secundario aliquid mereri, et etiam angelis, eis enim meruit gratias accidentales, ut sint servi ejus in regno Dei.

2^a *Obsectio*: In contrarium: Perfectius est habere gloriam animæ ex meritis quam sine merito. Atqui debemus Christo tribuere quod perfectius est. Ergo.

Respondetur: Distinguo majorem: quando gloria est terminus meriti, concedo; si vero in aliquo sit principium meriti, nego. In Christo autem gloria animæ est principium meriti, nam in eo regula actus meritorii non fuit fides, sed visio beatifica aut scientia infusa quæ ad visionem beatam sequebatur ut proprietas.

Instantia: Nihil repugnat quod meritum Christi reguletur per scientiam infusam, et quod Christus meruerit scientiam beatam.

Respondetur: Hoc repugnat quia in Christo scientia infusa erat velut proprietas sequens ad visionem beatam, ut aliquo modo gratia habitualis sequebatur ad gratiam unionis; scientia enim infusa concessa est Christo in terris ut sequela mysterii Incarnationis, ad perficiendam humanitatem a Verbo assumptam, et prior sequela gratiæ unionis fuit in eo visio beatifica. Sic videbimus infra q. 24, quod Christus prædestinatus est prius ad filiationem divinam naturalem, deinde ad gloriam, scil. ad visionem beatificam quam statim accepit ut sequelam gratiæ unionis, et deinde ad gratias ejus vitæ viatoris.

ART. IV. — UTRUM CHRISTUS ALIIS MERERI POTUERIT

Status quæstionis. — Agitur de merito de condigno.

Difficultas est quia alii homines gratiam habentes non possunt pro proximo gratiam mereri de condigno, sed solum de congruo, ut ostenditur in tractatu de Gratia, I^a II^a, q. 114, a. 6. Insuper si Christus, ut Homo Deus et caput Ecclesiæ, meruit de condigno salutem omnium hominum, tunc (ut dicitur in 3^a objectione), salus omnium debetur ei secundum justitiam, et sic gratia esset debita et omnes homines deberent salvari.

Communiter quidem dicitur (cf. Tab. auream operum sancti Thomæ: Passio Christi, n. 106, 115): «Passio Christi est valoris infiniti quoad sufficientiam pro omnibus, efficaciter autem pro his quibus applicatur». Hoc attente examinandum est.

Responsio sancti Thomæ est: Meritum Christi se extendit ad alios in quantum sunt membra ejus, et agitur de merito de condigno.

Probat ex Sacra Scriptura. — Rom., v, 18: «Sicut per unius delictum in omnes homines in condemnationem, sic et per unius justitiam in omnes homines in justificationem vitæ», id est: sicut de meritum Adæ derivatur ad alios, ita multo magis meritum Christi. Sic etiam dicitur Ephes., 1, 3: «Benedictus Deus et Pater Domini nostri Jesu Christi, qui benedixit nos in omni benedictione spiritali

in cælestibus in Christo». Ita etiam Christus ipse dixit in Joan., xv, 5: «Sine me nihil potestis facere», in ordine ad salutem; et Joannes Ev., 1, 16: «De plenitudine ejus nos omnes accepimus et gratiam pro gratia».

2^o *Concilia* pluries hoc affirmaverunt: concilium Milevitanum contra Pelagianos, cap. 3 et 4 (Denz., 103 sq.), et concilium Arausicanum, c. 24 (Denz., 197), hoc æquivalenter affirmant sub metaphora de vite vera et de palmitibus. Expresse autem dicitur in Concilio Tridentino (Denz., 799), ubi est sermo de causis justificationis: «Finalis quidem est gloria Dei et Christi ac vita æterna; efficiens vero misericors Deus, ... meritoria autem dilectissimus Unigenitus suus, Dominus noster Jesus Christus, qui cum essemus inimici (Rom., v, 10) propter nimiam caritatem qua dilexit nos (Eph., 1, 4), sua sanctissima passione in ligno crucis nobis justificationem meruit et pro nobis Deo Patri satisfecit». Item in canone correlativo (Denz., 820). Et proprie Christus ut homo dicitur Salvator, in quantum meruit salutem nostram.

Item Ecclesia in omnibus orationibus postulat gratias ad salutem, Christi merita invocando, dum dicit: «Per Dominum nostrum Jesum Christum».

3^o *Ratione theologica*. — Meritum extenditur secundum ordinationem divinam et gratiam. Atqui secundum divinam ordinationem in Christo gratia fuit, non solum sicut in quodam homine singulari, sed sicut in capite totius Ecclesiæ, cui omnes uniuntur sicut capiti membra, ex quibus constituitur mystice una persona. Ergo meritum Christi se extendit ad alios, tanquam ad ejus membra. Sic explicatur hæc propositio revelata per aliquid prius et pariter revelatum.

Ita analogice, in organismo nostro, caput non solum sibi sentit, sed omnibus membris. Hoc confirmatur ex solutione objectionum:

Ad 1^{am}: «Sicut peccatum Adæ, qui constitutus est a Deo principium totius naturæ, ad alios per carnis propaginem derivatur; et similiter meritum Christi... se extendit ad omnia sua membra».

Ad 2^{am}: Alii homines non habent nisi particularem gratiam et ideo non possunt mereri de condigno pro proximo.

Ad 3^{am}: Gratia nobis concessa per baptismum et alio modo, quamvis sit debita meritis Christi, tamen est gratuita respective ad nos.

Insuper merita Christi, quorum valor est sufficiens pro omnibus salvandis, efficaciter salvant eos quibus applicantur et usque ad finem; sed plures impedimentum ponunt.

Hæc quæstio breviter tantum hic tangitur a sancto Thoma, quia illam tractat infra I^a, q. 24, a. 4: Utrum prædestinatio Christi sit causa prædestinationis nostræ.

Respondet affirmative in hoc sensu: «sic Deus præordinavit nostram salutem, ab æterno prædestinando, ut per Jesum Christum compleretur».

Nunc per respectum ad Christi merita ponenda sunt plura dubia.

Dubium 1^{um}. — *An Christus meruerit omnes effectus prædestinationis hominum electorum*, scil. vocationem, justificationem et glorificationem?

Respondent communiter thomistæ: Christus non meruit prædestinationem nostram ex parte Dei prædestinantis. Sed *meruit de condigno omnes effectus prædestinationis nostræ*. Et hoc non verum est nisi de Christo, non de Beata Maria Virgine, quæ tamen hos effectus meruit de congruo.

Sic dicitur ad Ephesios, 1, 3: «*Benedixit nos Deus in omni benedictione spirituum in cælestibus in Christo*», id est per Christum seu per merita Christi; altissima autem hominis benedictio est ejus prædestinatio. Item dicitur ibidem «*Deus prædestinavit nos in adoptionem filiorum per Jesum Christum*». In quo agitur de prædestinatione etiam comparative sumpta scil. istorum in particulari præ aliis, secundum illud Joan., xv, 16: «*Vos autem dixi amicos... Non vos me elegistis, sed ego elegi vos*». Ita, post Augustinum, sanctus Thomas, ad Ephesios, I, lect. 1. Ex hoc sequitur quod prædestinatio nostra est gratuita respective ad nos, non respective ad Christum. Cf. sanctus Thomas in Joannem, xvii, 21, et Salmanticenses, *De Incarnatione*, disp. XXVIII, dub. viii, n. 93, 98, 99, 102; dub. ix, n. 107 præsertim 109, et Joannem a sancto Thoma in Iam, q. 23, a. 5.

Remanet tamen quod prædestinatio horum potiusquam aliorum dependet ex beneplacito Dei; non enim Christus hos et illos præ aliis elegit seu petiit et meruit eligendos, nisi dirigente et movente voluntate Patris; unde Christus ipse dicit Joan., xvii, 6: «*Tui erant et mihi eos dedisti*», id est: «*Eos dedisti mihi, movendo voluntatem meam ad hos meritorum oblatione præ aliis eligendos, et eos mihi dedisti in tempore quos elegeras ab æterno intuitu meritorum meorum*». Ita communiter Thomistæ, ubi tractant aut de prædestinatione nostra in Iam, q. 23, a. 5, aut de prædestinatione Christi ut est causa prædestinationis nostræ, III^a, q. 24, a. 4. Cf. infra sanctum Thomam, III^a, q. 21, a. 4, utrum oratio Christi semper fuerit exaudita: utique quando procedebat ex voluntate consequenti, cf. ibidem ad 2^{um} de oratione Christi pro prædestinatis.

Dubium 2^{um}. — *An merita Christi prædestinata sint ante voluntatem consequentem salvandi efficaciter hos potiusquam alios*, v.g. Petrum potiusquam Judam.

Respondetur affirmative. Merita Christi prædestinata sunt seu efficaciter volita sunt a Deo, si non ante voluntatem antecedentem salvandi omnes homines, saltem ante voluntatem consequentem sal-

vandi aliquos et hos præ aliis, id est ante electionem et prædestinationem electorum. Sic ipsa prædestinatio nostra et nostra salus est medium ordinatum ad gloriam Christi prius prædestinati, ut communiter dicunt thomistæ agendo motivo Incarnationis. Sic Christus, ut patet, prædestinatus est ante Petrum et Paulum. Cf. Rom., viii, 29: «*Prædestinavit nos conformes fieri imaginis Filii sui, ut sit ipse primogenitus in multis fratribus. Quos autem prædestinavit, hos et vocavit; et quos vocavit, hos et justificavit; et quos justificavit, illos et glorificavit*».

Dubium 3^{um}. — *An Christus meruerit omnibus hominibus vitam æternam.*

Respondetur: Utique, sed solis electis meruit consecutionem vitæ æternæ³. Ita justus non prædestinatus, dum justus est, per bona opera sua meretur vitam æternam, sed deinde amittit merita sua et non obtinet consecutionem vitæ æternæ⁴. Christus quidem non amisit merita sua, sed cognovit divinam permissionem culpæ non prædestinatorum et consentit huic permissioni divinæ propter majus bonum manifestationis attributorum Dei. Doluit quidem et maxime de perditione harum animarum, sed jam quidem in terris clarissime videbat hominum altius propter quid Deus permittit peccata, etiam peccatum impenitentiae finalis, scil. ad manifestationem splendoris justitiæ divinæ supra malitiam diabolicam et humanam.

Dubium 4^{um}. — Quomodo Christus meruit gratias efficaces quæ de facto non conceduntur, ut gratiam bonæ mortis pro Juda?

Respondent thomistæ: Christus meruit eas ut quid hominibus oblatum in gratia sufficienti, non vero ut quid hic et nunc collatum, vel conferendum. Nam Deus offert nobis gratiam efficacem in sufficienti, ut fructum in flore, sed adveniente resistente gratiæ sufficienti, non confertur gratia efficax. Deus non movit efficaciter Christum ad merendum simpliciter gratias efficaces quæ de facto non dantur vel non dahuntur. Ita Lemos, O. P., *Panoplia gratiæ*, t. II, tr. 5, c. 20, n. 215; Joannes a sancto Thoma in Iam, q. 23, in art. 5 in fine, et Salmanticenses in III^a, disp. XXVIII, dubium ix, n. 109, dub. viii, n. 93, 102. Eadem est distinctio facienda ac pro oratione Christi, III^a, q. 21, a. 4: Utrum oratio Christi semper fuerit exaudita. Cf. ibidem ad 2^{um}: «*Dominus non (absolute) oravit pro omnibus crucifixoribus, neque etiam pro omnibus qui erant credituri in eum, sed pro his solum qui erant prædestinati, ut per ipsum vitam consequerentur æternam*». Cf. etiam Billuart, *De Incarnatione*, disp. XXII, a. 2.

Corollarium 1^{um}: Christus meruit hominibus redimendis omnes gratias actuales disponentes ad justificationem, ipsam gratiam justi-

³ Cf. III^a, q. 21, a. 4, ad 2^{um}; q. 48, a. 1; q. 62, a. 5. *De Veritate*, q. 29, a. 7, ad 8^{um}, 13^{um} ad 14^{um}, et in Joannem, xvii, 24.

⁴ Cf. Concil. Trident. (Sess. 6^a, c. 12): «*Si quis dixerit, hominis justificati bona opera, non vere mereri augmentum gratiæ, vitam æternam et ipsius vitæ æternæ (si tamen in gratia decesserit) consecutionem, utique etiam gloriæ augmentum: A. S. x (cf. n. 803, 804 sq.).*

ficantem, virtutes infusas, dona, auxilia actualia, et ipsam gloriam, id est omnes prædestinationis effectus. Sic potuit dicere: «*Sine me nihil potestis facere*» in ordine ad salutem.

Ratio est quia meruit vobis omnia ad salutem necessaria; nam dicitur ad Rom., v, 20: «*Ubi abundavit delictum, superabundavit gratia*» et hoc proprie pertinet ad officium perfecti Salvatoris et Redemptoris, qualis fuit Christus. «*Non est in alio aliquo salus*» (Act. Apost., iv, 12).

1^a Objectio: Gratia et justificatio sunt omnino gratuita; ergo ex nullis meritis.

Respondetur: Sunt gratiæ respectu nostri, concedo; respectu Christi, nego.

2^a Objectio: Meritum debet existere aut præmiū, cum sit præmii causa; atqui Christus non existit ante Patres Veteris Testamenti. Ergo gratiam non meruit illis.

Respondetur: Meritum debet ante præmiū existere in præscientia præmiantis, concedo; in re, nego. Cum enim sit causa moralis tantum, sufficit quod existat in præscientia Dei, causa moralis namque movet in quantum est cognita, ut ordinatio superioris, ut consilium ad aliquid agendum, et potest a Deo cognosci in æternitate ut quid futurum in tempore.

Corollarium 2^{um}: — Christus non meruit angelis gratiam et gloriam essentielles, sed tantum gratias accidentales, quibus sunt ministri ejus. Cf. supra, q. VIII, a. 4.

Corollarium 3^{um}: — Christus non meruit primis parentibus gratiam status innocentiae, cf. ibidem; quia non fuit eorum caput pro isto statu. Sed meruit omnes effectus prædestinationis Adæ conversi post culpam, seu redempti.

ALIA DUBIA SPECIALIA

Dubium 1^{um}: — An Christus meruerit a primo instanti suæ conceptionis usque ad finem vitæ.

Respondetur communiter affirmative, cum sancto Thoma, III^a, q. 34, a. 3.

Hæc responsio fundatur in Ep. ad Hebræos, x, 5: «*Ingressus mundum Christus dicit: hostiam et oblationem noluit, corpus autem aptasti mihi... tunc dixi: Ecce venio; in capite libri scriptum est de me, ut faciam, Deus, voluntatem tuam*».

«*Ingressus mundum*» intelligitur de primo instanti suæ conceptionis, nam postea jam ingressus est. Hæc autem oblatio qua se ut victimam obtulit in hoc instanti erat meritoria, nihil enim deerat ei ad meritum.

Ratione theologica explicatur hoc meritum: quamvis Christus nondum habuerit scientiam acquisitam, jam ab illo primo instanti habuit usque ad finem vitæ scientiam infusam, quā uti poterat independentem a phantasmatibus; sic potuit ab illo instanti ad finem vitæ sine interruptione actus meritorios elicere. Ita quidam sancti scientiam infusam aliquoties habuerunt ut potuerint quandoque mereri etiam durante somno, et cum probabilitate hoc privilegium tribuitur a pluribus B. Mariæ Virgini.

Sic in ipso instanti quo creata est anima Christi, jam meruit; sic ejus anima per respectum ad meritum habuit prioritatem naturæ, non vero temporis. Sic meruit Christus non ipsam Incarnationem, nec plenitudinem gratiæ et gloriæ, sed alia sibi et nobis.

Objectio: Si Christus a primo instanti conceptionis meruisset, jam hoc meritum fuisset valoris infuiti; ergo nihil postea mereri potuisset.

Respondetur: Si hoc argumentum probaret, probaret quod Christus non potuit mereri nisi in ultimo instanti suæ vitæ. Revera autem hoc non probat; hoc primum Christi meritum, valoris quidem infiniti, non fuit *seorsim ab aliis meritis ordinatum* et acceptatum ad præmiū. Imo jam initio Christus obtulit totam suam vitam usque ad mortem.

Dubium 2^{um}: — An Christus meruerit in instanti mortis suæ «*in facto esse*».

Respondetur negative ex sancto Thoma, III^a, q. 50, a. 6: «*Mors Christi in fieri fuit causa salutis nostræ, ut passio (id est per modum meriti), sed mors Christi in facto esse, non potest esse causa salutis nostræ per modum meriti, sed solum per modum efficientiæ*»^a. Ratio est quia *solus viator potest mereri, et primum non esse viæ* est primum instans separationis a corpore, sic in hoc instanti jam non amplius existit *viator*, sed anima separata. Nec ab ista lege se exemptum indicat ipse Christus qui dixit apud Joan., ix, 4: «*Me oportet operari opera ejus qui misit me, donec dies est; venit nox quando nemo potest operari*», ubi per diem S. Patres intelligunt tempus vitæ, et per noctem tempus mortis.

Dubium 3^{um}: An Christus meruerit per omnes actus liberos humanæ voluntatis.

Respondetur affirmative. Cf. sanctum Thomam in III^a Sent., il. 18, a. 5. Ratio est quia, supposita libertate in actionibus humanis Christi adhuc viatoris, nulla deest illis conditio ad meritum, ut supra dictum est, a. 4. Erant enim actiones viatoris, ex omni parte bonæ, imo theandricæ, ex caritate Christi ordinabantur ad gloriam Dei, et a Deo ordinabantur ad præmiū.

^a Dicitur per modum efficientiæ, ut ibidem notatur, «*in quantum nec per mortem divinitas separata fuit a Christi carne, et ideo quiddam contingit circa eumdem Christum, etiam animā separatā, fuit nobis salutarum virtute divinitatis unitæ*».

Corollarium 1^{um}: *Christus meruit per actum dilectionis Dei ut regulabatur a scientia infusa, sic enim hic actus erat liber et viatoris. Etiam actus dilectionis Dei, ut est ratio diligendi creaturas, erat liber prout regulabatur a visione beatifica, sed quidam thomistae dicunt: hic actus sic regulatus pertinebat ad Christum comprehensorem non viatorem; sic pro eis non erat meritorius⁶. Quod Christus meruerit per actum liberum dilectionis Dei, ut est ratio diligendi creaturas, hoc indicatur apud Joann., xiv, 31: « Ut cognoscat mundus quia diligam Patrem, et sicut mandatum dedit mihi, sic facio. Surgite eamus hinc ».*

Corollarium 2^{um}: *Christus adhuc viator meruit per omnes actus elicitos vel imperatos a caritate, per omnes actus omnium virtutum, in his enim liber fuit.*

Corollarium 3^{um}: *Christus meruit per omnes actus suarum potentialium etiam partis sensitivæ et vegetativæ, prout erant sub dominio voluntatis suæ; sic meruit non solum per visionem, auditionem, ambulationem, gemitus et lacrymas, sed etiam per motum cordis, somnum, sitim. Cf. de hac re Billuart et alios commentatores sancti Thomæ. Notant quod, licet istæ actiones præsertim vitæ vegetativæ non sint in se formaliter liberæ, suberant tamen Christi voluntate, ratione domini quod habebat in suum corpus et ejus potentias; unde prout ab ipso permittebantur ob fines honestos, accipiebant aliquam honestatem moralem. — Sic etiam potnisset non dolere et non mori sub ictibus illatis, quia potnisset miraculose impedire dolorem, ut fecit pro diversis martyribus; sed e contra libere sese plene tradidit dolori, cf. sanctum Thomam, III^a, q. 47, a. 1.⁷*

Quoad valorem simpliciter infinitum meritorum Christi, cf. infra q. 48 quæstionem de valore simpliciter infinito satisfactionis ejus.

⁶ Hæc ratio non est cogens, quia sufficit ad meritum ut *subjectum* hujusce actus liberi adhuc fuerit *in via*. Christus autem adhuc erat viator. Dicebatur quidem viator prout anima ejus erat forma corporis passibilis, sed nec *scientia infusa* pertinebat ad ejus animam ut erat forma corporis passibilis; si igitur potuit mereri per actum *liberum* regulatum a scientia infusa, ita etiam per actum *liberum* regulatum a visione beatifica.

⁷ In hoc loco, q. 47, a. 1, sanctus Doctor dicit: « Poterat Christus suam passionem et mortem impedire, primo quidem adversarios reprimeudo, ut enim aut non vellent, aut non possent interficere; secundo, quia spiritus ejus habebat potestatem conservandi naturam carnis suæ, ne a quocumque læsivo inflicto opprimeretur; quod quidem habuit anima Christi, quia erat Verbo Dei conjuncta in unitate personæ, ut August., dicit in l. IV de Trin., c. 13. Quia ergo anima Christi non repulit a proprio corpore nocuum illatum, sed voluit quod natura corporalis illi nocuum succumberet, dicitur *suam animam posuisse*, vel *voluntarie mortuum esse* ». Cf. ibid., ad 1^{am}, 2^{am}, 3^{am}.

DE CHRISTO PER COMPARATIONEM AD PATREM

QUÆSTIO XX

DE SUBJECTIONE CHRISTI AD PATREM

ART. I. — UTRUM CHRISTUS SIT SUBJECTUS PATRI

Videtur quod non, quia Christus non est creatura, et quia Christus dicitur Dominus. — Sed ex altera parte dicitur quod « farinam servi accepit » et « fuit obediens usque ad mortem crucis » (Philipp., ii, 8): Quomodo hæc apparenter opposita conciliantur?

Respondetur: Christus ut homo vere est *subjectus Patri*, et tripliciter: 1^o quia natura humana ejus non habet nisi participationem honoris; 2^o quia subjacet potestati divinæ; 3^o quia per voluntatem humanam debet obedire mandatis divinis. Unde debet dici: Christus est *subjectus Patri, ratione humanitatis suæ*.

Ad 1^{um}: Attamen ratione personæ increatæ Verbi non potest dici quod Christus est creatura, quamvis habeat naturam creatam.

Item ratione personæ Christus dicitur Dominus, imo Christus ut homo ratione unionis hypostaticæ est Rex regum, Dominus dominantium. Cf. Billuart.

ART. II. — UTRUM CHRISTUS POSSIT DICI SIBI IPSI SUBJECTUS

Respondetur: Utique ratione diversarum naturarum, in eadem persona; non vero in hoc sensu quod in eo essent duæ personæ, quarum una subiceretur alteri, hoc esset hæresis Nestorii.

QUÆSTIO XXI

DE ORATIONE CHRISTI

ART. I. — UTRUM CHRISTO CONVENIAT ORARE

Respondetur: Christus secundum Evangelium oravit, et ut homo conveniebat ei orare, quia ejus voluntas humana non poterat omnia facere, ac Christus sciebat esse divinitus ordinatum a Patre ut quædam non nisi per orationem acciperet. Oravit etiam ut nobis daret exemplum sic recurrendi ad Deum.

Oubium: *Utrum Christus nunc existens in cælo vere et proprie oret pro nobis?*

Medina, Vasquez et quidam alii dicunt: nunc in cælo Christus solum improprie orat pro nobis, exhibendo Patri suam humanitatem et sua præterita merita. Ita P. de la Taille.

Thomistæ et multi alii theologi respondent: Christus in cælo proprie orat pro nobis *intercedendo*, ut *advocatus noster*, ut nobis applicentur momento opportuno fructus meritorum suorum præteriorum et satisfactionis suæ.

Probat: Rom., viii, 34: «Christus qui est ad dexteram Dei, qui etiam interpellat pro nobis». — Hebr., vii, 25: «Semper vivens ad interpellandum pro nobis». Hæc oratio cæli habet nomen proprium: «intercessionis». — In I Joan., ii, 1: dicitur de Christo nunc existente in cælo, quod est «advocatus noster». «Habemus advocatum ad Patrem».

Ita S. Ambrosius, S. Augustinus, S. Gregorius Magnus, sanctus Thomas dicunt: Christus etiam nunc in cælo orat pro Ecclesia. Non potest quidem amplius mereri nec satisfacere, quia non est amplius viator. Sed potest orare intercedendo, sancti pro nobis orant in cælo, et eo magis quo majorem caritatem habent. Cf. II^a II^æ, q. 83, a. 11: Utrum sancti in cælo orent pro nobis.

Si vero in litanis B. Mariæ Virginis non dicitur «Christe, ora pro nobis», sed «Christe exaudi nos», hoc est quia Christus, ut Dens, exaudit orationes nostras et ad vitandum errorem Nestorianismi, dicitur Christe exaudi nos; perfectius denique est orationem exaudire quam orare.

Cf. circa hoc dubium, S. Thomam in Ep. ad Rom., viii, 34 et ad Hebr., vii, 25 et Salmonianenses.

ART. II. — UTRUM CHRISTUS ORAVERIT SECUNDO SUAM SENSUALITATEM

Id est: In quo sensu dixit in horto: «Transeat a me calix iste»?

Respondetur: In hoc sensu quod tunc ejus oratio exprimebat Deo affectum sensibilitatis suæ, et hoc ut nos instrueret de tribus: 1^o ut ostenderet se veram humanam naturam cum naturalibus suis affectibus sumpsisse; 2^o ut ostenderet quod homini liceat secundum naturalem affectum a Deo aliquid postulare conditionaliter; 3^o ut ostenderet quod proprium affectum debet homo divinæ voluntati subjacere; unde dixit: «Verumtamen non sicut ego volo, sed sicut tu».

ART. III. — UTRUM CHRISTUS ORAVERIT PRO SE

Respondetur affirmative et dupliciter: 1^o exprimendo affectum sensibilitatis et voluntatis ut natura: «Transeat a me calix iste»; 2^o exprimendo affectum voluntatis deliberatæ, quæ consideratur ut ratio, sicut petiit gloriam resurrectionis: «Pater, clarifica Filium tuum» (Joan., xvii); sic nobis ostendebat Patrem esse auctorem omnium bonorum quæ secundum naturam humanam habebat.

ART. IV. — UTRUM ORATIO CHRISTI SEMPER FUERIT EXAUDITA

Respondetur per distinctionem: *Oratio ejus proprie dicta quæ nempe procebat a voluntate absoluta rationis deliberatæ, fuit semper exaudita*; quia semper hæc voluntas fuit conformis divinæ voluntati, ita ut nihil vellet aut peteret hac oratione, nisi quod sciret Deum velle. De hac oratione intelliguntur verba Domini ad Mariam, apud Joannem, xi, 23: «Quæcumque poposceris a Deo dabit tibi Dens». — Joan., xi, 42: «Ego autem sciebam quia semper me audis». — Hebr., v, 7: «Exauditus est pro sua reverentia».

Oratio Christi conditionalis exprimens affectum sensibilitatis aut voluntatis ut natura, non fuit semper exaudita, ut patet de oratione in horto.

Objectio: Christus oravit ut peccatum crucifixoribus suis ignosceretur, ut patet apud Luc., xxiii, 34. Atqui tamen non omnibus peccatum illud fuit dimissum, nam Judæi fuerunt pro illo peccato puniti.

Respondet sanctus Thomas ad 2^{um}: «Dominus non oravit pro omnibus crucifixoribus, neque etiam pro omnibus qui erant credituri in eum, sed pro his solum, qui erant predestinati, ut per ipsum vitam consequerentur æternam. Quidam professores facultatis Theologiæ

Dnacenæ sugillarunt hanc responsionem ut jausenianam, in sua censura data 22 aug. 1722 et damnata Romæ 18 juii 1726. Non intellexerunt quod sanctus Thomas *in hac responsione ad 2^{um} loquitur unice de oratione efficaci* quæ procedit *ex voluntate absoluta, non de oratione conditionali* quæ conformis est voluntati conditionali Dei de salute omnium hominum.

QUÆSTIO XXII

DE SACERDOTIO CHRISTI

Cf. *Ep. ad Hebreos*, 1, 11, 14, 17, 19: Christus, ut sacerdos, est præstantior angelis, Moyse, sacerdotibus V. T. — GARRIGOU-LAGRANGE, *Le Sauveur*, p. 282-293. — J. M. VOSTÉ, *Studiu paulina*, Roma, 1928, Sectio VI: Christus sacerdos, Hebr., v-vii; Christus victima, Hebr., vii-x.

ART. I. — UTRUM CHRISTO CONVENIAT ESSE SACERDOTE

Status quæstionis. — Videtur quod non: 1^o quia sacerdos est miuor angelis; 2^o Christus non traxit origiem carnis ex sacerdotibus veteris legis, sed ex tribu Juda; 3^o Christus est legislator et in V. T. quod est figura N. T., non fuit idem legislator et sacerdos.

Responsio tamen est affirmativa et de fide, secundum S. Scripturam, Hebr., 14, 14: « Habemus Pontificem, qui penetravit cælas, Jesum Filium Dei ». Item in Concilio Ephesino (Deuz., 122) et Trideutino (Deuz., 938 ss.) et cf. Pium XI, Encyclica « Quas primas » de principatu Christi (Deuz., 2195).

Ratio theologica est: Proprie officium sacerdotis est esse mediatorem inter Deum et populum, prout sacra dat populo, et offert Deo preces populi ac sacrificium. Hoc autem maxime convenit Christo, nam ut dicitur II Petr., 1, 4: « Maxima et pretiosa nobis promissa donavit, ut per hoc efficiamini divinæ consortes naturæ » et Coloss., 1, 19: « In ipso Christo complacuit omnem plenitudinem habitare, et per eum reconciliare omnia ». Ex his constat quod Christus est sacerdos ut homo.

Ad 1^{um}: Christus sacerdos, secundum passibilitatem carnis, est inferior angelis, sed etiam ut homo est eis superior ratione unionis hypostaticæ et plenitudinis gratiæ et gloriæ.

Ad 2^{um}: Christus noluit nasci de stirpe figuralium sacerdotum, ut ostenderetur verum sacerdotium non esse omnino idem ac figurale sacerdotium.

Ad 3^{um}: Christus ut caput omnium hominum, habet perfectionem omnium gratiarum, sic ille solus est eminenter formaliter simul legislator, sacerdos et rex, ut immutatur apud Isaiam, xxxiii.

ART. II. — UTRUM CHRISTUS SIMUL FUERIT SACERDOS ET HOSTIA

Status questionis. — Videtur quod non: 1° quia sacerdotis est hostiam occidere seu immolare, et Christus non seipsum occidit; 2° quia in V. T. quod est figura N. T. nunquam homo offerebatur in sacrificium. 3° Omnis hostia Deo oblata sanctificatur, ipsa autem Christi humanitas a principio fuit sanctificata.

Responsio tamen est: *Christus fuit simul sacerdos et hostia.*

Hoc est etiam de fide secundum S. Scripturam, Ephes., v, 2: «Christus dilexit nos et tradidit semetipsum pro nobis oblationem et hostiam Deo in odorem suavitatis»; et etiam hoc est definitum in Concilio Tridentino (Denz., n. 938, 939, 940) de institutione sacrificii missæ et sacerdotii N. Legis a Christo.

Ratione theologica sanctus Thomas ostendit quod Christus fuit non solum hostia, sed *hostia perfectissima*.

Homo enim indiget sacrificio ad tria: 1° ad remissionem peccatorum, ad quod offerebatur in V. T. hostia pro peccato; 2° ad conservationem gratiæ, ad quod offerebatur hostia pacifica; 3° ad hoc quod spiritus hominis perfecte Deo uniatur, quod maxime erit in gloria; unde in V. T. offerebatur holocaustum spectans ad statum perfectorum, quod totum comburebatur in honorem Dei.

Christus autem fuit perfectissima hostia, quia simul fuit hostia pro peccato, hostia pacifica, et holocaustum, ut constat ex textibus ad Hebr. citatis in corp. art.

Ad 1um: Christus non se occidit, sed seipsum voluntarie morti exposuit, voluntarie se obtulit, prout voluntarie sustinuit occidentium impetus, quos facile poterat repellere, ut ostendit in horto Gethsemani, quando ex auctoritate ita respondit aggressoribus, ut ceciderint in terram. Unde dixerat apud Joan., x, 18: «*Nemo tollit animam meam a me, sed ego pono eam a meipso*». Ignis quo combusta est victima fuit ignis amoris desuper descendens, ait alicubi sanctus Thomas.

In hoc differt mors Christi a morte martyrum, quæ ideo non habet rationem sacrificii proprie dicti; quamvis sit voluntaria. Posito mortali vulnere, non est ipsis martyribus sicut Christo *liberum servare vel ponere animam*, dum Christus poterat per miraculum non mori sub ictibus, si voluntas Patris non dedisset ei præceptum moriendi pro nobis. Unde Christus se obtulit ut hostiam, cf. ad 2um, ad 3um.

Corollarium: *Sacerdotium Christi nequit esse magis perfectum, quia sacerdos nequit magis uniri Deo, victimæ, et populo.* (Cf. GARRIGOU-LAGRANGE, *Le Sauveur*, p. 284 ss.). Christus enim est Deus, insuper Christus est simul sacerdos et hostia, et denique Christus est caput sui corporis mystici et totius humanitatis. Cf. q. 22, a. 3, ad 1um; q. 48, a. 3, passio causavit nostram salutem per modum sacrificii.

ART. III. — UTRUM EFFECTUS SACERDOTII CHRISTI SIT EXPIATIO PECCATORUM

Respondetur affirmative ex Ep. ad Rom., iii, 24 et ad Hebr., ix, 14, citatis in articulo.

Ratione theologica ostenditur quod Christus morte sua nobis meruit gratiam qua deletur culpa; et plenarie satisfecit pro pœnis debitis. Unde effectus sacerdotii Christi est expiatio peccatorum quoad culpam et quoad pœnam. «*Languores nostros tulit, et dolores nostros ipse portavit*».

Ad 2um: «Sacrificium autem quod quotidie in Ecclesia offertur, non est aliud a sacrificio, quod ipse Christus obtulit, sed ejus commemoratio». *Est idem sacrificium quoad substantiam*, prout eadem est unumquodque hostia, idem numerice sacerdos principalis; sed non est idem sacrificium quoad modum: nunc Christus non cruenta immolatur, sed incruente et sacramentaliter. Insuper nunc Christus non meretur, nec dolorose satisfacit, sed nobis applicat fructus præteriorum suorum meritorum et satisfactionis. Cf. Concilio Tridentino (Denz., 938, 939, 940).

Ad 3um: Inter principales hostias figurativas V. T. erat agnus pascalis, unde de Christo dicitur: «*Ece agnus Dei, qui tollit peccata mundi*» (Joan., i).

ART. IV. — UTRUM EFFECTUS SACERDOTII CHRISTI NON SOLUM AD ALIOS, SED ETIAM AD IPSUM PERTINUERIT

Responsio est negativa cum Concilio Ephesino (Denz., 122).

Ratio est quia Christus erat ut homo jam sanctissimus, plenus gratiæ et impeccabilis, fons totius sacerdotii. Ita sol illuminat, sed non illuminatur. Hoc clare jam dicitur ad Hebr., vii, 27: «Christus innocens non habet necessitatem quotidie, quemadmodum sacerdotes, prius pro suis delictis hostias offerre».

ART. V. — UTRUM SACERDOTIUM CHRISTI PERMANEAT IN ÆTERNUM

Responsio est affirmativa ex Ps. 109, 4: «Tu es sacerdos in æternum». Item Hebr., v, 6 et vii, 3: «Sacerdos manet in æternum». «Christus est semper vivens ad interpellandum pro nobis» (Hebr., vii, 25).

Difficultas tamen est quod sacerdotium non perdurat sine oblatione sacrificii proprie dicti, seu sacrificii visibilis, quod cessabit post celebrationem ultimæ missæ in fine mundi; nam in celo beati vident Deum facie ad faciem immedie, et non amplius indigent signis sensibilibus.

Ideo sanctus Thomas magis præcise ad quæstionem respondet: *Sacerdotium Christi dicitur æternum*, non ratione oblationis sacrificii, sed ratione consummationis sacrificii, scil. perpetuæ unionis hominum redemptorum cum Deo clare viso, hic est enim fructus æternus sacrificii Salvatoris.

Propterea dicitur ad Hebr., ix, 11: «Christus autem assistens pontifex futurorum bonorum... per proprium sanguinem, introivit semel in sancta, æterna redemptione inventa» (legere artic.). Unde post celebrationem ultimæ missæ non erit amplius sacrificium proprie dictum, nec reparatio nec petitionis oratio, sed semper erit cultus adorationis et gratiarum actionis. Cf. ad 1^{um}, 2^{um}.

Unde sacerdotium Christi dicitur *æternum*: 1° ratione effectus salutis æternæ hominum; 2° quia nullum habuit successorem; 3° quia ipse jugiter interpellat et sacrificabit per ministros usque ad finem mundi; 4° ratione unctionis.

Plures thomistæ, ut Billuart, dicunt quod sacerdotium Christi dicitur æternum etiam «ratione unctionis nunquam perituræ, utpote quæ est ipsa unio hypostatica». Si esset in cælo sacrificium proprie dictum, esset sacrificium *altius* quam sacrificium crucis, non ei *subordinaretur*, sed ei *coordinaretur* etiam ut quid altius, et ideo non intelligerentur verba Christi morientis: «Consummatum est». E contrario Sacrificium Cænæ ordinatur ad Sacrificium Crucis, et Sacrificium Missæ subordinatur Sacrificio Crucis, ejus est applicatio.

Dubium 1^{um}. — *Quodnam sit formale constitutivum sacerdotii Christi?* Cf. GARIBOLDI-LAGRANGE, *Le Sauveur*, p. 289 ss.

Disputatur etiam inter thomistas: Salmanticenses et quidam alii tenent quod constituitur *per gratiam capitis*, prout præsupponit seu connotat gratiam unionis. Sic Christus esset sacerdos per eandem gratiam habitualement creatam, secundum quam est caput Ecclesiæ.

Plures alii theologi etiam thomistæ, ut Gonet, Hugon, et nunc magis ac magis hæc sententia admittitur, tenent quod sacerdotium Christi formaliter constituitur per gratiam substantialem unionis, quæ Christus ut homo primordialiter est sanctus sanctitate non solum innata, sed substantiali et increata. Eadem enim gratia est sanctus et sanctificator. Unde Pins XI dicit in aliqua concione sacra relata in *Civiltà Cattolica*, 1926, p. 182: «E' unicamente perchè l'Omoon-sios di Nicea si è incarnato... che si effuse e si effonde, inescandibile ed infinita, in Gesù Cristo, quella che i teologi chiamano *unzione sostanziale*, che lo *consacrava sacerdote*».

Probatur 1°: Quia Christus ut homo est sacerdos prout est *unctus*, Ps. xlv, 8; ix, 24, a Deo; atqui ejus unctio primordialis est per gratiam unionis.

Probatur 2°: Quia Christus est sacerdos qui debet offerre sacrificium valoris infiniti ad redimendos homines. Sacrificium autem ejus non habet valorem infinitum nisi ratione gratiæ unionis; quia ejus oblatio est actus theandricus.

Ad hoc non sufficeret quod sit caput humanitatis; Adam erat «caput naturæ elevatæ» et non poterat offerre sacrificium valoris infiniti.

Nec sufficit dicere cum Salmanticensibus quod formale constitutivum sacerdotii Christi est gratia habitualis prout connotat gratiam unionis, quia ipsum sacerdotium Christi secundum suum formale constitutivum debet esse capax offerendi sacrificium valoris intrinsece infiniti; et hoc formaliter dependet ab ipsa gratia unionis.

Hæc sententia videtur esse sententia sancti Thomæ, q. 22, a. 2, ad 3^{um}, ubi de humanitate Christi ait: «Acquisivit actualem hostiæ sanctificationem tunc (in cruce) ex antiqua caritate, et gratia unionis sanctificante eandem absolute»¹. Item q. 24; a. 1, ad 2^{um}, ex quibus constat quod Christus fuit prædestinatus ad filiationem divinam naturalem priusquam ad gloriam et ad gratiam habitualement; non enim prædestinatus est ad summum gradum gloriæ, nisi quia debebat esse Filius Dei. Item juxta sanctum Thomam Christus est mediator præsertim per gratiam unionis, III^a, q. 26, a. 2; q. 58, a. 3.

Hæc sententia admittitur etiam a Lessuet, *Elevations sur les mystères*, XIII^e semaine, I et VI élévation.

Dubium 2^{um}. — *Quisnam est major titulus Christi, Salvator an Sacerdos in æternum?*

Responsio est Salvator, sic nomen Jesus significat Salvatorem. Unde generaliter titulus tractatus de Verbo Incarnato et Redemptore est, sicut in hac Summa Theologica sancti Thomæ, *De Salvatore*, potiusquam de Christo sacerdote.

Insuper Salvator debet esse sacerdos capax offerendi sacrificium valoris infiniti. Sed non omnis sacerdos est proprie salvator. Notio Salvatoris dicit quid plus quam notio sacerdotis.

Denique actus principalis sacerdotis est actus virtutis religionis, scil. offerre sacrificium pro populo; dum actus principalis Salvatoris est actus altioris virtutis, scil. caritatis, a qua imperatur virtus religionis. Sic principalis actus Christi Salvatoris est actus amoris quo in cruce summo modo dilexit Patrem suum et salvandas animas.

ART. VI. — UTRUM SACERDOTIUM CHRISTI FUERIT SECUNDUM ORDINEM SEU RITUM MELCHISEDECH

Responsio affirmativa habetur ex Ps. 109, 4: «Tu es sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech». Item Hebr., v, 6, 10; vi, 20; vii, 1, 10, 11, 15, 17.

Sensus est quod sacerdos Melchisedech fuit *specialis figura* Christi sacerdotis, quam alii sacerdotes veteris legis.

Et hoc quadrupliciter:

1° Quia Melchisedech obtulit panem et vinum (Gen., xiv, 18) non aves et buves ut Aaron; Christus autem in Cæna obtulit corpus et sanguinem suum sub speciebus panis et vini.

¹ Sed textus iste forte non est authenticus, cf. ed. Leonham.

2° Quia Melchisedech introduitur in S. Scriptura (Gen., loc. cit.) « sine patre, sine matre, sine genealogia, neque initium dierum, neque finem vitæ habens », id est non indicantur parentes ejus contra morem S. Scripturæ; in hoc repræsentat sacerdotium æternum Christi, qui in terris est sine patre, et in cœlis sine matre.

3° Quia Melchisedech, acceptis decimis ab Abrahamo, *ut superior*, benedixit ipsi et sacerdotibus legalibus veteris legis, sic figurabat superioritatem sacerdotii Christi supra sacerdotium legale.

4° Melchisedech idem sonat, ac rex justitiæ et pacis. Christus autem fuit rex justitiæ et pacis.

Hæc sufficiunt quoad sacerdotium Christi, retinendum est quod non potest esse magis perfectum, quia, sacerdos non potest magis uniri Deo, victimæ, et populo.

Cf. infra III^a, q. 48, a. 3, de Sacrificio Crucis, et q. 83, de Sacrificio Missæ.

DE CONVENIENTIBUS CHRISTO SECUNDUM HABITUDINEM PATRIS AD IPSUM

QUÆSTIO XXIII

DE ADOPTIONE CHRISTI

Hæc quæstio instituitur ad confutationem hæresis Adoptianorum, qui, secundum vias Nestorianismi, dixerunt sæculo viii quod Christus, ut homo, est filius adoptivus Patris.

Definitum est ab Ecclesia quod Homo Christus est *Filius Dei unicus et naturalis* (Denz., 2, 143, 1460); *nullo modo adoptivus* (299, 309 sq., 344, 462, 3007). Insuper declaratum est quod Christus servus non est nisi allegorice propter obedientiam (310, 313); non est Filius Spiritus Sancti (282), sed vere filius Mariæ Virginis (20, 422). Imo habet duas natiuitates, æternam ut Deus, et temporalem ut homo (257, 290, 344) non vero duas filiationes, nec filiationem adoptivam respectu Dei Patris, nec relationem realem filiationis respectu B. Mariæ Virginis.

Principales definitiones sunt sequentes (cf. Denz., 309-314): De erroribus Adoptianorum (ann. 794). Rejicitur ut hæresis hæc affirmatio quod Christus ut homo est filius adoptivus Patris (in Conc. Francofordensi, a. 794, in Concil. Forojuliensi, a. 795, n. 3007). Hoc rursus dicitur in II Concil. Lugdunensi (Denz., 462).

Occasione hujusce erroris, sanctus Thomas longius exponit quid sit adoptio divina, quam in tractatu de gratia, quamvis fundamenta doctrinæ de adoptione divina sint in ipso tract. de gratia exposita.

ART. I. — UTRUM DEO CONVENIAT FILIOS ADOPTARE

Status quæstionis. — Videtur quod non quia nullus adoptat nisi extraneam personam, et nulla persona est extranea Deo.

Respondetur tamen affirmative, secundum Ep. ad Ephes., 1, 5: « Prædestinavit nos in adoptionem filiorum ».

Ratio theologica est: Adoptare est admittere aliquem ad participationem suæ hereditatis, ita homo dives adoptat filium pauperis. Atqui conveniens est quod Deus ex infinita bonitate sua admittat creaturas suas intellectuales ad participationem suæ hereditatis, quæ est ipsius Dei fruitio. Deus enim est dives et beatus, in quantum seipso fruitur. Ergo Deo convenit filios adoptare.

Notandum est quod ex sola ratione non potest apodictice probari possibilitas hujusce adoptionis; hoc esset probare possibilitatem gratiæ, quæ essentialiter supernaturalis est ut participatio divinæ naturæ seu vitæ intimæ Dei, et igitur superat spheram veritatum ex sola ratione demonstrabilium.

Sed, posita Revelatione, convenientia adoptionis manifestatur ex infinita Dei bonitate. Possibilitas ejus non potest nec probari, nec improbari, sed suadetur et sola fide firmiter tenetur.

Dubium 1^{um}: *In quo differt adoptio divina ab adoptione humana?* Cf. in fine corporis articuli.

Respondetur: Disparitas est quod homo adoptando aliquem v.g. filium pauperis, non facit eum idoneum ad suam hæreditatem, sed idoneum supponit, ac ut talem eligit adoptando. E contrario Deus hominem quem adoptat, idoneum facit per gratiæ munus ad suam hæreditatem. Unde adoptio divina valde superior est adoptione humana, et multo magis realis, elevat enim ad superiorem ordinem vitæ divinæ, et procedit ab amore increato qui est *effectivus*, productivus gratiæ; et regenerat animam, ita ut filius adoptivus dicatur in Prologo Joannis «*ex Deo natus*», non quidem secundum naturam ut Filius unigenitus, sed secundum gratiam, id est regeneratur spiritaliter per gratiam infusam.

Dubium 2^{um}: *In quo differt filiatio adoptiva a filiatione naturali.*

Filiatio naturalis est relatio quæ convenit alicui quatenus ex vi suæ originis recipit naturam generantis, vel eandem numero ut in divinis, vel specie ut in creatis; unde fundamentaliter sumpta dicitur «origo viventis a vivente in similitudine naturæ», cf. I^a, q. 27, a. 2. Sic fundamentum filiationis naturalis est generatio passiva.

Filiatio adoptiva est initiatio secundum quid filiationis naturalis, in quantum ille qui adoptatur accipit ab adoptante non suam naturam, sed jus ad hæreditatem ac si esset verus filius. Unde communiter definitur adoptio a jurisperitis et a theologis: «*Gratuita et liberalis assumptio personæ extraneæ ad hæreditatem*».

Confirmatur responsio ex solutione objectionum articuli:

Ad 1^{um}: «*Homo in sua natura consideratus non est extraneus a Deo, quantum ad bona naturalia quæ recipit; est tamen extraneus, quantum ad bona gratiæ et gloriæ*» quia hæc non habet naturaliter, sed solum per adoptionem.

Ad 2^{um}: Filiatio adoptiva est participata similitudo filiationis divinæ naturalis, unde dicitur ad Rom., vii, 29: «*Prædestinavit nos conformes fieri imaginis Filii sui*». Id est: sicut Filius Dei unigenitus accepit ab æterno totam naturam divinam a Patre suo; filius adoptivus accipit in tempore participationem divinæ naturæ.

Ad 3^{um}: «*Bona spiritualia possunt simul a pluribus possideri non autem bona corporalia. Unde hæreditas corporalis non recipitur nisi post mortem patris; dum hæreditatem spiritualem simul omnes ex integro accipiunt, sine detrimento Patris semper viventis*».

ART. II. — UTRUM ADOPTARE CONVENIAT TOTI TRINITATI

Status quæstionis. — Difficultas est quia ex una parte, homines per adoptionem efficiuntur fratres Christi potius quam filii ejus, nam dicitur Rom., vii, 29: «*Ut sit ipse primogenitus in multis fratribus*». Ex altera parte, quando in oratione dominica dicimus «*Pater noster*» hoc pertinet ad totam Trinitatem, sicut «*adveniat regnum tuum*», «*fiat voluntas tua*».

Respondetur: *Adoptare est actio totius Trinitatis.*

1^o Probatur ex auctoritate: quando in oratione dominica dicimus «*Pater noster*», *Pater* dicitur essentialiter et non personaliter, cf. I^a, q. 33, a. 3; q. 39, a. 7. Item quando dicitur: «*Adveniat regnum tuum, fiat voluntas tua*».

2^o Probatur ex ratione theologia:

Omnis actio divina libera ad extra convenit toti Trinitati quia procedit ab omnipotentia, quæ, ut natura divina, communis est tribus personis. Atqui adoptare est actio divina libera ad extra, est enim collatio gratiæ. Ergo.

Aliis verbis: dum Filius Dei naturalis est «*genitus non factus*», filius adoptivus est *factus*, secundum illud Joan., i: «*Dedit eis potestatem filios Dei fieri*».

Dicitur tamen filius adoptivus «*ex Deo natus*» ibidem, propter spirituales regenerationem quæ est gratuita, non naturalis.

Ad 2^{um}: «*Per adoptionem efficiuntur fratres Christi, quasi eundem patrem habentes cum ipso; qui tamen alio modo est Pater Christi et alio modo Pater noster. Unde signanter Dominus (Joan., xx, 17) dixit: «Patrem meum, et seorsum Patrem vestrum. Est enim Pater Christi naturaliter generando, quod est proprium sibi; est autem pater noster voluntarie aliquid faciendo; quod est commune tribus personis*». Unde quando dicimus: «*Pater noster*», *Pater* sumitur essentialiter, non personaliter. E contrario quando Christus dicit «*Pater meus*», Christus enim non est Filius Trinitatis, sicut nos... Hodie P. Lebreton, S. J., multum in hoc insistit exegetice; uniuersa ista invenitur propriis terminis apud sanctum Thomam, in presenti articulo, parum citato.

Dubium: *An adoptio, licet sit communis toti Trinitati, appropriatur Patri.*

Respondetur ad 3^{um}: «*Appropriatur Patri ut auctori, Filio ut exemplari, Spiritui Sancto ut imprimenti in nobis similitudinem humanæ exemplaris*».

Agitur de adaptatione active sumpta, non de adoptione passive sumpta, quæ dicitur «*participata similitudo filiationis æternæ*» potius passive sumpta.

Ratio est quia appropriatio est manifestatio divinarum personarum per attributa essentialia, quæ majorem similitudinem habent cum

constitutivo talis vel talis personæ. Sic Patri, ut est principium sine principio, appropriatur omnipotentia; Filio, ut est Verbum, appropriatur sapientia; et Spiritui Sancto, ut est Amor personalis, appropriatur bonitas et sanctificatio quæ fit præsertim per caritatem infusam. Cf. I^a, q. 39, a. 7 et 8; q. 45, a. 6 ad 2^m.

ART. III. — UTRUM ADOPTARI SIT PROPRIUM RATIONALIS CREATURÆ

Respondetur: Omnis et sola creatura intellectualis potest adoptari, quia est *capax gratiæ* per quam fit adoptio, et beatitudinis in qua consistit hæreditas.

Ergo angeli sunt filii Dei adoptivi; pariter primi parentes in statu innocentiae; et iusti veteris Testamenti; etiam omnes qui sunt in gratia quandiu in illa permanent, etsi non sint prædestinati.

Obiectio: Sanctus Paulus ad Galat., iv, Rom., vii, opponit christianos iustis V. T. prout hi acceperunt *spiritum servitutis in timore*, dum christiani acceperunt *spiritum adoptionis filiorum*.

Respondetur: Nun opponit eos inter se, ratione iustitiæ personalis, sed *ratione status* et *legis* prout lex vetus erat *lex timoris* secundum se, nec ex se vim habens iustificandi, dum lex nova sit *lex gratiæ* prius indita in cordibus, et vim habens iustificandi, cf. I^a-II^æ, q. 106, a. 1. Sic est «sufficiens ad salvandum» quamvis non omnes iusti efficaciter salventur; quidam amittunt gratiam.

ART. IV. — UTRUM CHRISTUS, SECUNDUM QUOD HOMO, SIT FILIUS DEI ADOPTIVUS

Status questionis. — Adoptianistæ circa finem sæculi viii, scil. Felix episcopus Urgelitanus, et Elypandus archiepiscopus Toletanus, docuerunt quod Christus, ut homo, est filius Dei adoptivus. Et probabilius, quidquid dicat Vasquez, hanc thesim defenderunt *in sensu Nestoriano*, scil. ponendo duas personas in Christo. Sic damnati sunt ut hæretici in Conc. Francofordensi (Deuz., 309-314) ann. 794, sub Hadriano I. Cf. Billmart.

Sed Durandus et Scotus ignoraverunt acta Concilii Francofordensi, quæ astutia hæreticorum diu latuerunt, et dixerunt: *servata unitate personæ*, Christus ut homo est filius adoptivus Dei, prout accepit gratiam habitualement secundum quam nos sumus filii adoptivi.

Utrum hæc sententia Scoti et Durandi prædamuetur a Concilio Francofordensi, quod ignoraverunt? Respondetur quod Conc. Francofordense hoc etiam excludit nam dicit: «*Adoptivus* si quidem non habet aliam significationem nisi ut Jesus Christus *non sit proprius Filius Dei*». Dicit etiam hoc Concilium: «Unitas personæ tollit habitudinem adoptionis». S. Thomas in argumenti «sed contra» citat etiam S. Ambrosium contra hanc sententiam.

Ratione theologica refutatur filiatio adoptiva Christi in corpore articuli: Filiatio proprie conveit, non naturæ sed personæ, et *ille qui jam est Filius secundum naturam non potest dici filius adoptivus*, quia non est extraneus per respectum ad suum Patrem secundum naturam. Sic aliquis homo non potest adoptare puerum qui jam est filius ejus proprius. Atqui Christus est filius Dei naturalis. Ergo Christus non potest dici filius adoptivus.

Ad explicationem hujusce rationis: 1^o Notandum est quod humanitas Christi non potest dici adoptata, tum quia non est persona et sola persona adoptari potest; tum quia, ratione unionis hypostaticæ, jam habet jus ad hæreditatem Dei quæ est visio beata.

2^o Notandum est quod Christus ut homo jam est formaliter Filius Dei naturalis, prout «Verbum subsistens in natura humana est Filius naturalis Dei», nam per assumptionem non amisit divinam filiationem naturalem.

Confirmatur responsio ex solutione objectionum articuli:

Ad 1^{am}: Si dicitur «carnis humilitas adoptata est a Verbo» est impropria locutio pro «assumpta est»; adoptio enim non convenit proprie nisi personæ, non naturæ, neque parti naturæ.

Ad 2^{am}: «Christus per gratiam unionis est filius naturalis, dum christianus per gratiam habitualement est filius adoptivus. Gratia habitualis in Christo non facit de non filio filium adoptivum, sed est quidam effectus filiationis naturalis in anima Christi».

Nec filiatio adoptiva est effectus formalis primarius gratiæ habitualis, sed solum secundarius, unde gratia habitualis potest existere sine illo. Existit in Christo ut participatio divinæ naturæ reddens Christum magis gratum Deo et præsertim dat illi ut possit conaturaliter mereri per caritatem infusam et alias virtutes quæ ex gratia habituali derivantur.

Ad 3^{am}: Possumus dicere quod Christus secundum suam humanitatem est creatura, et est subjectus Deo, non vero quod sit filius adoptivus Dei, quia filiatio non dicitur de natura sed solum de persona; non dicitur quod humanitas Christi est filia Dei.

Corollarium: Beata Virgo Maria est prima filia adoptiva Dei.

QUÆSTIO XXIV

DE PRÆDESTINATIONE CHRISTI

Momentum hujusce quæstionis. — Hæc celeberrima quæstio perinet ut patet ad relationes inter Christum et Patrem suum.

Longe tractat Scotus de prædestinatione Christi et ibi explicat suam propriam sententiam de motivo Incarnationis, quam vult fundare in hoc quod Christus est primus omnium prædestinatorum, et ideo primo intentus a Deo, ante Adamum. Ad hoc thomistæ respondent: Utique est primus intentus a Deo in genere causæ finalis; sed quia valuit est a Deo ut Salvator seu Redemptor, permissio peccati Adæ reparandi est prior in genere causæ materialis. Ita Deus prius vult animam quam corpus in genere causæ finalis et formalis, sed prius vult corpus in genere causæ materialis perficiendæ, et si corpus embryonis non esset dispositum ad receptionem animæ rationalis, non crearetur hæc anima. Pariter vi præsentis decreti, si Adam non peccasset, Verbum incarnatum non fuisset. Sanctus Thomas non ignoravit momentum prædestinationis Christi, qui est primus omnium prædestinatorum.

Imo sanctus Thomas dicit, ut statim videbimus, quod Christus primo prædestinatus est, non ad gloriam, ut vult Scotus, sed ad filiationem divinam naturalem, quæ est quid aliud, et ostendit quod prædestinatio gratuita Christi est exemplar et causa prædestinationis nostræ, prout Christus meruit de condigno omnes effectus prædestinationis nostræ.

In hac quæstione sunt quatuor articuli:

- 1° Utrum Christus sit prædestinatus.
- 2° Utrum sit prædestinatus secundum quod homo.
- 3° Utrum ejus prædestinatio sit exemplar nostræ prædestinationis.
- 4° Utrum sit causa prædestinationis nostræ.

ART. I. — UTRUM CHRISTO CONVENIAT
PRÆDESTINATUM ESSE

Status quæstionis. — Videtur quod non: 1° quia Christus non est filius Dei adoptivus, et ad Ephes., 1, dicitur: «Deus prædestinavit nos in adoptionem filiorum»; 2° quia persona Christi est in-

creata et non igitur prædestinata, sed prædestinans, et natura humana Christi non potest dici prædestinata, solæ enim personæ prædestinantur, v.g. Petrus, Paulus. 3° Christus semper fuit Deus et Filius Dei, ergo non prædestinatus est ad filiationem divinam naturalem.

Responsio tamen est affirmativa:

1) Ut argumentum auctoritatis citatur Ep. ad Rom., 1, 4, ubi dicitur de Filio Dei: «Qui factus est ei ex semine David secundum carnem, qui prædestinatus est Filius Dei in virtute». Sed in hoc textu est difficultas; Vulgata dicit «prædestinatus» ac si in græco legeretur προδρισθέντος; in græco invenitur ὁρισθέντος, cujus sensus est potius *declaratus est*, id est «declaratus est Filius Dei, in virtute, secundum spiritum sanctificationis, ex resurrectione mortuorum». Hæc ultima interpretatio proposita est a Patribus græcis, a Chrysostomo, Theophylacto etc. et a multis modernis.

S. Augustinus tamen de *Prædestinatione sanctorum*, c. 15, intelligit «prædestinatus est» quia in sacra Scriptura destinare, definire, statuere, declarare sunt idem. Item scientia divina est idem ac præscientia.

Unde sanctus Augustinus dicit ibidem: «Prædestinatus est. Iesus, ut qui futurus erat secundum carnem Filius David, esset in virtute Filius Dei».

Interpretatio græcorum videtur magis literalis. Sed quoad ipsam doctrinam et applicationem notionis prædestinationis non est difficultas, ut statim patebit ex sequenti argumento, exposito in corpore articuli.

2) *Ratione theologica* sic probatur responsio:

Prædestinatio proprie accepta est quædam divina *præordinatio ab æterno de his quæ per gratiam Dei sunt fienda in tempore* (I^a, q. 23, a. 1 et 5).

Atqui *in tempore hoc factum est* a Deo, per gratiam unionis, ut homo *Iesus* esset Deus.

Ergo ipsa unio naturarum in persona Christi cadit sub æterna prædestinatione, et ratione hujus unionis Christus recte dicitur esse prædestinatus.

Ad 1^{um}: Non tamen prædestinatus est, sicut nos, ad filiationem adoptivam, sed ad filiationem divinam naturalem.

Ad 2^{um}: «Prædestinatio attribuitur personæ Christi, non quidem secundum se, sed secundum quod subsistit in humana natura», nam per gratiam unicuique convenit Christo, secundum humanam naturam, esse Filium Dei.

Ad 3^{um}: Antecessa prædestinationis æternæ non refertur ad personam Verbi secundum seipsam, sed ratione humanæ naturæ.

ART. II. — **UTRUM HÆC SIT FALSA: CHRISTUS, SECUNDOUM QUOD HOMO, EST PRÆDESTINATUS ESSE FILIUS DEI**

Respondetur negative, quia prædestinatio attribuitur Christo ratione solius humanæ naturæ, id est secundum quod homo.

Ad 1^{um}: Id est: prout humanitas Christi accepit gratiam unionis.

Ad 2^{um}: Non hoc sensu, quod, sicut Christus est risibilis ratione humanæ naturæ, ita esset Filius Dei; sed prout humanitas ejus unita est hypostatice Verbo Dei. Unde dicitur: Christus, ut homo, prædestinatus est ad filiationem divinam, non adoptivam, sed naturalem.

Dubium: *Utrum Christus, ut homo, prædestinatus fuerit primo et principaliter ad filiationem Dei naturalem, et secundo tantum ad visionem beatificam cæteraque dona supernaturalia ipsi collata.*

Respondent thomistæ affirmative contra Scotum.

Nam id quod primo et principaliter fuit intentum in decreto prædestinationis est filiatio divina naturalis, seu unio hypostatica, quia majus est esse Deum quam frui Deo ut cæteri beati. Hoc decretum prædestinationis Christi ad filiationem divinam naturalem nihil aliud est quam decretum incarnationis; et solum consequenter Christus prædestinatus est ad gloriam, tanquam ad aliquid minus principale, derivatum ex gratia unionis.

Pariter in Mariologia, sanctus Thomas et plerique theologi ut Suarez et plures alii dicunt quod per ipsum decretum incarnationis B. Maria Virgo prius prædestinata est ad maternitatem divinam et solum consequenter ad plenitudinem gloriæ et gratiæ « ut esset idonea et digna Mater Dei », cf. III^a, q. 27, a. 5 c. et ad 2^{um}.

Obiectio: Sed Christus sit perfectior per lumen gloriæ et visionem beatificam; ergo sunt quid perfectius quam unio hypostatica.

Respondetur: Nego consequentiam, quia unio hypostatica non se habet ad lumen gloriæ ut dispositio ad formam perfectiorem, sed potius ut causa eminens ad quid derivatum. Imo unio hypostatica constituit formaliter ordinem hypostaticum, qui immense superat ordinem gratiæ et gloriæ. Etiam maternitas divina, pertinet ratione sui termini ad ordinem hypostaticum, et superat plenitudinem gratiæ, quamvis hæc plenitudo sit perfectio quidem derivata et convenientissima ut B. Maria Virgo sit digna mater Dei.

Ita anima rationalis, prout pertinet ad ordinem substantiæ, est quid perfectius quam facultas intellectiva et quam intellectio, quam pertinent ad ordinem accidentium et proprietatum, perficiunt tamen substantiam.

Notandum est insuper quando communiter dicitur: « Omnis res est propter suam operationem » hoc non significat quod substantia est propter accidens, hoc esset falsum. Sed sensus axiomatis, ut no-

tat Cajetanus est: « Omnis res est propter semetipsam operantem ». Et res cum sua operatione est quid perfectius quam res sine operatione, ut arbor cum fructibus est perfectior quam sine fructibus; sed melius est dare arborem, quam dare fructus tantum, seu usum fructum. Propterea sanctus Thomas dicit II^a-II^æ, q. 188, a. 6: « Ille qui vovet aliquid et facit, plus se Deo subjicit, quam ille qui solum facit, subjicit enim se Deo non solum quantum ad actum, sed etiam quantum ad potestatem, quia de cætero non potest aliud facere: sicut plus daret homini, qui daret ei arborem cum fructibus, quam qui daret ei fructus tantum ut dicit sanctus Anselmus ». Operari sequitur esse, et operatio est ad perfectionem ipsius substantiæ.

Unde Christus certo prædestinatus est prius ad filiationem divinam naturalem quam ad gloriam et B. Maria Virgo (eodem Incarnationis decreto) prius prædestinata est ad maternitatem divinam quam ad plenitudinem gloriæ et gratiæ.

Corollarium. — *Ut patet utraque prædestinatio Christi et B. Mariæ Virginis est absolute gratuita.* Nec Christus nec B. Maria Virgo potuerunt mereri Incarnationem, et merita Christi et B. Mariæ Virginis sunt effectus et non causa prædestinationis eorum; sicut merita electorum sunt effectus et non causa prædestinationis eorum, ut ostenditur I^a, q. 23, a. 5; cf. I Cor., iv, 7: « Quid habes quod non accepisti? » et Ephes., i, 4: « Elegit nos Deus ante constitutionem mundi, ut essemus sancti et immaculati in conspectu ejus in caritate » non quia prævidit nostram futuram sanctitatem. Deus non est solum spectator, sed salutis auctor!

ART. III. — **UTRUM PRÆDESTINATIO CHRISTI SIT EXEMPLAR PRÆDESTINATIONIS NOSTRÆ**

Responsio est affirmativa:

1^o *Probatur auctoritate sancti Augustini* in libro *De Prædestinatione sanctorum*, c. 15, ubi egregie exponit quod gratuita prædestinationis Christi ad filiationem divinam naturalem, ex nullis ejus prævisis meritis, est exemplar prædestinationis nostræ ad salutem seu ad filiationem adoptivam gloriæ, quæ pariter est ex nullis prævisis meritis nostris, cum merita electorum sint effectus et non causa prædestinationis eorum.

2^o *Probatur ratione theologica:* Quæ sic explicatur in corp. art. Prædestinatio Christi est exemplar nostræ non ex parte Dei volentis, sed ex parte objecti voliti.

Non ex parte Dei volentis, quia in Deo non sunt plures actus intellectus nec voluntatis, unde dicitur (I^a, q. 19, a. 5): « Vult Deus hoc esse propter hoc (ex parte volitorum) sed non propter hoc (prius intentum) vult hoc (per posteriorem actum) ». In hoc Deus differt a nobis, qui ex intentione finis movemur ad electionem mediorum.

Sed ex parte objectorum volitorum, prædestinatio Christi est exemplar nostræ et hoc dupliciter;

a) *Quantum ad bonum ad quod prædestinamur*; ipse enim Christus prædestinatus est ad filiationem divinam naturalem, et nos ad filiationem divinam adoptivam, quæ est participata similitudo alterius secundum illud Rom., viii, 29: «Prædestinavit nos conformes fieri imaginis Filii sui».

b) *Quantum ad modum consequendi istud bonum quod est per gratiam*, nullis præcedentibus meritis nostris, quæ sunt effectus et non causa prædestinationis nostræ. Sub isto aspectu «manifestissimum est» inquit sanctus Thomas, post Augustinum, quod prædestinatio Christi est exemplar nostræ, «quia natura humana in Christo nullis suis præcedentibus meritis est unita Filio Dei, et "de plenitudine gratiæ ejus nos omnes accepimus" ut dicitur Joan., 1».

Ad 3^{um}: Non necesse est quod exemplatum sit æquale exemplari, sed quod aliquo modo imitetur illud. Et prædestinatio nostra, ut statim dicemus, est ex meritis Christi, dum prædestinatio Christi est ex nullis meritis.

ART. IV. — UTRUM PRÆDESTINATIO CHRISTI SIT CAUSA PRÆDESTINATIONIS NOSTRÆ

Status quæstionis. — Sensus est: utrum prædestinatio Christi sit non solum exemplar, sed causa finalis et efficiens moralis prædestinationis nostræ, prout Christus meruerit effectus prædestinationis nostræ.

Sanctus Thomas respondet prius sicut in artic. præcedenti, quod ex parte Dei prædestinantis prædestinatio Christi non est causa nostræ, quia uno et eodem actu æterno Deus prædestinavit Christum et nos.

Sed ex parte volitorum, prædestinatio Christi est causa (finalis et efficiens moralis) prædestinationis nostræ.

a) *Causa finalis quidem*, quia ut dicitur I Cor., iii, 23: «Omnia vestra sunt, vos autem Christi, Christus autem Dei». - Rom., viii, 29: «Prædestinavit nos conformes fieri imaginis Filii sui, ut ipse sit primogenitus in multis fratribus».

b) *Causa efficiens moralis*, prout Christus meruit de condigna omnes effectus prædestinationis nostræ, scil. vocationem, justificationem, glorificationem.

Dicitur enim Ephes., i, 3 sq.: «Deus benedixit nos in omni benedictione spirituali in cælestibus in Christo¹; prædestinavit nos in adoptionem filiorum per Jesum Christum in ipsum... in laudem gloriæ gratiæ suæ, in qua gratificavit nos in dilecto Filio suo, in quo habemus redemptionem per sanguinem ejus, remissionem peccatorum, secundum divitias gratiæ ejus, quæ superabundavit in nobis...(Deus voluit) instaurare omnia in Christo... in quo etiam

et nos sorte vocati sumus, prædestinati secundum propositum ejus». Unde in corp. art. S. Thomas dicit: «Sic Deus præordinavit nostram salutem, ab æterno prædestinando, ut per Jesum Christum compleretur. Sub prædestinatione enim æterna non solum cadit id quod est fiendum in tempore, sed etiam modus et ordo, secundum quem est complendum in tempore».

Cf. commentatores: Salmanticenses, Gonet, Joannes a sancto Thoma (in I^a, q. 23, a. 5), Billuart in præserti articulo. Cf. etiam ea quæ supra diximus de merito Christi.

Confirmatur: Merita Christi fuerunt prævisa et prædestinata a Deo antequam (in signo priori) homines prædestinarentur.

Nec solum agitur de prædestinatione aliquorum modo indeterminato, sed de prædestinatione comparativa istorum in singulari præ aliis.

Dixit enim Christus, Joan., xv, 16: «Non vos me elegistis, sed ego elegi vos», quæ verba Augustinus (*De Prædestinat. Sanct.*, c. 19 et *De corrept. et gratia*, c. 7, ac sanctus Thomas in Joannem, xv, et in Ep. ad Ephes., i) intelligunt de electione non solum ad gratiam apostolatus, sed etiam ad gloriam, ad salutem, seu ad regnum æternum. Dixit enim Jesus ibidem Joan., xv, 15, statim antea, et hoc valet pro omnibus justis: «Jam non dicam vos servos, sed amicos». Et cuilibet Christiano dicitur: «Quid habes quod non accepisti?» et quod non accepisti non solum a Deo, sed a meritis Christi? quia «de plenitudine ejus nos omnes accepimus» (Joan., i, 16). Unde Christus meruit omnes effectus prædestinationis nostræ comparative sumptæ.

Dubium: Quomodo igitur Christus meruit gratias efficaces quæ de facto non conceduntur ut gratiam bonæ mortis pro Juda?

Respondimus jam agendo de meritis Christi: meruit illas non ut quid collatum vel conferendum, sed ut quid oblatum homini in gratia sufficienti, nam gratia efficax nobis offertur in sufficienti tanquam fructus in flore, sed si homo resistit gratiæ sufficienti, meretur privari gratia efficaci.

Unde non eodem modo Christus meruit gratiam bonæ mortis pro Petro et pro Juda; et sanctissima Christi anima mota est a Deo prædestinante ad merendum pro Petro gratiam bonæ mortis ut conferendam, et pro Juda ut offerendam in sufficienti.

Remanet semper absconditum mysterium prædestinationis².

Objectiones: I^a - Quod est omnino gratuitum non dependet a meritis prævisis. Atqui prædestinatio nostra est mere gratuita. Ergo non dependet ab illis meritis.

Respondetur: Distinguo majorem: non dependet a meritis nostris, concedo; a meritis Christi, nego. Contradistinguitur minor:.

¹ Potissimum autem benedictio hominibus est prædestinatio.

² Insuper Christus ut homo est causa instrumentalis physica omnium gratiarum quæ hominibus conceduntur.

Prædestinatio uostra dicitur gratuita per respectum ad nos, non vero ad Christum.

Item B. Maria Virgo meruit de congruo omnes effectus prædestinationis nostræ.

Unde Deus electos elegit ab æterno intuitu meritorum Christi; sicut voluit ab æterno præservare B. Mariam Virgiuem a peccato originali propter merita futura Christi, ut dicitur in Bulla « Ineffabilis Deus ».

Instantia. Merita Christi videntur esse media ad prædestinationem nostram imo ad salutem nostram prius intentam. Ergo falsa est responsio.

Respondetur: Nego antecelens, nam medium est subordinatum fini; dum prædestinatio Christi et ejus merita theandrica sunt quid aliud quam salus uostra. Unde potius ipsa salus nostra est medium ad gloriam Christi prius prædestinati ordinatum. « Omnia enim vestra sunt, vos autem Christi, Christus autem Dei » (I Cor., iii, 23). Christus est igitur primus omnium prædestinatorum et fuit a Deo prædestinante prius volitus in genere causæ finalis, dum permissio peccati Adæ reparandi præcessit in genere causæ materialis perficiendæ ut dictum est agendo de motivo Incarnationis.

QUÆSTIO XXV

DE ADORATIONE CHRISTI

Consideravimus Christum per respectum ad Patrem, nunc, per respectum ad uos, et 1° de adoratione Christi; 2° de ejus mediatione ut est mediator noster.

Quoad adorationem ejus, sunt sex articuli:

- 1° Utrum una et eadem adoratione sit adoranda ejus divinitas et ejus humanitas.
- 2° Utrum caro ejus sit adoranda adoratione latriæ.
- 3° Utrum imagines Christi adorandæ sint adoratione latriæ.
- 4° Utrum Crux Christi adoranda sit adoratione latriæ.
- 5° Utrum Mater ejus sit adoranda.
- 6° De adoratione reliquiarum sanctorum.

(Cf. P. HUGON, *Tract. Theol.*).

* * *

PRÆNOTAMINA

In tract. de religione, II^a-II^{ae}, q. 84, sunt tres articuli de adoratione. In 1° ostenditur quod adoratio est actus latriæ sive religionis. Ordinatur enim in reverentiam ejus qui adoratur; et proprium virtutis religionis seu latriæ est exhibere Deo reverentiam, propter ejus supremam excellentiam Creatoris et Domini omnium creaturarum. Unde ad dæmonem, qui sic tentavit Christum in deserto, Matth., iv, 9-10: « Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraveris me? » Jesus respondit: « Vade, Satana, scriptum est enim: Dominum Deum tuum adorabis, et illi soli servies » (Deut., vi, 13). Adoratio est honor, sed non omnis honor est adoratio; nam honoratur æqualis, imo inferior, et non nisi superior adoratur. Adoratio late dicta est actus non latriæ, sed duliæ, sic legitur in S. Scriptura quod Natan adoravit David, et quod Abraham adoravit angelos, se inclinando in signo venerationis. Sed angeli et apostoli voluerunt acceptare adorationem latriæ. Esset idololatria sicut in paganesimo.

2° In II^a-II^{ae}, loc. cit., n. 2, dicitur quod adoratio quæ prius est inferior, importat actum corporalem, protestativum nostræ subordinationis ut genuflexionem, prostrationem, inclinationem. Sed princi-

palis actus est interior, quo, agnita Dei excellentia, interius profunde inclinamur coram eo, tanquam excellentissimo Creatore et Domino. Propterea Jesus dicit, Joan., iv, 23: « *Veri adoratores adorabunt Patrem in Spiritu et veritate* ». Cf. S. Th. ibidem, ad 2^{um}: « Proster-nimus uos, quasi profitentes nos nihil esse ex nobis », in hoc est simul actus humilitatis, pœnitentiæ et religionis, præsertim religionis.

3^o Sec. congruentiam adoratio requirit determinatum locum, scil. templum, quod est Domus Dei, quasi separata a negotiis sæcularibus.

ART. I. — UTRUM UNA ET EADEM ADORATIONE SIT ADORANDA HUMANITAS CHRISTI ET EJUS DIVINITAS

Status quæstionis. — Videtur quod non: 1^o quia humanitas non est, ut divinitas, communis tribus Personis divinis adorandis; 2^o nec est eadem excellentia in actibus humanitatis Christi, sicut in actibus divinitatis; 3^o anima Christi, si non esset unita Verbo, esset veneranda cultu dulci, et nullam dignitatem amisit per unionem hypostaticam.

Responsio tamen est affirmativa, et est *de fide*.

S. Thomas in arg. sed contra citat II Concilium Constantinopolitanum.

Hoc pluries declaratum est in conciliis: cf. Deuz., ipsa humanitas Christi est adoranda, n. 120, 221, Conc. Ephes. et II Conc. Constant. et quidem directe ut unita cum divinitate, 224, 1561; adoratione una, non duplici, 221; et amanda est etiam a perfectis, 1255, contra Michaëlem de Molinos; hic cultus latreuticus convenit speciatim etiam Christo encharistico, 478, 878, 888 (Conc. Vienn. et Conc. Trident.) et sacratissimo Cordi Jesu, 1563 (Errores synodi Pistoriensis).

In memoria retinenda est definitio Conc. Ephes., n. 120, contra Nestorianos et II Conc. Constantinop., n. 221, in qua declaratur quod « Christus adorandus est una adoratione, qua Deum Verbum incarnatum cum propria ipsius carne debemus adorare, sicut ab initio Dei Ecclesiæ traditum est ».

Quoad Patres cf. Ronet de Jouruel.

Ratione theologica prædicta responsio sic probatur:

- Proprie honor exhibetur *personæ*, non ejus manibus vel pedibus, nisi ut pertinent ad personam.
- Atqui in Christo *unica est persona* ad quam pertinent duæ naturæ.
- Ergo una et eadem adoratione adoranda est humanitas et divinitas Christi.

Confirmatur: Honoratur homo emineus, propter quidem qualitates ejus animæ, scil. ejus sapientiam et virtutes, non tamen soli animæ ejus exhibetur honor, sed toti composito, etiam corpori ejus. Pariter Christus adorandus est propter personalitatem suam divinam, sed adoranda est tota persona ad quam pertinet humanitas ejus.

Conceditur tamen objicientibus quod sunt *duæ adorationis causæ*; divinitas ex se sola adoranda est, et humanitas ex hoc quod *hypostatice unitur Verbo*. Remanet tamen quod est unus honor adorationis ex parte personæ quæ adoratur.

ART. II. — UTRUM HUMANITAS CHRISTI ADORANDA SIT ADORATIONE LATRIÆ

Status quæstionis. — Videtur quod non, quia humanitas Christi est creatura. Et Christus ut homo est minor Patre.

Respondetur: 1^o Citatur in arg. « sed contra » auctoritas S. Joannis Damasceni et S. Augustini.

2^o Ratio est quia honor adorationis proprie debetur personæ. Atqui persona ad quam pertinet humanitas Christi est divina, et ei debetur adoratio latriæ. Unde hæc adoratio non exhibetur humanitati Christi ratione sui, sed ratione divinitatis cui unitur.

Corollarium. — Humanitas Christi dicitur adoranda, non adoratione relativa, ut adoranda est imago Christi, sed *adoratione propria et absoluta*; quia adoratur persona cujus humanitas est natura; attamen primo et principaliter adoratur persona Verbi incarnati, quæ est terminus adorationis.

De cultu Sacratissimi Cordis Jesu.

Natura hujusce cultus manifestatur ex ejus objecto et fine.

Objectum autem hujusce cultus adorationis est cor Christi physicum, tamquam personæ divinæ hypostatice conjunctum¹, ac quatenus est symbolum amoris Christi erga nos, amoris nempe ejus sanctissimæ animæ et etiam amoris increati Verbi. **Motivum** hujusce cultus est infinita dignitas Verbi cui hypostatice unitur Cor Christi, et simul caritas ejus tum increata, tum creata, quam manifestavit erga nos.

Terminus hujusce cultus est *ipsa persona Christi* quatenus suum amorem erga nos corde manifestat.

Finis hujus devotionis est ut corda nostra amore inflammentur erga Christum, et consequenter ut reparentur injuriæ illi illatæ.

¹ DENZINGEN, 1502, 1503, contra Jansenistas.

Amor noster erga Christum debet esse simul affectivus et effectivus, manifestari debet per imitationem virtutum, quarum SS. Cor Jesu est symbolum, scil. caritatis, humilitatis et mansuetudinis, sec. illud: «Discite a me quia mitis sum et humilis coram».

Hæc devotio magis ac magis approbata ab Ecclesia, quicquid dixerint Jansenistæ, increduli et rationalistæ, est certo certius legitima et sancta. Seposita enim quæstione physiologica: utrum cor materiale sit organum amoris an non, est certo organum ubi manifestatur amor sensibilis, ac proinde est symbolum amoris. Ideoque cor Christi est symbolum amoris quod Christus «dilexit nos et tradidit semetipsum pro nobis»; ex amore autem Christi proveniunt omnes gratiæ quas accipimus.

Sic specialis adest ratio hanc partem corporis Christi adorandi. Et denique hæc devotio valde opportune orta est, tempore Jansenismi, ad practice impugnandam hanc hæresim, quæ negabit Christum mortuum fuisse pro omnibus hominibus, quæque avertebat fideles a frequenti communione.

Devotio erga Cor Jesu Eucharisticum est pariter vera, sancta, opportuna: respicit Cor Jesu prout nobis *dedit* Eucharistiam, ut quotidianum sacrificium et perfectissimum omnium sacramentorum. Ut dicebat Leo XIII in Epistola qua Archisodalitas Cordis Eucharistici in Ecclesia S. Joachim, Romæ, erigebatur, 16 febr. 1903: *hæc devotio «recolit supremæ dilectionis actum quo Redemptor noster omnes Cordis sui divitias effundens, ut nobiscum ad exitum usque sæculorum moram ageret, adorabile instituit Eucharistiæ Sacramentum»*. Huic institutioni debemus enim specialem gratiarum actionem.

ART. III. — UTRUM IMAGO CHRISTI SIT ADORANDA ADORATIONE LATRIÆ

Respondetur: Ei debetur adoratio latriæ relativa, non absoluta.

1^o *Probatur auctoritate* Damasceni, qui citat hæc verba S. Basilii: «Imaginis honor, ad prototypum pervenit». De cultu relativo imaginum sunt plures declarationes Ecclesiæ, cf. Denz., 302 sq., in Conc. Nicæn. II: «Imaginis honor ad primitivum transit; et qui adorat imaginem, adorat in ea depicti subsistentiam (vel personam)». Cf. ibidem, 304, 337, 679. In Conc. Trident., Deuz., 985 sq., 998.

2^o *Probatur ratione.* — Sunt duo motus animæ ad imaginem: primus est ad imaginem ut est res quædam, secundus est ad imaginem, ut est imago alterius. Insuper «motus, qui est in imaginem, ut est imago, est unus et idem cum illo qui est in rem representatam».

Unde imagini Christi, ut est res quædam, ex auro vel argento, nulla reverentia exhibetur; sed ei, ut est imago Christi, eadem reverentia exhibetur ac ipsi Christo, sed relative ad Christum.

ART. IV. — UTRUM CRUX CHRISTI SIT ADORANDA ADORATIONE LATRIÆ

Respondetur affirmative, sec. consuetudinem Ecclesiæ quæ cantat: «O crux, ave, spes unica, hoc passionis tempore, auge piis justitiam, reisque dona veniam».

S. Thomas dat duas conclusiones:

1^a est: *Crux vera* in qua Christus crucifixus est adoranda est, cultu latriæ respectivæ, et ut imago Christi, et quia ex contactu ad membra Christi, ejus sanguine perfusa est.

2^a conclusio: *Effigies crucis Christi* in quacumque alia materia adoranda est adoratione latriæ respectivæ, ut imago Christi.

Ad 1^{am}: Sic in cruce consideratur non opprobrium Christi, sed virtus ejus divina quæ de hostibus triumphavit.

Ad 2^{am}: Sic adorantur etiam veri clavi passionis, et vera corona spinarum, prout ex contactu ad membra Christi, ejus sanguine perfusa sunt.

ART. V. — UTRUM MATER CHRISTI SIT ADORANDA ADORATIONE LATRIÆ

Respondetur negative sed ei debetur cultus hyperdulæ.

Collyridiani damnati sunt quia dicebant: B. M. V. adoranda est cultu latriæ. Cf. S. Epiphani. (*Adv. Hæres.*, 79).

Ratio est quia Mater Dei est pura creatura, et adoratio latriæ soli Deo exhibenda est, et nulli creaturæ.

Creatura vero rationali propter excellentiam ejus debetur cultus *dulæ* vel venerationis, jam in ordine civili, sic venerantur duces exercitus, reges, magni sapientes; et in ordine gratiæ exhibetur sanctis cultus *dulæ* supernaturalis; B. Mariæ Virgini debetur cultus *hyperdulæ*, qui *probabiliter specificè* differt a cultu *dulæ*, quia eminens dignitas maternitatis divinæ pertinet, ratione sui termini, *ad ordinem hypostaticum*, qui specificè superat ordinem gratiæ et gloriæ. Ita P. Merckbach, *Mariologia*, 1939, caput ult. Ad hoc inclinat Billuart in art. præsentis.

Ita v. g. munificentia est virtus specificè distincta a liberalitate, et virginitas est etiam, sec. S. Thomam, virtus specificè distincta a castitate etiam absoluta viduæ.

Objectio: Si imagines Christi et crux sunt adorandæ adoratione latriæ respectivæ, pariter B. Maria Virgo, quia Mater relativa est ad Filium.

Respondetur ad 2^{am}, ad 3^{am}, et in art. 3 ad 3^{am}. Non est paritas, quia imagines et crux non sunt *secundum se* objectum venerationis, sed *modo* relative ad Christum. Id contrario B. Maria Virgo et sancti

quia sunt creaturæ rationales et propriam excellentiam habent, *secundum se* sunt objectum venerationis. «Et ideo si creaturæ rationali exhiberetur adoratio patriæ respectivæ, posset esse erroris occasio», scil. plures possent æstimare quod hæ personæ sec. se adorantur adoratione patriæ non respectiva sed absoluta. Id est præberetur occasio existimandi quod talis adoratio huic personæ tribueretur ratione propriæ excellentiæ.

Dubium: Cultus hyperdulæ propter se est ne quid majus et nobilius quam adoratio patriæ relativæ.

Respondetur affirmative cum Billuart et pluribus aliis, quia licet latria sit species cultus perfectior quam hyperdulia, in individuo tamen actus hyperdulæ potest esse dignior quam actus patriæ respectivæ; sicut licet iustitia sit virtus specie perfectior temperantia, potest tamen summus actus temperantiæ, v.g. virginitatis esse in individuo perfectior infimo actu iustitiæ ut solvere debitum in aliquo negotio.

* * *

Sic terminatur quæstio de adoratione Christi.

In articulo 6 ostenditur quod reliquæ sanctorum venerari debent cultu dulæ, propter excellentiam sanctorum in virtutibus.

S. Thomas dicit: «Corpora sanctorum fuerunt templa et organa Spiritus Sancti in eis habitantis et operantis, et sunt corpori Christi configuranda per gloriosam resurrectionem. Unde et ipse Deus hujus modi reliquias conveuienter honorat, in earum præsentia miracula faciendo».

Hoc valet ad confutandum errorem protestantium contra cultum dulæ sanctis debitum.

QUÆSTIO XXVI

DE CHRISTO MEDIATORE

ART. I. — UTRUM ESSE MEDIATOREM DEI ET HOMINUM SIT PROPRIUM CHRISTO

Status quæstionis. — Videtur quod non, quia hoc etiam convenit prophetis, sacerdotibus, angelis.

Responsio est: *Solus Christus est perfectus Dei et hominum mediator*: sed sunt alii mediatores secundum quilibet, seu secundarii et subordinati, prout dispositive vel ministerialiter cooperantur ad unionem hominum cum Deo.

1^a pars responsionis, probatur 1^o *auctoritate S. Pauli*: I Tim., II, 5: «*Unus est mediator Dei et hominum, homo Christus Jesus, qui dedit redemptionem semetipsum pro omnibus*». Item ad Hebr., VIII, 6; IX, 15; XII, 24, Jesus dicitur mediator Novi Testamenti, quia reconciliavit nos Deo per effusionem sanguinis sui melius loquentem quam sanguinis Abel.

Probatur 2^o *ratione theologica*: Ad officium mediatoris proprie pertinet *unire* eos inter quos est mediator. *Unire* autem homines Deo *perfective convenit Christo*, qui homines reconciliavit Deo, prout satisfecit pro illis de condigno, et meruit eis de condigno gratias ad salutem necessarias et vitam æternam. Cf. II Cor., V, 19: «*Dens erat in Christo, mundum reconcilians sibi*», Christus «*seipsum dedit redemptionem pro omnibus*» (I Tim., II, 6).

2^a pars responsionis: *sunt alii mediatores subordinati* prout cooperantur ad unionem hominum cum Deo, aut *dispositive*, ut prophete et sacerdotes V. T., aut *ministerialiter*, ut sacerdotes N. T. qui sunt propriæ ministri Christi ad gratiam conferendam. Etiam prophete et sacerdotes V. T. ministerialiter cooperabantur ad unionem hominum cum Deo prout prænnuntiabant et præsignabant verum et perfectum Mediatorem. Cf. ad 1^{um}.

In hoc sensu B. Maria Virgo dicitur mediatrix universalis, id est *subordinata Christo*, prout cum ipso nobis meruit de congruo proprie ea quæ Christus nobis merebatur de condigno, prout etiam satisfecit cum illo de congruo; nunc etiam prout *intercedit* pro nobis simul cum Christo «*semper viventi ad interpellandum pro nobis*», et denique prout nobis distribuit omnes gratias quas accipimus. Cf. Denz., II, 2033 et 2034, nota.

Ad 2^{um}: Angeli boni sunt etiam mediatores ministerialiter et dispositive, prout sunt ministri Christi in regno Dei.

Ad 3^{um}: Spiritus Sanctus non est mediator, quamvis dicatur de eo quod «postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus» (Rom., viii, 26): quia ipse facit nos postulare per inspirationem specialem.

ART. II. — UTRUM CHRISTUS, SECUNDUM QUOD HOMO, SIT MEDIATOR DEI ET HOMINUM

Status quæstionis. — Videtur quod est mediator prout est simul Deus et homo. Insuper est mediator in quantum nos reconciliavit Deo, auferendo peccatum, sed hoc fecit in quantum est Deus.

Responsio tamen est: *Christus mediator est secundum quod homo.*

1^o *Probatur ex auctoritate sancti Augustini* in arg. sed contra; in l. IX de Civ. Dei, c. 15, dicit expresse Augustinus: «Christus mediator est secundum quod homo». Ita pariter diximus supra quod est sacerdos ut homo, nam ut sacerdos oravit, meruit pro nobis et satisfecit; hi autem actus ad Christum pertinent ut est homo, important enim subordinationem voluntatis ejus humanæ per respectum ad voluntatem divinam.

2^o *Probatur ratione theologica:*

- In mediatore duo sunt consideranda: ratio medii et officium conjungendi.
- Atqui neutrum horum convenit Christo ut est Deus, sed ut est homo.
- Ergo.

Major de se evidens est.

Probatur minor: a) *de ratione medii* est quod distet ab utroque extremorum; atqui Christus ut Deus non differt a Patre et a Spiritu Sancto in natura et potestate domini. Unde non distat ab eis.

E contrario, *ut homo*, distat et a Deo in natura et ab hominibus in dignitate et gratiæ et gloriæ (et præsertim per gratiam unionis).

b) *Conjungit autem mediator* Deum et homines, præcepta et dona Dei hominibus exhibendo, et pro hominibus Deo satisfaciendo et interpellando. Et hoc etiam facit Christus, non quidem ut Deus, sed ut homo, quia satisfacere et interpellare supponit subordinationem voluntatis creatæ per respectum ad voluntatem divinam. Unde Christus est mediator secundum quod est homo.

Ad 3^{um}: «Licet auctoritative peccatum auferre conveniat Christo, sec. quod est Deus; tamen satisfacere pro peccato humani generis convenit ei, sec. quod est homo. Et sec. hoc dicitur Dei et hominum mediator».

Dubium: *Utrum Christus ut homo sit mediator ratione plenitudinis gratiæ habitualis*, prout præsupponit gratiam unionis, an potius *formaliter ratione gratiæ unionis* ex qua sequitur plenitudo gratiæ habitualis.

Est fere eadem quæstio ac pro constitutivo formali sacerdotii Christi. Hoc disputatur etiam inter thomistas. Vidimus supra quod Salmanticenses tenent quod sacerdotium Christi constituitur *formaliter per gratiam capitis* ut connotat gratiam unionis.

Alii ut Gonet, recentius P. Hugon et multi theologi moderni dicunt: Christus est sacerdos et mediator universalis, *formaliter per gratiam unionis*, ex qua sequitur plenitudo gratiæ habitualis. Nam est sacerdos et mediator «*ut unctus a Deo*»¹, et est unctus a Deo prius per gratiam unionis. Insuper ut sacerdos et mediator debet offerre sacrificium et redemptionem seu satisfactionem adæquatam ac valoris infiniti; valor autem infinitus meritorum et satisfactionis Christi pendet non solum præsupposite sed *formaliter* a gratia unionis, seu a personalitate divina Christi.

Hæc secunda sententia, quæ magis ac magis acceptatur hodie, videtur magis vera. In favorem ejus citari potest id quod docetur in *Encycl. Pii XI, de Christo rege*, in qua dicitur quod *Christus ut homo est rex universalis* omnium creaturarum etiam angelorum, prout *per gratiam unionis humanitas* ejus personaliter seu hypostatice unitur Verbo. Cf. Denz., 2194: «*Ejus principatus illa nititur unione mirabili, quæm hypostaticam appellant*. Unde consequitur, non modo ut Christus ab angelis et hominibus Deus sit adorandus, sed etiam ut ejus imperio homines angeli et homines pareant et subjecti sint: nempe ut vel solo hypostaticæ unionis nomine Christus potestatem in universas creaturas obtineat... Insuper jure redemptionis Christus nobis imperare potest».

S. Thomas eodem modo locutus est, III^a, q. 59, a. 2, de Jesu, ut est iudex vivorum et mortuorum. *Jesus est iudex etiam ut homo*. Art. 3: «*Judiciaria potestas homini Christo competit et propter divinam personam, et propter capitis dignitatem et propter plenitudinem gratiæ habitualis*».

Art. 4: *Judicat de omnibus rebus humanis*, quia «*anima Christi, quæ est plena veritate Verbi Dei, super omnia iudicium habet*».

Art. 6: *Judiciaria potestas Christi, etiam ut est homo, se extendit ad angelos*, «*1^o ex propinquitate naturæ assumptæ ad Deum...*». Ergo pariter videtur quod Christus ut homo est mediator universalis, 1^o *ratione gratiæ unionis*, 2^o *ratione gratiæ capitis*; sic potest habere actus theandricos valoris infiniti ad merendum et satisfaciendum pro nobis, id est ad nos reconciliandos cum Deo, quod est proprie officium mediatoris universalis.

¹ Hæc unctio sacerdotalis est ipsa consecratio sacerdotis. Atqui humanitas Christi consecratur Deo, primo et formaliter per gratiam licentiam unionis.

* * *

Sic terminatur I^a Pars tractatus de *Incarnatione* scil. de unione Verbi incarnati, de his quæ consequuntur unionem, quantum ad Christum secundum se, necnon per comparisonem ad Patrem, et per comparisonem ad nos. Deinde agitur de his quæ Christus gessit et passus est.

DE MYSTERIO REDEMPTIONIS

PRÆNOTANDA

Secundam partem tractatus S. Thomæ: «De his quæ Christus gessit et passus est» exponitur a. qu. 27 ad 59. Est nimis longua ut quælibet quæstio per partes explicetur. Sumenda sunt principaliora. Sic agendum est de Mysterio Redemptionis et deinde de Mariologia¹.

Attente legenda sunt in III^a, q. 27-45, et quæ scripsit S. Thomas de conceptione Christi (de matre concipiente, de modo conceptionis, de perfectione prolis conceptæ), de nativitate Christi, de manifestatione Christi nati, de circumcissione ejus, de ejus baptismatione; nec non de modo conversationis ejus, de ejus tentatione in deserto, de ejus doctrina et miraculis. — Speciatim legendæ sunt qu. 32-35, in quibus ostenditur quod tota Trinitas operata est conceptionem corporis Christi, quæ tamen tribuitur Spiritui Sancto per appropriationem. Nullo modo vero Christus debet dici filius Spiritus Sancti, nec etiam totius Trinitatis. In primo instanti conceptionis, corpus Christi fuit animatum anima rationali et a Verbo assumptum; pariter in primo instanti Christus fuit sanctificatus per gratiam, habuit usum liberi arbitrii et meruit; immo in hoc primo instanti fuit perfectus comprehensor. Nativitas proprie attribuitur personæ (non naturæ) tamquam subjecto; sic B. M. V. est mater Dei. In Christo sunt duæ nativitates: una æterna, altera temporalis, non vero duæ reales filiationes; in eo est una sola filiatio secundum rem, scil. æterna ad Patrem, alia est secundum rationem, et temporalis ad Matrem, nam omnis relatio quæ ex tempore de Deo dicitur, est solum secundum rationem. Attamen Christus ex reali relatione Mariæ ad eum est realiter filius Mariæ. Cf. III^a, q. 35, a. 5.

¹ Circa *Mysteria vite Christi*, cf. DENZINGER, *Enchiridion*, Index systematiceus, VIII, b, ea quæ definita et declarata sunt ab Ecclesia.

Circa hanc sectionem tractatus S. Thomæ cf. inter Commentatores Cajetanum, Barth. de Medina; citandi sunt etiam Suarez, S. R. Bellarminus, Petavius, L. Billot, L. Janssens, E. Hugon, Th. Pégues. Recenter P. Vosté, O. P., edidit *Commentarium in Summam Theologicam S. Thomæ: De Mysteriis vite Christi* (III^a, q. 27-59), 2^a ed. 1940; et aliud opus *De Passione et morte Jesu Christi*, Romæ, 1937.

Circa hist. orig. theologie Redemptionis, cf. J. RIVIÈRE, *Le dogme de la Rédemption*, Études théologiques, 3^e ed. 1931; *Le dogme de la Rédemption chez St. Augustin*, 1928. *Le dogme de la Rédemption après St. Augustin*, 1930. *Le dogme de la Rédemption au début du Moyen-âge*, 1932.

Status quæstionis de Redemptione. — Quoad Redemptionem jam tractavimus supra in I^a quæstione, art. 2, hujusce tractatus de ejus necessitate, et diximus: Redemptio per personam divinam incarnatam est *hypothetice necessaria*, post peccatum originale, posito quod Deus exigere libere velit *reparationem adæquatam*, dum poterat condonare aut etiam acceptare inadæquatam reparationem.

Nunc agendum est de ipsa natura Redemptionis, quid sit, quomodo adimpleta est per Passionem Christi et quibusnam modis Passio Domini causavit salutem nostram.

De adequato Redemptionis conceptu. — Ut notat P. E. Hugon²: « Sumitur interdum redemptio sensu stricto pro liberatione a servitute peccati et diaboli; interdum vero adæquate pro tota illa *economia supernaturali qua Christus, nostrum caput, sese nobis substituendo, offert Deo reparationem offensæ adæquatam simulque sacrificium perfectum; nosque a captivitate liberat et in bona supernaturalia per lapsum amissa redintegrat et restaurat.* — Importat essentialiter redemptio... *solutionem pretii secundum reparationem offensæ adæquatam, quæ dicitur satisfactio.* Quocirca *satisfactio* est primarius ac fundamentalis conceptus in dogmate redemptionis. Christus vero personam nostram gerit, et hinc ejus satisfactio dicitur *vicaria*, quatenus non solum pro peccatis nostris ipse patitur, sed loco nostro substituitur. — Aliunde, hæc satisfactio fit modo quodam operoso, per veram immolationem, Deo maxime gratam, et propterea est etiam *sacrificium*. — Offensa porro per satisfactionem reparata et Deo per sacrificium placato, resultant tamquam effectus *liberatio et restauratio* seu redintegratio in bona supernaturalia. — Hæ sunt ergo diversæ notiones quæ in adæquata redemptionis analysi concurrunt: *satisfactio* (præsupponens meritum) et *sacrificium* per modum constitutivi; *liberatio et restauratio* per modum consecutivi seu effectus »³.

Revera S. Thomas ita concepit redemptionem ut constat ex his quæ scripsit in q. 48, considerando diversos aspectus hujusce mysterii.

Quidam vero legendo hanc quæstionem 48 intelligunt satisfactionem in sensu quasi univoco, ut *juridicam pretii debiti solutionem* quæ inter homines potest esse sine amore caritatis erga alterum, et proinde dicunt: sic minuitur altitudo mysterii Redemptionis quod est essentialiter *mysterium amoris*.

Si autem eis responderetur: in ordine gratiæ et præsertim in ordine hypostatico, solutio pretii sumi debet non univoco sed *analogice*, tunc intelligunt *analogice-metaphorice*, sicut dicitur « *Dens iratus* » modo improprio. Sic non servaretur amplius sensus proprius solutionis pretii nec satisfactionis.

² *Tractatus dogmatici de Verbo Incarnato*, 1927, p. 667.

³ Hæc liberatio et restauratio generis humani dicitur *redemptio obiectiva* ad quam Jesus Redemptor jus habet de condigno; applicatio hujus liberationis et restorationis ad talem hominem, v.g. Petrum, Paulum, dicitur *redemptio subjectiva*.

S. Thomas e contra intelligit satisfactionem *analogice*, sed adhuc *proprie*, non solum metaphorice, sicut Deo attribuitur analogice et *proprie*, eius, vita, libertas, amor, misericordia, justitia etiam vindicativa, non tamen ira. Inter homines quidem potest esse *juridica pretii debiti solutio* quæ est vera satisfactio, sine amore caritatis erga alterum; si vero loquimur de satisfactione oblata a Christo pro nobis, loquimur *analogice*, sed adhuc *proprie* de satisfactione per solutionem pretii oblata ex summo amore caritatis erga Deum et erga nos, immo ex amore theandrico valoris infiniti.

Propterea S. Thomas, III^a, q. 48, a. 2, sic definit satisfactionem: « *Ille proprie satisfacit pro offensa qui exhibet offenso id quod æque vel magis diligit quam oderit offensam* ». Christus autem obtulit pro nobis sanguinem suum pretiosissimum per actum theandricum amoris, quem Deus magis diligit quam oderit omnia peccata et crimina simul sumpta. Videbimus quod in hoc amore theandrico, simul merito et satisfactorio est *essentia Redemptionis* proprie ut est *mysterium amoris*. Alii aspectus hujusce mysterii huic supremo subordinantur, sicut virtuti caritatis subordinantur virtutes religionis, penitentiae, justitiæ, obediendiæ, fortitudinis⁴. Verum quidem est dicere cum S. Paulo: « *Empti enim estis pretio magno* » (I Cor., vi, 20); sed pretium istud est valor infinitus amoris Christi patientis.

Proinde S. Thomas, incipiens ab isto amore theandrico, loquitur, q. 48, a. 1, de merito (quod pertinet ad caritatem) scil. de merito Christi capitis pro nobis, priusquam de satisfactione, quæ meritum præsupponit. Cf. infra cap. IV (quæstio 48 S. Thomæ: divisio et ordo quæstionis).

Cum Redemptio sit opus Verbi incarnati, in explicatione ejus procedendum est descendendo a Verbo incarnato ad peccatum remittendum, potiusquam ascendendo a peccato ad nostram liberationem et justificationem. In hoc enim servandum est id quod dicit S. Thomas in tractatu de justificatione, I^a-II^a, q. 113, a. 8, ad 1^{um}: « *Quia infusio gratiæ et remissio culpæ dicuntur ex parte Dei justificantis; ideo ordinæ naturæ, prior est gratiæ infusio quam culpæ remissio.* Sed si sumantur ea quæ sunt ex parte hominis justificati, est e converso: nam prius est ordine naturæ liberatio a culpa quam consequentio gratiæ justificantis ».

Id quod prævalet in mysterio Redemptionis, sicut in conversione S. Mariæ Magdalænæ aut S. Pauli, est amor Redemptoris. Unde conceptio hujus mysterii debet esse potius spiritualis quam juridica, etiam dum proprie agitur de satisfactione. Pariter in conceptione meriti in communi per respectum ad Deum, notandum est quod est notio analogica, scil. dicitur analogice in divinis secundum comparisonem ad meritum in rebus humanis; ideo non oportet nimis juridice insistere in « *jure ad præmium* » sed magis aut in condignitate aut in congruitate vel convenientia per respectum ad præmium divi-

⁴ Meritum primario pertinet ad caritatem, sacrificium ad religionem, satisfactio ad justitiæ (in nobis ad penitentiam, quæ non est in Christo impeccabili) et martyrium ad fortitudinem.

num, prout meritum procedit a caritate infusa, quæ ipsa provenit a caritate Dei increata. Sic servatur altitudo rerum divinarum et speciatim presentis mysterii.

Errores. — In hac re, sicut frequenter accidit, fuerunt errores per defectum et errores per excessum.

Primis sæculis. *Subordinatiani, Ariani, Nestoriani*, negantes divinitatem Christi, eo ipso rejecerunt infinitum redemptionis valorem. *Docetæ* realitatem Passionis negaverunt. *Pelagiani*, non admittentes peccatum originale, perverterunt consequenter conceptum redemptionis.

Priores Protestantes e contrario, dixerunt Christum, peccatis nostris indutum, fuisse Deo Patri odiosum, ab eo maledictum et, ut verum peccatorem, damnatorum tormenta vere sustinuisse⁵.

Per oppositum denique sæculo xvi, *Sociniani* sicut antea Abelardus, contenderunt Christum *improprie* tantum et *metaphorice* nos redemisse, prædicatione scilicet et exemplo, minime vero pœnas exsolvisse debitas peccatis nostris, sed mortem subisse ut magnum exemplum fortitudinis nobis daret. Si ita esset, Christus non satisfecisset pro peccatis nostris, nec nobis meruisset gratiam et gloriam. Hæc conceptio accedit ad rationalismum qui negat ordinem gratiæ et gloriæ et igitur ordinem hypostatium. Ita Protestantes liberales⁶ et Modernistæ⁷, qui *moralem* tantum redemptionem admiservunt, declarantes doctrinam de morte piaculâ Christi non esse evangelicam, sed a S. Paulo inventam. Cf. infra cap. IV (qu. 48 S. Thomas, a. 2) de positione protestantium liberalium.

Doctrina Ecclesiæ. — Doctrina revelata de Redemptione nunquam fuit *ex professo* ab Ecclesia solemniter definita; præparatum est schema definitionis in Concilio Vaticano ut statim dicemus; et antea æquivalente continetur: 1° In Symbolo Nic. Const.: « Qui propter nos homines et propter nostram salutem descendit de cælis... Et homo factus est... Crucifixus est pro nobis sub Pontio Pilato » (Denz., 86). — 2° In Concilio Ephesino, can. 10 (Denz., 112): Christus « obtulit... semetipsum oblationem pro nobis ». — 3° Concilio Tolet. XI (Denz., 286), Christus « solus pro vobis peccatum est factus, id est sacrificium pro peccatis nostris ». — 4° Item Conc. Lat. IV (Denz., 429). — 5° Conc. Florent. (Denz., 711). — 6° Conc. Trident. (799): « Qui (Christus), eum essemus inimici, propter nimiam caritatem, qua dilexit nos, sua sanctissima passione in ligno crucis, nobis justificationem meruit et pro nobis Deo Patri satisfecit ». In hoc quidem essentialiter consistit opus redemptionis a Jesu Christo peractum.

⁵ Cf. A. SARATIER, *La doctrine de l'expiation et son évolution historique*, Paris, 1903, p. 33 sq. — Cf. RIVIÈRE, *Le dogme de la Rédemption*, Essai historique, ch. II, p. 15 sq.

⁶ Ita Kunt, Schleiermacher, Ritschl, A. Harnack, A. Sabatier.

⁷ DENZINGER, 2038. — RIVIÈRE, *op. cit.*, p. 16.

Insuper Ecclesia damnavit Abelardum lamquam hæreticum quia negabat: « Christum assumpsisse carnem, ut nos a iugo diaboli liberaret » (Denz., 371); Socinianos etiam ut hæreticos quia negabant « Christum subisse acerbissimam crucis mortem, ut nos a peccatis et ab æterna morte redimeret et Patri ad vitam æternam reconciliaret » (Denz., 943). Denique Pins X reprobavit hanc propositionem Modernistarum: « Doctrina de morte piaculâ Christi non est evangelica, sed tantum paulina » (Denz., 2038).

Concilium Vaticanum intendebat rem definire, et jam in hoc erat schema canonis: « Si quis non confitetur ipsum Deum Verbum in carne patiundo et moriendo, pro peccatis nostris potuisse satisfacere vel vere et proprie satisfecisse, an, sit ».

Imo ex diversis documentis H. Denziger colligit hanc propositionem: « Christus Redemptor satisfecit pro peccatis totius mundi, quæ satisfactio est infinita et superabundans », cf. Denz., 794 sq., 799, 319, 552, 1019, 3051.

De diversis aspectibus Redemptionis. — *Fuerunt ne inter catholicos diversæ theoriæ circa mysterium Redemptionis?* Recenter quidam⁸ distinxerunt: 1° *Theoriam expiationis*, vel substitutionis, quæ præsertim loquitur de reatu pœnæ subeundæ, et allegat multos textus speciatim Veteris Testamenti, ejus exaggeratio perducit ad theoriam priorum protestantium de compensatione pœnali. — 2° *Theoriam satisfactionis*, quæ altior est et ditior, præsertim ut exponitur a S. Thomas: — 3° *Theoriam reparationis*, quæ præcedentem vult perficere, insistendo in hoc quod « non mors, sed voluntas placuit ipsius morientis » ut dicit S. Bernardus, Epist. 190. — 4° Denique alii magis insistant in amore Patris erga nos: « Sic Deus dilexit mundum ut Filium unigenitum daret » et in amorem Christi « usque ad mortem ».

Revera hæc quatuor sunt potius diversi aspectus mysterii Redemptionis, et videbimus quod S. Thomas hos diversos aspectus admisit, subordinando priores ultimo, prout mysterium Redemptionis est præsertim mysterium amoris. Multoties dicit: Christus pro vobis passus est, q. 46, a. 1; loquitur de satisfactione, III^a, q. 48, a. 2, de reparatione, III^a, q. 1, a. 2, sed semper affirmat earum valorem provenire ex amore theandrici Christi, ex quo procedunt omnia ejus merita, cf. III^a, q. 48, a. 2: « Christus ex caritate et obedientia patiundo majus aliquid Deo exhibuit, quam exigeret recompensatio totius offensus humani generis ».

Denique initio hujusce quæstionis revocandum est in memoria id quod docet S. Thomas, I^a, q. 21, a. 4: « Necesse est quod in quolibet opere Dei misericordia et veritas inveniantur... Opus autem divine justitiæ semper præsupponit opus misericordiæ et in eo fundatur... Oportet devenire ad aliquid quod ex sola bonitate divine voluntatis dependeat... Et sic in quolibet opere Dei apparet miseri-

⁸ J. RIVIÈRE, *Dict. Théol. Cath. art. « Rédemption »*, c. 1973 ss., et B. MARIÉ, dans *Le Christ*, 1932. — *Le Rédempteur*, p. 539 ss.

cordia quantum ad primam radicem ejus, cujus virtus salvatur in omnibus consequentibus, et etiam vehementius in eis operatur». Sic Deus ex mera bonitate nos creavit, nos elevavit ad ordinem gratiæ quæ est semen gloriæ, et nobis dedit Redemptorem.

Ex amore increato bonitatis divinæ procedit misericordia in quantum bonum est suiipsius diffusivum, et procedit justitia in quam Bonum supremum habet jus ut diligatur super omnia. Per prius autem bonum divinum est suiipsius diffusivum in creatione, in elevatione ad ordinem gratiæ, et deinde in libero decreto restaurationis per Incarnationem Verbi.

...

Ad methodice procedendum in hac parte videbimus testimonium S. Scripturæ, testimonium Traditionis et explicationem doctrinæ S. Thomæ expositæ in q. 46, 47, 48.

CAPUT I

TESTIMONIUM S. SCRIPTURÆ ET TRADITIONIS

ART. I. — TESTIMONIUM CHRISTI ET APOSTOLORUM

In hoc testimonio agitur de Redemptione per modum meriti, satisfactionis et sacrificii quoad rem significatam, si non quoad verba.

Notandum est quod sicut Jesus nonnisi paulatim manifestavit suam filiationem divinam prout populus portare poterat, ita non annuntiavit dolorosam suam passionem discipulis suis, nisi post confessionem Petri in partes Cesaræ, Matth., xvi, 21: «Tu es Christus, Filius Dei vivi». Difficilius enim erat portare hanc revelationem Passionis et crucis futuræ, præsertim pro illis qui adhuc expectabant Messiam ut regem temporalem, qui restitueret regnum Israël, ut dixerunt ipsi Apostoli etiam die Ascensionis, Act. Apost., 1, 6.

In Synopticis. — Unde initio prædicationis suæ, ut refertur in Synopticis, Jesus se manifestat ut Salvatorem nondum asserendo quoniam sacrificio et quam satisfactione debebat salvare homines. Sic prius dixit: «Spiritus Domini super me: propter quod unxit me, evangelizare pauperibus misit me, sanare contritos corde»¹. «Non veni vocare justos, sed peccatores»². Quando autem, post confessionem Petri: «Tu es Christus, Filius Dei vivi», *Jesus annuntiat prima vice Passionem suam*, «Petrus, assumens eum, cœpit increpare illum dicens: «Absit a te, Domine, non erit tibi hoc». Qui conversus, dixit Petro: «Vade post me, Satana, scandalum est mihi, quia non sapies ea quæ Dei sunt, sed ea quæ hominum»³. Petrus inconscienter loquebatur contra ipsum Redemptionis mysterium ut impleri debebat secundum altissima Dei decreta. Ab hoc momento Jesus clarius loquitur de suo sacrificio offerendo ad salutem hominum, Dicit: «Venit enim Filius hominis salvare quod perierat...»⁴. «Filius hominis non venit ministrari, sed ministrare, et dare animam suam redemptionem pro multis»⁵. Hic textus synopticorum est summi momenti, ad osten-

¹ Lc., iv, 18; Mc., i, 38.

² Mt., ix, 13; Mc., ii, 17.

³ Mt., xvi, 22.

⁴ Mt., xviii, 11-14; Lc., ix, 56.

⁵ Mt., xx, 28; Mc., x, 45.

dendum contra modernistas et protestantes liberales quod doctrina de morte piaculâri Christi non solum est paulina, sed etiam evangelica.

Item Jesus pluribus annuntiat discipulis suis passionem suam dicens: « Filius hominis tradetur principibus sacerdotum et scribis, et condemnabunt eum morte, et tradent eum gentibus ad illudendum et flagellandum, et crucifigendum et tertia die resurget... Potestis bibere calicem, quem bibiturus sum »⁶. Sed apostoli nondum intelligunt hoc altissimum mysterium.

Ante passionem, institutus Eucharistiam, Jesus clarius dixit: « Hoc est corpus meum quod pro vobis datur: hoc facite in meam commemorationem... Hic est calix, novum testamentum in sanguine meo, qui pro vobis fundetur »⁷. Sic explicite enuntiatur mysterium Redemptionis per modum simul sacrificii et satisfactionis seu sacrificii propitiatorii.

* * *

In Evangelio secundum Joannem eadem veritas pluries enuntiatur ita ut magis ac magis appareat valorem satisfactionis seu sacrificii propitiatorii Christi procedere ex ejus immenso amore pro Deo et animabus salvandis; exprimitur quidem satisfactio poenalis, sed magis amor ex quo oritur pretium ejus. Hoc speciatim enuntiatur in parabola boni Pastoris: « Ego sum pastor bonus. Bonus pastor animam suam dat pro ovibus suis... Propterea me diligit Pater, quia ego pono animam meam, ut iterum sumam eam. Nemo tollit eam a me; sed ego pono eam a meipso, et potestatem habeo ponendi eam, et potestatem habeo iterum sumendi eam; hoc mandatum accepi a Patre meo »⁸. Sic enuntiatur sacrificium satisfactionis offerendum ex immenso amore Dei et animarum.

Paulo postea dicit Jesus: « Oves meae vocem meam audiunt, et ego cognosco eas et sequuntur me. Et ego vitam aeternam do eis et non peribunt in aeternum, et non rapiet eas quisquam de manu mea »⁹. Hic est fructus sacrificii, non igitur est solum exemplum morale abnegationis, ut exemplum datum v.g. a Socrate.

Deinde dolorosa satisfactio sic exprimitur: « Amen, amen dico vobis: nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, ipsum solum manet; si autem mortuum fuerit, multum fructum affert... Nunc anima mea turbata est. Et quid dicam? Pater, salva me ex hac hora (scil. libera me, si possibile est, ut dixerat in horto Gethsemani). Sed propterea veni in horam hanc. Pater clarifica nomen tuum... Nunc judicium est mundi; nunc princeps hujus mundi ejicitur foras. Et ego si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad meipsum. Hoc autem dicebat, inquit evangelista, significans quod

⁶ Mt., xx, 18-22; Mc., x, 34; Lc., xviii, 32.

⁷ Lc., xxii, 19-20; Mt., xxvi, 28; Mc., xiv, 24.

⁸ Jo., x, 11-18.

⁹ Jo., x, 27-28.

morte esset moriturus »¹⁰. Vere agitur de doloroso mysterio Redemptionis: venit Christus ad sese offerendum in sacrificium in cruce, et de hac hora, a Deo prædefinita, Jesus pluries dicit: « Venit hora mea »¹¹.

Item ante passionem dixit: « Majorem hac dilectionem nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis »¹². Clare igitur et aperte Christus ipse docuit dogma Redemptionis¹³ et omnino falsum est dicere cum modernistis: « Doctrina de morte piaculâri Christi non est evangelica, sed tantum paulina » (Denz., 2038).

* * *

In Actibus Apostolorum pariter sanctus Petrus dicit ad Judæos: (ii, 23): « Jesum Nazarenum... definito consilio et præscientia Dei traditum, per manus iniquorum affligentes interemitis. Quem Deus suscitavit a mortuis ». — (iii, 15): « Auctorem vero vitæ interfecistis, quem Deus suscitavit a mortuis, cujus nos testes sumus ». — (iii, 18): « Deus quæ prænuntiavit per os omnium prophetarum, pati Christum suum, sic implevit ». — (iv, 11): « Hic est lapis qui reprobatus est a vobis ædificantibus, qui factus est in caput anguli, et non est in alio aliquo salus: nec enim aliud nomen est sub cælo datum hominibus, in quo oporteat nos salvos fieri ». Sic apparet sacrificium Christi ut prænuntiatum a prophetis, secundum æternum Dei decretum, et simul ut fons salutis.

* * *

Sanctus Paulus autem explicavit doctrinam evangelicam de valore mortis Christi, præsertim per respectum ad peccatum originale delendum. Cf. Rom., iii, 23-25: « Omnes enim peccaverunt, et egent gloria Dei: justificati gratis per gratiam ipsius, per redemptionem quæ est in Christo Jesu, quem proposuit Deus propitiationem per fidem in sanguine ipsius ». Hoc sic explicatur deinde in eadem Epistola, v, 19: « Sicut enim per inobedientiam unius hominis (Adæ), peccatores constituti sunt multi; ita per unius obedientiam, justi constituentur multi », id est: prout « Christus fuit obediens usque ad mortem, mortem autem crucis » (Philipp., ii, 8). Enuntiatur etiam in Epistola ad Romanos, v, 19, prædefinitio æternæ hujusce sacrificii per modum satisfactionis: « Deus proprio Filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum ».

Denique ad Ephes., v, 2, dicitur: « Christus dilexit nos et tradidit semetipsum pro nobis oblationem et hostiam Deo in odorem suavitatis », quod evolvitur in tota Epist. ad Hebræos, ubi proprie

¹⁰ Jo., x, 11, 24-33.

¹¹ Jo., x, 21, 23; xii, 1; xvi, 32; xvii, 1.

¹² Jo., x, 13.

¹³ Cf. RAVENHUR, *Les Dogmes de la Rédemption*, 1895, p. 183-184.

est sermo de oblatione sacrificii propitiatorii pro hominibus redimendis. Ita I Joann., II, 2: «*Ipse Jesus est propitiatio pro peccatis nostris, non pro nostris autem tantum, sed etiam pro totius mundi*».

Confirmatur insuper hæc doctrina revelata de sacrificio crucis, per ea quæ in Novo Testamento dicuntur de sacrificio missæ, quo nobis applicantur fructus Passionis, juxta institutionem ipsius Christi dicentis: «*Hoc facite in meam commemorationem*» (Luc., XXII, 19; I Cor., XI, 24-25).

ART. II. — TESTIMONIUM TRADITIONIS

Hæc doctrina pluries explicata est a Patribus tum græcis tum latinis. Cf. principalia eorum testimonia de hac re apud Rouët de Journel, *Enchiridion Patristicum*, Index theologicus, n. 416-421: Redemptionem Christus effecit *per modum veri sacrificii*, quod in cruce Deo obtulit, ipse sacerdos et hostia, et *per modum vere satisfactionis vicariæ*, Deo, non diabolo, persolutæ. Satisfactio hæc est *superabundans* et *universalis*. Ibidem præcise quoad satisfactionem vicariam proprie dictam, afferuntur testimonia sancti Ignatii Antiocheni, sancti Justinii, Origenis, sancti Cypriani, Eusebii Cæsariensis, sancti Athanasii, sancti Cyrilli Hierosol., sancti Ambrosii, sancti Hieronymi, sancti Augustini, sancti Prosperi, sancti Gregorii Magni¹⁴.

Citandi sunt principales textus.

S. Clemens R., ad Cor., XXI, 6: «*Christi sanguis datus est pro nobis*». Cor., XLIX, 6: «*Propter caritatem, quam erga nos habuit, D. N. Jesus Christus, voluntate divina, sanguinem suum pro nobis tradidit et carnem pro carne nostra et animam pro animabus nostris*» (Journel, 26).

S. Ignatius ad Trall., II, 1: «*Christus propter nos, mortuus est, ut credentes in mortem ipsius, mortem effugiamus*». Ad Smyrn., VII, 1: «*Eucharistiam carnem esse Salvatoris nostri J. C. quæ pro peccatis nostris passa est*» (Journel, 48, 64).

S. Polycarpus: «*Jesus Christus... peccata nostra in corpore suo super lignum pertulit... propter nos, ut in ipso vivamus, omnia sustinuit*» (Journel, 75).

S. Justinus: «*Suum etiam Christum Pater universorum maledictiones omnium in se suscipere voluit (et) voluit Pater hæc (crucifixionem et mortem) enim pati, ut ejus livore genus humanum sanaretur*» (Dial. cum Tryph., 95; Journel, 140).

S. Cyprianus: «*Veniam peccatis quæ in ipsum commissa sunt solus potest ille largiri qui peccata nostra portavit, qui pro nobis doluit, quem Deus tradidit pro peccatis nostris*» (De lapsis, 17; Journel, 552).

S. Athanasius: Christus «*corpus, quod sibi ipse accepit, velut hostiam et victimam omni macula puram morti offerendo, martium*

statim ab omnibus similibus, suo pro aliis oblato, propulsavit» (Orat. de Inc. Verbi, c. 9; Journel, 751).

S. Hilarius: «*Maledictorum se ergo obtulit morti, ut maledictum legis dissolveret, hostiam se ipse Deo Patri voluntarie offerendo, ut, per hostiam voluntariam, maledictum... solveretur*» (In Ps. 53, n. 13; Journel, 889).

S. Basilius: «*Oportebat Dominum pro omnibus gustare mortem, ac propitiationem mundi factum omnes justificare in suo sanguine*» (Ep. 260, 9; Journel, 927).

S. Greg. Naz.: Per «*ipsos Christi cruciatus... reformati sumus... per caelestem Adam rursus salvati*» (Or. 33, 9; Journel, 998).

S. Joann. Chrys.: «*Cum essemus obnoxii sententiæ damnationis, liberavit nos Christus*» (In Ep. ad Galat., c. 2, 8; Journel, 1201).

S. Ambrosius: «*Dominus Jesus mortem suam, pro morte omnium, obtulit, sanguinem suum pro sanguine fudit universorum*» (Ep. 41, c. 7; Journel, 1252, cf. 1275, 1313).

S. Hieronymus: Christus «*vulneratus est propter iniquitates nostras... ut factus pro nobis maledictum nos liberaret de maledicto*» (In Is. I. XIV, c. 53, 5; Journel, 1401).

S. Augustinus: «*Suscepit Christus sine reatu supplicium nostrum, ut in de solveret reatum nostrum et finiret etiam supplicium nostrum*» (Contr. Faustum, XIV, 4). — «*Morte sua quippe uno vero sacrificio pro nobis oblato, quidquid culparum erat... purgavit, aboluit, exstinxit*» (De Trinit., IV, 17).

Patres igitur dici possunt unanimis circa existentiam et effectus redemptionis, quam non soli exemplo Christi, sed ejus meritis, satisfactioni et sacrificio in cruce adscribunt. Nec inter se differunt ut Traditionis testes, quamvis in suis explicationibus quidam scil. græci, insistant in virtute sanctificativa Incarnationis, alii, præsertim latini, in passione et morte Christi. — Origenes quandoque declarat pretium nostræ redemptionis solum fuisse diabolo (In Rom., II, 13; IV, 11; V, 3). Sed alibi veram doctrinam profitetur v.g. in Rom., I. III, n. 8; C. Celsus, I. VII, c. 17; Journel, 498, 533; idem dicendum est de S. Gregorio Nysseno. Et hæc theoria jam in fine in sæculi confutatur et ut blasphemia damnatur. Communiter docetur: in solum Deum propriè fit peccatum, proinde soli Deo solvendum est pretium liberationis a peccato. Remanet tamen quod homo liberatur a servitute diaboli¹⁵.

A sæculo XI ad XII, sub directione doctrinali S. Auselmi et S. Thomæ constituitur thesis theologica de redemptione. Juxta S. Anselmum, in suo libro *Cur Deus homo*, redemptio peracta fuit per satisfactionem qua Christus libere nostra debita solvit, reparando offensam Deo illatam, et per meritum ejus quo bona amissa restaurantur. Est doctrina manifeste fundata in S. Scriptura, ideo com-

¹⁴ J. RIVIÈRE. *Dict. Théol. Cath.*, art. «*Rédemption*», col. 1932-1942; col. 1941 ss., invenitur apud conclusionem totius istius laboris historici.

¹⁵ Cf. ROUËT DE JOURNEL, *op. cit.*, Index théol., n. 420. — J. RIVIÈRE, *Le dogme de la Rédemption*, *Revue historique*, 1905, p. 373-446. — *Dict. Théol. Cath.*, art. «*Rédemption*», col. 1930-1942.

muniter admissa fuit. Sed S. Anselmus exaggeravit *necessitatem* redemptionis adæquatæ post peccatum; non satis agnoscit quod Deus potuisset gratis condonare, aut imperfectam satisfactionem acceptare.

Hanc exaggerationem progressive correxerunt Hugo a S. Victore, P. Lombardus, Alexander, Alensis, S. Bonaventura, qui viam paraverunt S. Thomæ, ad elaborandam synthesim completam et firmam quæ deinde communiter recepta est. Hæc synthesi nunc exponenda est.

CAPUT II

DE PASSIONE CHRISTI

(III^a, q. 46)

Synthesis S. Thomæ continet præsertim hæc tria sequentia puncta doctrinalia:

1^o Redemptio per Verbum incarnatum, posito protoparentum peccato, non erat necessaria, sed *conveniens*; Deus enim potuisset offensam condonare aut inadæquatam reparationem acceptare, sed *conveniens* fuit incarnatio et etiam passio Filii Dei, in hoc maxime manifestatur amor Dei erga nos (cf. III^a, q. 1, a. 1 et 2).

2^o Verbum incarnatum, ut caput morale totius generis humani, nos redemit seu salutem nostram causavit quintupliciter: *per modum meriti, satisfactionis, sacrificii, liberationis et efficientiæ*. In his modis prævalet amor Christi principium meriti, satisfactionis et sacrificii.

3^o Redemptio Christi est *valoris infiniti*, vi unionis hypostaticæ, ut actus theandricus amoris erga Patrem et erga omnes homines. Ex hoc apparet hoc mysterium esse præsertim mysterium amoris.

Ad expositionem hujusce thesisi, S. Thomas tractat: 1^o De ipsa passione; 2^o De causa ejus efficiente (ex parte Christi, Dei Patris et occisorum); 3^o De modo efficiendi passionis (quomodo causavit salutem nostram); 4^o De ejus effectibus.

Qu. 46 de ipsa passione Christi tractat præsertim de ejus convenientia et de summo ejus dolore. Notanda sunt principalia.

DE CONVENIENTIA PASSIONIS

ART. I. — *Utrum fuerit necessarium Christum pati pro liberatione nostra.*

Resp.: Non necessitate absoluta, nec necessitate coactionis, sed *necessitate finis* necessarium fuit Christum pati: 1^o ex parte nostra qui per ejus passionem liberati sumus (cf. Joan., III, 14); 2^o ex parte ipsius Christi, qui per humilitatem passionis meruit gloriam exaltationis (Luc., XXIV, 26); 3^o ex parte Dei cujus definitionem circa passionem Christi præannuntiata oportebat impleri,

Ad 3^{um}: « Et hoc fuit abundantioris misericordiae, quam si Deus peccata absque satisfactione dimisisset », quia dedit nobis Redemptorem.

ART. II. — *Utrum fuerit possibilis alius modus liberationis humanae.*

Resp.: Simpliciter et absolute loquendo possibile fuit Deo alio modo hominem liberare, quam per passionem Christi, etiam absque satisfactione; hoc non fuisset contra iustitiam, quia Deus infinite superat simplicem iudicem, prout non habet superiorem, statuit legem et potest offensam contra ipsum remittere absque satisfactione, tunc misericorditer et non iniuste agit. Sed supposita praescientia et praedestinatione Dei de passione Christi, non erat possibile hominem alio modo liberare. Prima pars hujus articuli et resp. ad 3^{um} corrigunt exaggerationem S. Anselmi.

ART. III. — *Utrum fuerit aliquis modus convenientior ad liberationem nostram.*

Resp. negative, 1° quia per passionem Christi homo cognoscit quantum Deus hominem diligit et provocatur ad eum diligendum (Rom., v, 8); 2° quia per hoc Christus nobis dat exemplum obedientiae, humilitatis, constantiae, iustitiae, etc. (I Petr., ii, 21); 3° quia Christus per passionem suam non solum hominem a peccato liberavit, sed etiam gratiam et gloriam ei promeruit; 4° quia per hoc est homini major necessitas se immunem a peccato conservandi (I Cor., vi, 20); 5° quia sic, in Christo, homo moriendo diabolum vicit et mortem superavit (I Cor., xv, 57).

ART. IV. — *Utrum Christus pati debuerit in cruce.*

Resp.: Hoc fuit convenientissimum: 1° propter exemplum virtutis, ut nullum genus mortis recte viventi homini metuendum esset; 2° « ut inde mors oriebatur (ex ligno) inde vita resurgeret, et qui in ligno vincebat, in ligno quoque vinceretur »; 3° et 4° ut in alto moriens sanctificaret aërem et nobis pareret ascensum in caelum; 5° ex hoc quod Christus expansis manibus mortuus est significatur universalitas redemptionis; 6° quia « lignum, in quo fixa erant membra patientis, etiam cathedra fuit magistri docentis » ut dicit August.; 7° quia mors in cruce plurimis figuris V. T. respondet.

Si obijcitur: in hoc genere mortis deest ignis holocausti, quo comburitur victima, S. Thomas respondet ad 1^{um}: « Loco materialis ignis fuit in holocausto Christi ignis caritatis ». — Si obijcitur: mors crucis est valde ignominiosa, respondet ad 2^{um} ex Ep. ad Hebr., xii, 2: « Christus sustinuit crucem, confusione contempta », ut sua humilitate repararet peccata superbiae. — Si dicitur: mors crucis est mors maledictionis, respondetur ad 3^{um} ex Ep. ad Gal., iii, 13. « Christus nos redemit de maledictio legis, factus pro nobis maledictum » id est penam peccati sustinuit.

Ex his omnibus apparet convenientiam passionis, praesertim ut melius manifestetur amor Dei Patris et amor Christi erga nos. « Si Deus dilexit mundum ut Filium suum unigenitum daret » (Jo., iii, 16)

et ut dicitur ad Rom., viii, 32: « Proprio Filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum ». Redemptio nostra est igitur praesertim mysterium amoris.

DE SUMMO DOLORE PASSIONIS

ART. V. — *Utrum Christus omnes passiones sustinuerit.*

Resp.: Non sustinuit omnes passiones secundum species earum, quia multae sibi invicem contrariantur, sicut combustio in igne et submersio in aqua; nec decuit eum pati aegritudines, « inconveniens erat, eum qui sanaret aliorum languores, habere proprium corpus affectum languoribus » ut dixit Chrysost. (cit. a. 3, ad 2^{um}).

Sed *Christus omnia genera passionum sustinuit*: 1° Passus est ab omnibus generibus hominum, a judaeis et a gentilibus, a principibus, a ministris eorum, a popularibus, etiam a familiaribus et notis. 2° Passus est in suis amicis eum deserentibus, in fama, in honore, in anima per tristitiam et tedium, in corpore per vulnera et flagella. 3° Passus est in omnibus membris corporis sui, a capite ad pedes, et secundum omnes sensus.

Ad 2^{um}: « Sicut sublimatus est in donis gratiarum super alios, ita dejectus est infra alios per ignominiam passionum ».

Ad 3^{um}: « Secundum sufficientiam una minima passio Christi suffecisset ad redimendum genus humanum ab omnibus peccatis ». Sed ex suo magno amore voluit perfectissimum holocaustum pro vobis offerre et omnia genera passionum sustinere.

ART. VI. — *Utrum dolor passionis Christi fuerit major omnibus doloribus.*

Resp.: *Dolor tum sensibilis, tum interior in Christo fuit maximus inter dolores praesentis vitae.* Hoc quidem propter quatuor. 1° Propter causas doloris, quia mors confixorum in cruce est acerbissima, et quia interioris doloris propter omnia peccata hominum, quae quasi sibi adscripsit. 2° Propter perceptibilitatem corporis sui optimae complexionis et quia ejus anima secundum vires interiores efficacissime apprehendebat omnes causas tristitiae. 3° Quia Christus ex suo magno amore, ad perfectissimum holocaustum offerendum noluit mitigare dolores suos et tristitiam suam per suam superiorem contemplationem. 4° Quia « tantam quantitatem doloris assumpsit, quae esset proportionata magnitudini fructus, qui inde sequebatur », scil. ut perfectissime adimpleret suam missionem Redemptoris hominum. — Ex his omnibus causis simul consideratis dolor Christi fuit maximus inter dolores praesentis vitae, cf. ad 3^{um}.

Ad 2^{um}: Christus, ut satisfaceret pro peccatis omnium hominum, assumpsit tristitiam maximam quidem, quantitate absoluta, non tamen excedentem regulam rationis.

Ad 3^{um}: « Christus doluit pro peccatis omnium hominum, qui, dolor in Christo excessit omnem dolorem cujuscumque contriti, tum

quia ex *majori sapientia et caritate* processit, ex quibus dolor contritionis augetur; tum etiam quia *pro omnibus peccatis simul doluit*, secundum illud Isaia, *lan*, 4: «Vere dolores nostros ipse tulit».

Ad 6^{um}: Si obicitur quod minimus dolor Christi sufficebat, respondetur: «Christus voluit genus humanum a peccatis liberare non sola potestate, sed etiam justitia. Et ideo non solum attendit, quantum virtutem dolor ejus haberet ex divinitate unita, sed etiam quantum dolor ejus sufficeret secundum humanam naturam, ad tantam satisfactionem».

ART. VII. — *Utrum Christus passus fuerit secundum totam animam.*

Videtur quod non, quia non doluit in culmine mentis, in superiori parte rationis et voluntatis. Respondetur: «Si intelligamus totam animam *ratione suae essentiae*, sic manifestum est, *totam animam Christi passam esse*. Nam tota essentia animae coniungitur corpori; ita quod tota est in toto et tota in qualibet parte ejus. Et ideo, corpore patiente, et disposito ad separationem ab anima, tota anima patiebatur. — Si vero intelligamus totam animam secundum omnes potentias ejus, sic loquendo de *passionibus propriis potentiarum*, Christus patiebatur quidem secundum omnes vires inferiores... quae circa temporalia operantur: sed secundum hoc superior ratio (quae considerat non temporalia, sed aeterna) non patiebatur in Christo ex parte sui objecti, scilicet Dei, qui non erat animae Christi causa doloris, sed delectationis et gaudii (conservabat enim visionem beatificam et in culmine mentis gaudium consequens)».

Ad intelligentiam responsionis ad 2^{um} cf. art. seq. et notam.

Ad 3^{um}: «Dolor sensitivae partis non pervenit in Christo usque ad immutandam rationem a rectitudinis suis actus»¹.

ART. VIII. — *Utrum tota anima Christi in passione frueretur fruitione beata.*

Videtur quod non, quia impossibile est simul dolere et gaudere, imo tristitia vehemens impedit quaecumque delectationem et e converso. Respondetur tamen «sicut ait Damascenus» divinitas Christi permisit carni agere et pati quae propria, «pari ratione passio ejus fruitionem (mentis) non impediabat». Hoc sic explicatur: «Si intelligatur secundum essentiam, sic tota anima fruebatur, in quantum est subjectum superioris partis animae, cujus est frui divinitate... Si vero accipiamus totam animam ratione omnium potentiarum ejus, sic non tota anima fruebatur... quia dum Christum erat viator, non sic habet redundantia gloria a superiori parte ad inferiorem, nec ab anima ad corpus. Sed quia nec e converso superior pars animae impediatur

circa id, quod est sibi proprium per inferiorem, consequens est quod superior pars animae perfecte fruebatur Christo patiente».

Ad 1^{um} = Impossibile est simul dolere et gaudere de eodem objecto, quidem, sed in Christo dolor et fruitio non erant de eodem objecto. Ita quodammodo contritus gaudet de suo dolore. Cf. de Verit., q. 26, a. 9 et 10. — Vide infra, cap. VI, a. 2, De unione in Christo summi doloris et summae beatitudinis².

In sequentibus articulis quaestionis 46, S. Thomas considerat convenientias passionis Domini quoad tempus, quoad locum, inter duos latrones, quorum unus ad dexteram convertitur et alter ad sinistram durus perseverat, sicut in ultimo iudicio facienda est omnium hominum discretio, prout electi erunt ad dexteram Christi, et reprobi ad sinistram.

In fine q. 46 ostenditur quod passio Christi non attribuenda est ejus divinitati, quae est impassibilis, sed attribuenda est Personae Verbi incarnati, ratione humanae naturae.

² Ut videmus infra, loc. cit., quamvis in Christo tristitia et gaudium non fuerint de eodem objecto et proinde non fuerint proprie contraria, tamen eorum unio fuit miraculum, nam propter diversum modum tendendi in objectum, gaudium dum est perfectissimum naturaliter non compatitur secum tristitiam.

Ut notant commentatores, ad intelligentiam art. 7, ad 2^{um}, ratio superior et ratio inferior sunt eadem facultas quae dicitur superior, quatenus considerat divina et aeterna, et inferior, quatenus considerat humana et temporalia (cf. 1^a, q. 79, a. 9). V.g. si consideratur peccatum secundum rationes inferiores et humanas, excitatur dolor in voluntate secundum partes ejus inferiores; si autem consideratur peccatum secundum rationes superiores et divinas, ut est offensa Dei, tunc oritur tristitia in voluntate secundum partem superiorem.

Christus autem doluit de peccatis nostris ut sunt offensa Dei, unde doluit, non solum in appetitu sensitivo, sed in ratione inferiori prout regulabatur a ratione superiori, ut tenet Cajetanus (in art. 7, n. VI) quia peccatum est quid temporale tunc consideratum sub rationibus aeternis. — Alii ut Sylvius dicunt: Christus dolendo de offensa Deo illata, doluit etiam ratione superiori seu in parte superiori voluntatis, sed non ex suo objecto primario, quod est Deus. Sic Sylvius intelligit verba S. Thomae, art. 7, ad 2^{um}: «ex parte objecti proprii superior ratio in Christo passa non fuit». Cf. infra cap. VI.

¹ Damnata haec propositio: «Inferior pars Christi in cruce non communiavit superiori suae involuntarias perturbaciones» (Denz., 1339), sed haec propositio damnata est propter vocem «involuntarias». Christus voluit eas permittere.

CAPUT III

DE CAUSA EFFICIENTE PASSIONIS CHRISTI

(Quæst. 47 S. Thomæ)

Causa efficiens passionis Christi consideranda est ex parte Christi, ex parte Patris, ex parte occisorum.

ART. I. — *Utrum Christus fuerit ab alio occisus.*

Videtur quod non, nam dixit: «Nemo tollit animam meam a me». Sed ex alia parte annuntiavit: «Postquam flagellaverint filium hominis, occident eum» (Luc., xviii, 33).

Respondetur: 1° *Christus non fuit causa directa suæ mortis*, non se occidit, sed persecutores ejus eum occiderunt, ut ipse annuntiaverat: «occident eum».

2° *«Sed Christus fuit causa indirecta suæ passionis et mortis, quia eam non impedivit cum impedire potuerit»*¹. Hoc poterat, 1° adversarios reprimendo ut eum non vellent aut non possent interficere, et 2° quia spiritus ejus habebat potestatem conservandi naturam carnis suæ, ne a quocumque læsivo inflicto opprimeretur... Sic dicitur *suam animam posuisse vel voluntarie mortuus esse*».

Item dicere potuit: *Nemo tollit animam meam a me*, scilicet *me invito*. Et hoc manifestavit, nam «suam fortitudinem corporalem ita conservavit, ut etiam in extremis positus voce magna clamaret, quod inter alia miracula mortis ejus computatur».

* * *

ART. II. — *Utrum Christus fuerit ex obedientia mortuus.*

Affirmative ex hoc motivo se tradidit ad patiendum (art. 2). Unde dicitur ad Philipp., ii, 8: «Factus est obediens usque ad mortem». — Hoc autem fuit convenientissimum: 1° Hoc conveniebat justificationi humanæ, ut «sicut per unius hominis inobedientiam peccatores con-

¹ S. Thomas non loquitur de causa propria morali indirecta, sed de *causa per accidens physice loquendo*. Ut aliquis enim dicatur causa moralis indirecta alienius effectus non satis est quod effectum possit impedire et non faciat, sed oportet etiam ut teneatur, alloquin effectus non imputatur, nec reputatur moraliter voluntarius. Christus autem non tenebatur resistere suis persecutoribus ad vitam custodiendam, sed poterat eam exponere propter redemptionem hominum, Illa Suarez.

stituti sunt multi, ita per unius hominis obedientiam, justii constituerentur multi» (Rom., v, 19). — 2° Ut sacrificium passionis et mortis Christi ex obedientia procederet. — 3° Ut Christus haberet victoriam de morte et de inobediente dæmone, sec. illud Prov., xxi, 28: «Vir obediens loquetur victorias».

Ad Iam: Christus enim mandatum accepit a Patre ut pateretur cf. Joan., x, 10. Et sic moriendo adimplevit omnia Veteris Legis præcepta: caritate quidem summa et obedientia, omnia præcepta moralia; sacrificio summo sui ipsius, omnia præcepta cæremonialia; satisfactione summa tantæ pœnæ, omnia judicialia. Sic omnem justitiam implevit, et obediens fuit ex dilectione ad Patrem præcipientem. In hoc apparet ejus summa dilectio Dei Patris (Joan., xiv, 31) et summa dilectio proximi sec. illud S. Pauli ad Galat., ii, 20: «Dilexit me et tradidit semetipsum pro me».

* * *

ART. III. — *Utrum Deus Pater tradiderit Christum passioni.*

S. Thomas hoc examinat q. 47, a. 3. Hæc doctrina attente consideranda est. Initio Sanctus Doctor ponit tres difficultates: 1° Iniquum et crudele videtur esse quod innocens passioni et morti tradatur (hæc obiectio nunc renovatur a protestantibus liberalibus). 2° Christus tradidit semetipsum morti (Isaias, lxi, 12), ergo Deus Pater non tradidit eum. 3° Judas vituperatur ex eo quod tradidit Christum judæis; ergo videtur quod Deus Pater non tradiderit Christum passioni.

Respondetur tamen affirmative. Legitur enim ad Rom., viii, 32: «Proprio Filio suo non pepercit Deus, sed pro nobis omnibus tradidit illum». Hoc autem sic explicatur:

Christus passus est voluntarie ex obedientia Patri. Unde secundum tria Deus Pater tradidit Christum passioni: 1° *preordinando* ab æterno passionem Christi ad humani generis liberationem, cf. Is., lxi, 6-10; 2° *inspirando* ei voluntatem patiendi pro nobis, cf. Is., lxi, 7; 3° *non protegendo* eum a passione, sed exponendo persecutoribus; unde Christus in cruce dixit: «Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me?» quia scil. potestati persecutorum eum exposuit, ut dicit Aug., Ep. 140, al. 120.

Priores Protestantes adulteraverunt hanc doctrinam dum dixerunt Patrem tradidisse Christum, inspirando Judæis ejus mortem, rosque ad illam instigando.

Id quod dicitur in hoc articulo fundatur in doctrina S. Thomæ de efficacia decretorum voluntatis divinæ, I^a, q. 19, a. 8. Hæc divina voluntas non imponit necessitatem actibus nostris, quia vult eos libere adimpleri, et non destruit sed actualizat libertatem humanam. Sic Christus libere et meritorie passus est.

Ad Iam: Crudele esset innocentem tradere passioni et morti contra ejus voluntatem, «Sic autem Deus Pater Christum non tradidit;

sed inspirando ei voluntatem patiendi pro nobis. In quo ostenditur et Dei severitas, qui peccatum sine poena dimittere noluit, ... et bonitas ejus in eo quod... nobis satisfactorem dedit». Propterea dicitur: «Proprio Filio suo non peperit Dens, sed pro nobis omnibus tradidit illum».

Ad 2^{um}: «Christus ut homo, tradidit seipsum voluntate a Patre inspirata». Ita animæ victimæ, et propterea non convenit facere votum victimæ nisi sub speciali inspiratione divina, aut illam conditionaliter supponendo.

Ad 3^{um}: «Pater tradidit Christum et ipse semetipsum ex caritate, Judas eum tradidit ex cupiditate, judæi ex invidia, Pilatus ex timore mundano». Ex his omnibus semper magis ac magis apparet quod pro S. Thoma sicut pro tota traditione mysterium Redemptionis est præsertim mysterium amoris.

* * *

ART. IV. — *Utrum fuerit conveniens Christum pati a gentilibus.*

In tribus ultimis articulis hujusce questionis 47^æ, S. Thomas examinat quomodo persecutores Christi fuerunt causa passionis ejus, et primo an conveniens fuerit eum pati a gentilibus.

Christus ipse annuntiavit (Matth., xx, 19): «Filius hominis tradetur principibus sacerdotum et scribis et condemnabunt eum morte, et tradent eum gentilibus ad illudendum, et flagellandum et cruci figendum, et tertia dies resurget». — Conveniens autem fuit quod in ipso modo passionis Christi sic præfiguraretur effectus ipsius. «Passio autem effectum salutis habuit in multis judæis qui baptizati sunt (Act. Ap., ii et iii), et, judæis prædicantibus, effectus passionis Christi transivit ad gentes. Et ideo conveniens fuit, ut Christus a judæis pati inciperet et postea, judæis tradentibus, per manus gentilium ejus passio finiretur». — Id est: mali judæi tradiderunt eum gentilibus ad crucifigendum et deinde boni judæi conversi, prædicando, gentilibus effectus passionis transmiserunt.

Ad 1^{um}: Hoc fuit effectus orationis Christi patientis pro persecutoribus tum judæis, tum gentilibus.

Ad 2^{um}: Passio Christi ex parte sua fuit sacrificium a summa caritate oblatum, ex parte vero persecutorum fuit gravissimum peccatum.

Ad 3^{um}: «Per Romanos, quibus judæi erant subjecti, erat eis potestas occidendi interdicta». Hoc erat «jus gladii» (cf. Vosté in illam P., q. 48, a. 4).

* * *

ART. V. — *Utrum Christi persecutores eum cognoverint.*

S. Thomas in hoc articulo intendit conciliare diversus textus S. Scripturæ. Ex una parte Christus dixit (Joan., xv, 24): «Nunc

autem et viderunt et oderunt et me et Patrem meum» et in parabola de viñitoribus homicidis (Matth., xxi, 38) hi dixerunt: «Hic est hæres, venit occidamus eum» et additur ibid., 45: «Et cum audissent principes sacerdotum et pharisæi parabolas ejus, cognoverunt quod de ipsis diceret». — Ex altera parte, Christus dixit: «Pater dimitte illis, non enim sciunt quid faciunt» (Luc., xxiii, 34). Item I Cor., ii, 8: «Si cognovissent, nunquam Dominum gloriæ crucifixissent» et Act. Ap., iii, 17, Petrus dicit judæis: «scio quia per ignorantiam fecistis, sicut et principes vestri».

S. Thomas solvit difficultatem distinguendo inter judæos majores a minoribus, et etiam pro majoribus distinguendo messianitatem Christi ab ejus divinitate. Dicit: «majores seu principes sicut et demones cognoverunt, ut dicitur in libro Quest. Nov. et Vet. Test., q. 66 inter op. Aug., cum esse Christum promissum in lege: omnia enim signa videbant in eo, quæ dixerunt futura prophetæ; mysterium autem divinitatis ejus ignorabant; et ideo Apostolus dicit quod «si cognovissent, nunquam Dominum gloriæ crucifixissent». Sciendum tamen quod eorum ignorantia non eos excusabat a crimine, quia erat quodammodo affectata: videbant enim evidentia signa divinitatis ipsius, sed ex odio et invidia Christi ea pervertebant, et verbis ejus, quibus se Dei Filium fatebatur, credere noluerunt. Cf. Joan., xv, 22.

... Minores vero, id est populares, qui mysteria Scripturæ non novērunt, non plene cognoverunt ipsum esse Christum, nec Filium Dei. Licebat enim aliqui eorum in eum crediderint, multitudo tamen non credidit; et si aliquando dubitaverint an ipse esset Christus, propter signorum multitudinem et efficaciam doctrinæ, ut habetur Joan., vii, tamen postea decepti fuerunt a suis principibus, ut eum non crederent neque Filium Dei, neque Christum...».

Cf. Cajetanum. Hic articulus videtur esse expressio summæ sapientiæ et penetrationis.

Responsiones ad 1^{um}, ad 2^{um}, ad 3^{um} confirmant corpus articuli. Ad 3^{um} dicitur: «Ignorantia affectata non excusat a culpa, sed magis videtur culpam aggravare: ostendit enim hominem sic vehementer esse affectum ad peccandum, quod vult ignorantiam incurrere, ne peccatum vitet. Et ideo judæi peccaverunt, non solum tanquam hominis Christi, sed etiam tanquam Dei crucifixo».

* * *

ART. VI. — *Utrum peccatum Christum crucifigentium fuerit gravissimum.*

Hic etiam quaeritur quomodo conciliantur hæc verba Christi: Luc., xxi, 34: «Pater, ignosce illis: quia nesciunt quid faciunt», cum istis Matth., xxiii, 32: «Et vos implete mensuram patrum vestrorum».

Sunt tres conclusiones. «Principes judæorum cognoverunt Christum, et si aliqua ignorantia fuit in eis, fuit ignorantia affectata, quæ eos non poterat excusare. Et ideo peccatum eorum fuit grave».

simum, tum ex genere peccati, tum ex malitia voluntatis. — Minores autem judæi gravissime peccaverunt, quantum ad genus peccati; in aliquo tamen diminuebatur eorum peccatum propter eorum ignorantiam... — Multo magis fuit excusabile peccatum gentiliū, per quorum manus crucifixus est, qui legis scientiam non habebant.

Ad 1^{um}. «Excusatio Domini: "nesciunt quid faciunt" uou refertur ad principes judæorum, sed ad minores».

Circa ad 2^{um} dicit Cajetanus «indecisum ibi reliquitur an peccatum Judæ fuerit gravius peccato principum judæorum... et dicendum est quod peccatum Judæ fuit gravius. Quia ipse iu majori erat constitutus, utpote Apostolus. Et non solum viderat miracula Christi, sed fecerat miracula in nomine Christi, accepta ab ipso potestate sicut ceteri Apostoli (Matth., x, 1). Et confessus est Jesum esse Christum (Matth., xvi, 17) approbando responsionem Petri pro omnibus discipulis: Tu es Christus. Et, breviter, supra malitiam communem sibi et principibus, habuit excellentem ingratitude et supra genus peccati addidit turpitudinem proditiōis».

Sic sufficienter examinatae sunt causae passionis Christi.

CAPUT IV

DE MODO EFFICIENDI PASSIONIS CHRISTI

-(Quaestio 48 S. Thomæ)

Haec quaestio S. Thomæ attente consideranda est, explicando omnes ejus articulos, quia est magni momenti. Respondet: Passio causavit nostram salutem per modum meriti, satisfactionis, sacrificii, redemptionis (seu liberationis) et efficientiae.

Divisio et ordo quaestionis. — Quidam recentes historici videntur aestimare quod S. Thomas quasi juxtaposuit notiones meriti, satisfactionis, sacrificii et redemptionis, et eas non ordinavit; et nimiam complexitatem inveniunt in hac quaestione, ac si sanctus Doctor nescivisset unitatem mysterii servare, ostendendo in eo praemiuentiam amoris Christi erga Patrem et erga nos.

Revera hoc esset contra consuetudinem S. Thomæ, si has diversas notiones non ordinasset, sapientis est ordinare. Si e contrario diligenter examinatur haec quaestio mirabilis ordo in ea apparet.

1^o S. Doctor has diversas notiones invenit in ipsa S. Scriptura et in Traditione, et igitur debebat eas omnes theologicè explicare secundum debitum ordinem.

2^o Hæ notiones ex seipsis ordinantur, sicut in praesenti enumeratione, incipiendo ab universalioribus ad minus universales, et omnes praesupponunt caritatem Christi, quæ primatum tenet. Actus enim caritatis Christi est primario *meritorius*, sed non fit proprie *satisfactorius* nisi sit operosus, difficilis; omnis actus satisfactorius est meritorius, sed non e converso. Deinde actus simul meritorius et satisfactorius non semper est *sacrificium proprie dictum*, dum e contra sacrificium perfectum, ut holocaustum, est actus meritorius et satisfactorius. Insuper in hac enumeratione, *redemptio* sumitur in sensu limitato *liberationis* a servitute peccati et diaboli, non in sensu adæquato, secundum quem Christus dicitur «causare salutem nostram, vel auctor salutis nostræ». Propterea plures auctores praesentem quaestionem S. Thomæ explicant, ut faciemus, tractando de diversis modis ipsius redemptionis adæquate sumptæ scil. de modis meriti, satisfactionis, sacrificii, liberationis et efficientiae. In hac autem enumeratione, ut notat B. Hugou, ad redemptionem pertinent, *per modum constitutivi*, meritum, satisfactio et sacrificium, et *per modum consequentis* seu effectus, liberatio nostræ et efficientia salutis nostræ per applicationem meritorum et satisfactionis passionis. Sic unguis

ac magis apparet ordo articulorum et pulchra structura hujusce quæstionis. — Liberatio autem et restauratio generis humani dicitur *redemptio objectiva* ad quam Jesus Redemptor jus habet de condigno, et B. Maria Virgo de congruo; applicatio hujus liberationis et restorationis ad talem hominem, v.g. Petrum, Paulum, dicitur *redemptio subjectiva*.

3^o Denique Christus Salvator nos redimendo exercebat diversas virtutes subordinatas: 1^o principaliter *caritatem* ad quam pertinet proprie meritum, nam aliæ virtutes non sunt meritoriae nisi impendantur a caritate; 2^o *justitiam* ad quam pertinet satisfactio; 3^o *religionem* ad quam pertinet sacrificium. Hæc autem tria, ut dictum est, «constituunt» opus redemptionis, ex quo «sequitur» liberatio nostra et restauratio, per effectivam applicationem meritorum et satisfactionis passionis. Sic egregie S. Thomas hanc quæstionem ordinavit. Nec mirum est quod sit satis complexa, quia quo altior et universalior est causa, eo plures causalitatis modos continet; in hac vero complexitate splendet unitas, prout hæc omnia manifestant immensum amorem Christi erga Patrem et erga nos ipsos.

Adhuc profundius apparet hic ordo, notando quod Christus, caput hominum, ut communiter admittitur, potuisset nos redimere per quemlibet actum theandricum caritatis, scil. per quemlibet actum meritorium absque dolorosa satisfactione et absque sacrificio proprie dicto.

ART. I. — DE REDEMPTIONE PER MODUM MERITI

Status quæstionis. — S. Thomas initio articuli I, ponit tres difficultates: videtur quod passio Christi non causaverit nostram salutem per modum meriti, 1^o passio, ut passio, non est meritoria; 2^o nec etiam ut iuterius oblata, quia Christus ab initio suæ conceptionis meruit vobis, immo merito valoris infiniti, ergo superfluum fuisset iterum mereri id quod antea meruerat; 3^o quia radix merendi est caritas, quæ in Christo non fuit magis augmentata in passione, ergo non magis meruit salutem nostram patiendo, quam antea.

Responsio tamen est: *Christus per suam passionem omnibus membris suis meruit salutem.*

Hoc est de fide, cf. Conc. Trid. (Denz., 799): «Dominus noster Jesus Christus, cum essemus inimici (Rom., v, 10), propter nimiam caritatem, qua dilexit nos (Ephes., ii, 4), sua sanctissima passione in ligno crucis nobis *justificationem meruit*». Cf. ibidem, can. 10 (Denz., 820): «Si quis dixerit homines siue Christi justitia, per quam nobis meruit justificari, an. sit».

Probatur ex S. Scriptura. — Rom., v, 19: «Sicut per inobedientiam unus peccatores constituti sunt multi, ita per *unius obedientiam justii constituentur multi*». Id est sicut per demeritum Adamisimus gratiam, ita per meritum obedientie Christi gratiam salu-

tis accipimus. — Rom., iii, 24: «Justificati gratis per gratiam ipsius, per redemptionem quæ est in Christo Jesu». — Eph., i, 5: «Deus prædestinavit nos in adoptionem filiorum per Jesum Christum... in laudem gloriæ gratiæ suæ, in qua *gratificavit nos in dilecto Filio suo*, in quo habemus *redemptionem per sanguinem ejus*, remissionem peccatorum secundum divitias gratiæ suæ». — Jesus ipse dixit apud Joann., iii, 14-15: «Exaltari oportet Filium hominis, ut omnis qui credit *in ipsum non pereat, sed habeat vitam æternam*».

Per passionem sibi meruit exaltationem (Philipp., ii, 9) et nobis sanctificationem cf. Joann., xvi, 19: «Et pro eis ego sanctifico (vel sacrifico) *meipsum*, ut sint et ipsi sanctificati in veritate».

Probat ur ratione theologica. — S. Thomas dat argumentum fundamentale: Christo data est gratia, non solum sicut singulari personæ, sed in quantum est *caput Ecclesiæ*, et ideo opera Christi se habent etiam ad sua membra, sicut se habent opera alterius hominis in gratia constituti ad ipsum. Quicumque autem in gratia constitutus, *patiendo propter justitiam*, ex hoc ipso *meretur* sibi salutem. Unde Christus per suam passionem non solum sibi meruit exaltationem, sed etiam omnibus membris suis meruit salutem.

Agitur de merito condigno, quo Christus caput, suo amore theandrico caritatis valoris infiniti, meruit nobis, in justitia, bona supernaturalia peccato amissa, scilicet gratiam et vitam æternam, ut supra exposuimus q. 19, a. 4. — Verificantur eminenter in hoc magno actu caritatis omnes conditiones meriti: Christus enim adhuc erat viator, et Deus constituendo eum Mediatorem et Caput, ordinaverat operi ejus ad salutem membrorum suorum.

Ad 1^{am}: Passio Christi fuit meritoria, um in quantum passio, sed in quantum Christus eam *voluntarie* sustinuit.

Ad 2^{am}: «*Christus a principio suæ conceptionis meruit nobis salutem æternam*, sed ex parte nostra erant *quædam impedimenta* ad consequendum effectum præcedentium meritorum». Sic animæ iustorum exspectabant in limbo, ut explicatur infra q. 52, a. 5: Christus descendens ad inferos sanctos Patres iude liberavit; dicitur ibi ad 2^{am}: «Sancti Patres, dum adhuc vivērent, liberati sunt per fidem Christi ab omni peccato tam originali, quam actuali, et a reatu peccati, per quem excluderantur a gloria, nondum soluto pretio redemptionis *huc manere*»; cf. infra III^a, q. 69, a. 3, ad 3^{am}: «Peccatum originale hoc modo processit, quod primo persona *infecit naturam*, postmodum vero naturam infecit personam. Christus vero converso ordine prius reparat id quod personæ est, et postmodum simul in omnibus reparabit id quod naturæ est... (sic) peccualitates præsentis vitæ (mores, fames, sitis) non tollentur, nisi in ultima reparatione naturæ per resurrectionem gloriosam».

Ad 3^{am}: «Passio Christi habuit aliquem effectum, quem non haberant præcedentia merita, non propter majorem caritatem, sed *propter genus operis*, quod erat convincens tui effectus», cf. q. 46,

a. 3 et 4. Id est alia Christi merita præcedentia jam quidem habebant *valorem personalem infinitum*, sed merita passionis majorem *valorem objectivum habuerunt* ex dignitate objecti de se valde ardui, scil. sacrificii crucis seu supremi holocausti. Et jam ab initio Christus obtulit omnia sua merita futura etiam merita passionis, cf. Hebr., x, 5: «*Ingressus mundum dicit...: Ecce venio*». Oblatio et meritum ejus numquam cessavit in ejus vita usque dum perveniret ad complendum redemptionis opus, dicendo in Cruce: «*Consummatum est*».

Quid nobis meruit Christus per passionem suam.

Meruit nobis omnia quæ in Adamo perdidimus (Rom., v, 15-20; Eph., i, 3). Sic dicitur Joan., i, 16: «*De plenitudine ejus omnes nos accepimus, et gratia pro gratia*» a prima gratia ad ultimam.

Proinde meruit nobis *gratiam sanctificantem*, virtutes infusas et septem dona, pariter omnes *gratias actuales* quibus præparamur ad justificationem, quibus deinde opera meritoria facimus et quibus perseveramus. Item meruit nobis *vitam æternam* seu salutem, et etiam resurrectionem finalem, seu dona præternaturalia amissa, immunitatem a morte, a dolore, a concupiscentia, ab errore.

Sed passio Christi est *causa universalis* quæ non producit effectum suum nisi *applicentur fructus meritorum Christi*, per sacramenta aut extra sacramenta, et pluries homines ex concupiscentia vel superbia impediunt hanc applicationem. Propterea diximus supra, III^a, q. 19, a. 4, agendo de merito Christi: Quoad gratias efficaces quæ de facto non conceduntur, ut gratiam bonæ mortis pro Juda, Christus meruit eas ut quid hominibus *oblatum* in gratia sufficienti, non vero ut quid hic et nunc *collatum* vel conferendum. Deus enim nobis offert gratiam efficacem in sufficiente, sicut fructum in flore, sed si homo resistit gratiæ sufficienti non confertur illi gratia efficax. Oportet enim propriæ saluti *cooperari*, propterea dicitur ad Rom., viii, 17: «*Si autem filii et heredes; heredes quidem Dei, coheredes autem Christi, si tamen compatimur, ut et conglorificemur*». Electis autem Christus sua passione meruit omnes effectus eorum prædestinationis, scil. vocationem, justificationem, perseverantiam, glorificationem, cf. III^a, q. 24, a. 4.

ART. II. — DE REDEMPTIONE PER MODUM SATISFACTIONIS

Status quæstionis. — S. Thomas quærit in art. II: Utrum passio Christi cansaverit nostram salutem per modum satisfactionis. Optime posuit statum quæstionis in tribus difficultatibus secundum suam consuetudinem. Sed quia hæc quæstio rursus posita est a Socinianis, a protestantibus liberalibus et a modernistis quærendum est: 1^o Quid negaverunt circa hoc protestantes liberales ac moderati, ac quomodo conceperunt mysterium Redemptionis? 2^o Quid dicunt de hac re Sacra Scriptura et Traditio?

3^o Utrum Christus vere et *proprie* pro nobis *satisfecerit*, an improprie tantum.

4^o Utrum operationes Christi fuerint *ab intrinseco valoris infiniti*, tam ad merendum quam ad satisfaciendum.

5^o Utrum satisfactio Christi fuerit ab intrinseco, non solum condigna, sed etiam *superabundans*, et ad quamnam speciem justitiæ pertineat.

De positione priorum Protestantium et de opposta sententia Protestantium liberalium.

Communiter notatur quod, quoad dogma Redemptionis, priores protestantes erraverunt per excessum, dum deinde Sociniani et protestantes liberales a veritate deviaverunt per defectum, per immoderatam reactionem contra priores protestantes. Etenim juxta Lutherum et ad hunc magis juxta Calvinum, Christus ita peccata nostra in se suscepit ut Deo odiosus et ab eo maledictus fuerit, et in cruce aut in descensu ad inferos *damnatorum tormenta sustinuerit*, et ad actum desperationis pervenerit dicendo: «*Deus, Deus, quare dereliquisti me?*», dum e contra hæc verba sunt in Psalmo XXI, 2, qui terminatur per actum magnæ fiduciæ in Deo. Ex hac doctrina priores protestantes deducebant: Nihil nobis faciendum aut patiendum manet: salus per solam fidem in Christi merita obtinetur.

Per reactionem autem contra hunc excessum, Sociniani et Protestantes Liberales ceciderunt in defectum oppositum, ac dixerunt: Christus nos redemit moraliter tantum, id est: *nos salvat per doctrinam et exemplum tantum*, id est eodem modo ac prophetæ et martyres, etsi superiori gradu.

Sic Sociniani dixerunt: Christus pro nobis *satisfecit improprie tantum* et *metaphorice*, prædicatione et exemplo heroico, moriendo, ut martyres, scil. apponendo sigillum sanguinis sui prædicationi suæ; sic mors ejus movet moraliter ad penitentiam, qua nobis remittuntur peccata; sed, ut aiunt, Christus non proprie pro nobis mortuus est, id est loco nostro, luendo penas peccatis debitas, unde negant *satisfactionem vicariam proprie dictam*.

Non mirum est Socinianos pervenisse ad hanc hæresin; rejiciebant enim divinitatem Christi; et negato mysterio Incarnationis, negatur consequenter mysterium Redemptionis. Damnati sunt a Paulo IV, anno 1555, cf. Denz., 993: «*Asseruerunt Deum omnipotentem non esse trinum in personis... Dominum nostrum Jesum Christum non esse Deum verum... et non subisse acerbissimam crucis mortem, ut nos a peccatis et ab æterna morte redimeret et Patri ad vitam æternam reconciliaret*».

Hic error Socinianorum sequitur ex alio: quamvis agnoscant Deum punire peccatores obstinatos, volunt tamen cum respicientibus *gratis et nulla expostulata satisfactione condonare*, alioquin, ut aiunt, non annullaretur misericordia.

Protestantes liberales hodierni et modernistæ huic conceptioni Redemptionis assentiunt, ut patet ex propositionibus modernistarum damnatis a Pio X in decreto Lamentabili (Denz., 2038): « Doctrina de morte piaculâri Christi non est evangelica, sed tantum paulinâ ».

* * *

Testimonium S. Scripturæ. — Juxta S. Scripturam, Christus redemit nos *pretio soluto*, scil. sanguine fuso: hoc autem est satisfacere proprie et non solum metaphorice, scil. prædicatione, consilio et exemplo, ut fecerunt Apostoli. Proprie mortuus est pro nobis luendo pœnas peccatis nostris debitas. Hoc jam constat ex textibus S. Scripturæ supra citatis c. I quoad mysterium redemptionis generatim sumptum. Insuper citandi sunt sequentes: Joan., i, 29: « Ecce Agnus Dei, ecce qui tollit peccatum mundi ». Matth., xx, 28: « Filius hominis non venit ministrari, sed ministrare, et dare animam suam redemptionem pro multis ». Matth., xxvi, 28: « Hic est sanguis meus novi testamenti, qui pro multis effundetur in remissionem peccatorum ». — I Cor., vi, 20: « Empti estis pretio magno ». Ibid., vii, 23: « Pretio empti estis, nolite fieri servi hominum ». I Petr., i, 18: « Scientes quod non corruptibilibus auro vel argento redempti estis..., sed pretioso sanguine, quasi agni immaculati et incontaminati ». I Joan., ii, 2: « Ipse est propitiatio pro peccatis nostris, non pro nostris autem tantum, sed etiam pro totius mundi ». Uno verbo, ut dicitur I Cor., xv, 3: « Christus mortuus est pro peccatis nostris », cf. etiam Rom., iii, 24-25; Ephes., i, 7; v, 2. — I Tim., ii, 6; iv, 10; Apoc., i, 5; v, 9. Cf. PIERAT, *La théologie de S. Paul*, t. II, p. 266 sq.

Testimonium Traditionis. — Jam illud exposuimus supra, c. I, speciatim S. Joannes Chrys. dixit: « Pro omnibus quidem mortuus est Christus, ut omnes servaret quantum ad ipsum attinet... Peccata ab hominibus abstulit et Patri obtulit... ut ipsa remitteret » (in Ep. ad Gal., cap. 2, n. 8). — S. Augustinus: « In remissionem peccatorum nostrorum innocens sanguis ille (Christi) effusus est... In hac redemptione tanquam *pretium pro nobis datus est sanguis Christi*. » « Suscepit Christus, siue reatu, supplicium nostrum, ut inde solveret reatum nostrum et finiret etiam supplicium nostrum » (De Trinit., l. XIII, c. 14, n. 18; c. 15, n. 19). Cf. R. de Journel, *Enchir. patr., Index theologicus*, u. 419: Redemptionem Christus effecit per modum veræ satisfactionis vicariæ¹.

Definitiones Ecclesiæ. — In Conciliis pluries declaratum est quod *Christus mortuus est « ut natura per Adam perditâ per illum repa-*

¹ Cf. J. RIVIÈRE, *Le Dogme de la Rédemption, Essai d'étude historique*, Paris, 1905. La Rédemption chez les Pères Grecs, p. 101-210. La Rédemption chez les Pères Latins, p. 211-278. — *Le Dogme de la Rédemption chez S. Augustin*, Paris, 1928. *Le Dogme de la Rédemption, étude théolog.*, 3^e éd., 1931; cf. *Théol. théol. cath.*, art. « Rédemption », col. 1032-1042 (J. RIVIÈRE).

retur ». Ita Concilium Arausican. (Denz., 194). Ita Concilium Trident., Denz., 794, 800; — *satisfecit pro peccatis totius mundi*: Denz., 122 sq., 286, 319, 323, 462, 794 sq., 799, 809, 820, 1096, 1294 sq., 1409; *quæ satisfactio est infinita*, 319, 552, 1019, et *superabundans*, 3051. Per mortem cuius nos Christus a peccatis redemit et Patri reconciliavit, 286, 993 sq., idque ob amorem generis humani, non e fâto, 3051. Hinc est *Redemptor, Salvator, Mediator Dei et hominum*, 711, 790, 794, 796.

Ratione theologica probatur Christum pro nobis vere et proprie satisfacisse.

Sociniani tenent prædicta testimonia S. Scripturæ esse intelligenda de satisfactione impropria, ac de redemptione impropria, sicut in libro Deuter., xiii, 5: ix, 26; xxi, 8, et alibi Deus dicitur redemisse populum suum, et Act. Apost., vii, 35, Moyses dicitur missus ut redemptor, licet nihil solverint.

Examinandi sunt igitur textus S. Scripturæ sub luce principiorum revelatorum, quæ in ipsa Scriptura enuntiantur; sic manifestabitur subordinatio veritatum revelatarum. In hoc sacra theologia probat ex principiis revelatis conclusiones aliunde revelatas, et dat quandam intelligentiam earum, et quidem fructuosissimam. Cf. Denz., 1796.

Supponitur quod actio meritoria sit proprie satisfactoria quando sit afflictiva et offertur ad reparandam offensam. Propterea S. Thomas sic proponit argumentum:

« Ille proprie satisfacit pro offensa qui exhibet offenso id quod ipse vel magis diligit quam oderit offensam. Christus autem, ex caritate et obedientia patiendo, majus aliquid exhibuit quam exigeret recompensatio totius offensæ humanis generis: primo quidem propter magnitudinem caritatis (theandricæ) ex qua patiebatur; secundo, propter dignitatem vite suæ, quam pro satisfactione ponebat, quæ erant vita Dei et hominis; tertio propter generalitatem passionis et magnitudinem doloris assumpti, ut supra dictum est, q. 46, a. 6. Et libro passio Christi non solum sufficiens, sed etiam *superabundans satisfactio* fuit pro peccatis generis humani, cf. I Joan., ii, 2 ».

S. Thomas hic ascendit supra simplicem considerationem juridicam ad altissima spiritalia, ad valorem infinitum theandricæ actus caritatis in Christo Redemptore. Id quod modo tam subrio affirmat pulcherrime exprimit ipsam essentiam mysterii Redemptionis, scil. valorem infinitum theandricæ actus amoris Christi ad merendum ut satisfaciendum. Non potest enim esse hæc satisfactio sine merito et merito dicetur art. seq. quod est simul altissimum sacrificium. Hoc magis placet Deo, quam ei displicent omnia peccata et crimina simul sumpta hominum et demoniorum, quia amor Christi in ordine hominum operatur magnitudinem multæ peccatorum, et magnitudinem offensæ.

Si vero objiciatur: nam potest contrari et contrari pro alio, ergo non satisfacere, S. Thomas respondet ad Thom.: « Caput et membra sunt

quasi una persona mystica; et ideo satisfactio Christi ad omnes fideles pertinet sicut ad sua membra. In quantum etiam duo homines sunt unum in caritate, unus pro alio satisfacere potest, ut infra poterit Suppl., q. 13, a. 2. Non autem est similis ratio de confessione et de contritione, quia «satisfactio consistit in actu exteriori, ad quam assumi possunt instrumenta, inter quæ computantur amici». Ad contritionem requiritur quod mala dispositio peccatoris removetur per proprium actus ejus, et unus non potest sacramentum suscipere pro alio.

Satisfactio non est quidem solum actus exterior, sed mensura ejus sumitur ab exteriori, scilicet secundum æqualitatem ad offensam reparandam; dum contritio debet directe removeere malam dispositionem interiorem ipsius peccatoris. Cf. de hac re Cajetaunum.

Unde Christus, ut *caput* generis humani, potuit mereri de eum digno et satisfacere *de condigno* pro nobis, dum B. Maria Virgo que non habebat gratiam mulieris nec gratiam capitis, pro nobis meruit de congruo ea quæ Christus de condigno, et pariter satisfecit *de congruo*, ut exponitur in Mariologia. Satisfactio enim respondet merito et ipsi proportionatur.

Ad 2^{um} S. Thomas notat: «Major fuit caritas Christi patienti quam malitia crucifigentium et ideo plus potuit Christus satisfacere sua passione quam crucifixores offendere occidendo; in tantum quod passio Christi sufficiens fuit et *superabundans* ad satisfaciendum pro peccatis crucifigentium ipsum». Id est: Deus Pater magis dilexit actum amoris Christi patientis quam displicebat ei malitia et offensum deicidii.

Ad 3^{um}: «Dignitas carnis Christi non est æstimaunda solum secundum carnis naturam, sed secundum personam assumptam, in quantum scilicet erat *caro Dei*, ex quo habebat dignitatem infinitam. Pariter actus caritatis Christi se offerentis, erat enim *actus theandricus*. Hæc est essentia mysterii Redemptionis. Sic Christus proprie satisfecit pro nobis².

Solvuntur objectiones.

1^a Objectio: Ejusdem est satisfacere, cujus est peccare. Atque Christus non peccavit; ergo satisfactio ad eum non pertinebat.

Respondetur: Distinguo majorem: ejusdem est satisfacere, cujus est peccare, ejusdem vel capitis ejus, quocum constituit unam personam.

² Redemptio, ut de facto voluta est a Deo, est quidem per modum satisfactionis et sacrificii, sed absolute loquendo concipi potest, ut videlicet, redemptio per actum meritorium theandricum, absque dolore, satisfactione proprie dicta et sacrificio proprie dicto; quia actus theandricus amoris jam de se plus placet Deo, quam ei displicent omnia peccata. Sed nos homines non agimus scilicet generosum amorem nisi manifestetur per generosam acceptationem et ejus afflictionis. Sic communiter dicitur quod sacrificium est vera manifestatio seu prolatio veri amoris.

sonam mysticam, concedo; excluso capite generis humani, nego. Christus autem est caput hominum.

2^a Objectio: Nulli satisficit per majorem offensam. Atqui maxima offensam fuit perpetrata in Christi passione. Ergo per eam non datur satisfactio.

Respondetur: sanctus Thomas, III^a, q. 48, a. 2, ad 2^{um}: «Major fuit caritas Christi patientis, quam malitia crucifigentium; et ideo plus potuit Christus satisfacere sua passione, quam crucifixores offendere occidendo»; imo «satisfecit pro peccatis occidentium».

3^a Objectio: Satisfactio importat æqualitatem quamdam ad culpam; sed non adest hæc æqualitas, quia Christus passus est secundum carnem, non vero secundum Deitatem quæ offensa est a peccato. Ergo.

Respondetur: Distinguo majorem: satisfactio importat æqualitatem materiale, nego; formalem, scilicet secundum valorem pretii soluti, concedo. Distinguo minorem: Christus passus est secundum carnem materialiter tantum, nego; secundum carnem Verbo assumptam et oblatam per actum theandricum caritatis, concedo; et nego, consequens et consequentiam.

4^a Objectio: Si Christus loco nostro mortuus sit, quare ergo nos morimur et alias peccati pœnalitates sustinemus?

Respondetur: Quia Christus mortuus est *principaliter* ut liberaret nos a morte eterna, non vero statim a morte temporali et a pœnalitatibus hujusce vitæ, sed deinde «in ultima reparatione naturæ per resurrectionem gloriosam». Cf. III^a, q. 69, a. 3, ad 3^{um}: «Prius reparat id quod personæ est, postmodum reparabit in omnibus id quod naturæ est».

5^a Objectio: Ad perfectam satisfactionem Christus debuisset subire pœnam peccati, scilicet mortem æternam.

Respondetur: Si ageretur de compensatione mere pœnali et materiali, concedo; sed agitur formaliter de *satisfactione cujus principalis valor sumitur ex amore offerentis, ex ejus actu theandrico caritatis*. Iusuper ipsa voluntaria mors temporalis Christi erat valoris infiniti, prout per eam offerebat Deo vitam Verbi incarnati.

6^a Objectio: Deus est infinite misericors; atqui infinitæ misericordie repugnat exigentia tantæ satisfactionis. Ergo.

Respondetur: Deus habet infinitam misericordiam, quæ excludit infinitam justitiam, nego; quæ implicat infinitam justitiam sibi connexam, concedo. Pariter distinguo minorem.

Potnuisset quidem Deus condemnare ex mera misericordia, sed voluit enim minime cum justitia et misericorditer nobis dedit Salvatorem, qui poterat justitiam divine ultionis satisfactionem adæquatam. «Sic Deus dilexit mundum ut Filium unigenitum suum daret» (Joan., III, 16). «Misericordia et Veritas obtruncaverunt sibi; justitia et par-

osculata sunt » (Ps., LXXXIV, 11). Unde in isto mysterio nullo modo minuitur misericordia, sed summo modo manifestatur.

7^a *Obiectio*: Peccatoribus resipiscentibus Deus peccata remittit gratis; ergo non exigit satisfactionem ab eis.

Respondetur: Distinguo antecedens: respective ad ipsos peccatores, concedo; ad Christum redemptorem, nego.

8^a *Obiectio*: Deus hortatur nos ut simus benigni, misericordes, ut non repossamus vindictam; ergo sic Deus nobis condonat.

Respondetur: Distinguo antecedens: si agitur solum de iure nostro subordinato, concedo; si agitur etiam de iuribus superioribus v.g. boni communis patriæ, nego. Et sicut iudex debet exigere pro bono patriæ satisfactionem injuriæ aut proditiōis; ita supremus iudex debet proclamare jus summi Boni ut diligatur super omnia. Insuper Iudex divinus, qui simul est misericors, ipse nobis dedit *Salvatore*. Ita quandoque dux exercitus ad salvandam patriam mittit ad mortem filium suum dilectissimum ut caput legionis heroicæ, et filius ejus libenter acceptat hanc gloriosam missionem pro salute patriæ; imo gratias agit patri suo pro ejus fiducia, et ambo ununtur in eodem amore heroico patriæ salvandæ. Ita Deus Pater, et Christus Salvator ununtur in eodem amore summæ bonitatis et diffusiōis ejus in animas salvandas. Sic Christus factus est victor gloriosus peccati, dæmonis et mortis.

Unde egregie dicit sanctus Thomas, I^a, q. 20, a. 4, ad 1^{um}: « Dens Christum diligit non solum plus quam totum humanum genus, sed etiam magis quam totam universitatem creaturarum: quia scilicet ei majus bonum voluit, quia dedit ei nomen, quod est super omne nomen, ut verus Dens esset. Nec aliquid ejus excellentiæ deperit ex hoc quod Dens dedit eum in mortem pro salute humani generis, quinimo ex hoc factus est victor gloriosus: "*factus enim est principatus super humerum ejus*" ut dicitur apud Isaiam, IX, 6 ».

9^a *Obiectio*: Non fuit gratuita remissio peccatorum, si Christus solvit pretium adæquatum. Atqui remissio peccatorum remanet gratuita. Ergo.

Respondetur: Distinguo majorem: non fuit gratuita respective ad Christum, concedo; respective ad nos, nego.

10^a *Obiectio*: Inhumanum est justum innocentem plecti pro reo; ita autem fuisset.

Respondetur: Distinguo antecedens: si innocens non sit victima voluntaria, concedo; secus, nego. Victima autem voluntaria supremam habet amorem Dei et proximi, et ejus vocatio est altissima omnium vocationum³.

³ S. Thomas explicavit supra, q. 47, a. 3, in quo sensu « Dens Pater non pepercit Filium suum, sed pro nobis omnibus tradidit illum » ut dicitur Rom., VIII, 32. — Tradidit eum; 1^o *primordiale* ab æterno passionem Christi ad humani generis liberationem; 2^o *inspirante* ei voluntatem patiendi pro nobis et infundendo ei caritatem; 3^o *non protegente* eum a passione, sed exponendo persequentibus ».

11^a *Obiectio*: Tunc satisfactiones nostræ essent superflue, quod est inconveniens. Ergo.

Respondetur: Sunt superflue ut rursus mereatur reconciliatio generis humani cum Deo, concedo; ut nobis applicetur hæc reconciliatio, nego.

Sic sanctus Paulus dicit, Col., 1, 24: « *Adimpleo ea quæ desunt passionum Christi in carne mea, pro corpore ejus, quod est Ecclesia* »; id est adimpleo, non quoad sufficientiam pretii, sed quoad applicationem ejus; hæc enim applicatio non fit sine bonis operibus: « *Cohæredes sumus Christi, si tamen compatimur, ut et conglorificemur* ». Sicut causa prima non reddit superfluum causam secundam, sed ei communicat dignitatem causalitatis, ita Christus non reddit superfluas satisfactiones nostras, sed eas suscitatur et eis valorem tribuit. Sic Christus suscitatur animas victimas et eis tribuit partem victoriæ suæ supra peccatum et daemonem. Cf. III^a, q. 49, a. 1, ad 4^{um}, et a. 3.

Sic remanet quod Christus vere et proprie nos redemit, per satisfactionem proprie dictam et sacrificium propitiatorium, procedens ex ejus summo amore erga Patrem suum et animas salvandas. Sic amor et misericordia quodammodo superant justitiam, ut explicatur in I^a, q. 21, a. 4, quia *Redemptio est principaliter opus amoris et misericordiæ Dei Patris et Christi erga homines redimendos*.

Conclusio. — Solutio harum objectionum quietat intellectum in ordine rationis discursivæ, sed ascendendum est supra discursum ad actum fidei et ad simplicem intuitum contemplationis, quæ procedit a fide viva clavis illustrata; sic pervenimus ad « *quamdam intelligentiam* » hujusce mysterii et « *fructuosissimam* » ut dicit Concilium Vaticanum (Denz., 1796). Firmiter credendum est quod Jesus est Salvator et Redemptor secundum proprium sensum verborum absque ulla attenuatione, imo realitas divina hujusce mysterii valde superat conceptiones nostras, id est: Christus adhuc multo profundius et altius Redemptor est quam putamus dum ei satisfactionem vere et proprie dictam tribuimus. In hoc, non solum theologia non exagerat, sed non potest satis exprimere excedentem realitatem hujusce mysterii. Plus est in Deo et in Christo quam in tota nostra theologia.

De valore infinito satisfactionis Christi.

Utrum Operationes Christi fuerint ab intrinseco valoris simpliciter infiniti tam ad merendum quam ad satisfaciendum.

Status quæstionis. — Quidam theologi ut Durandus, Scotus, G. Biel, Lychetus et alii⁴ docent satisfactionem Christi esse condi-

⁴ Cf. DENA NOBIS, *In III Sent.*, dist. 20, q. 2. — SCOTUS, *In III Sent.*, dist. 19, q. III, a. 7: « *Quantum ergo* ». — G. BIEL, *In III Sent.*, dist. 19, q. III. — Lychetus, *Commentarium ad Scotum*, *In III Sent.*, dist. 19, q. III, a. III.

Cf. M. J. SCHAUBER, *Thomistik*, I, IV, n. 115, addendum ejus de humilitate doctrinæ Scoti circa humanitatem.

gnam, superabundantem et valoris infiniti solum *ab extrinseco*, scil. *ex gratiosa Dei acceptatione*. Patentur tamen isti operationes Christi habere, ratione personæ divinæ Verbi, maximum valorem inadæquabilem a merito puræ creaturæ, ratione cuius *congruum erat* ut a Deo acceptarentur ad infinitum valorem.

E contrario quasi omnes alii theologi tenent opera Christi habere *ab intrinseco*, *ratione suppositi divini*, valorem simpliciter infinitum, tam ad merendum quam ad satisfaciendum. Ita Guillelmus Parisiensis, Aleusis, sanctus Thomas et omnes thomistæ, sanctus Bonaventura et alii multi⁵.

Notandum est quod eadem principia valent pro merito et pro satisfactione, nam est ipsa actio meritoria quæ sit satisfactoria, quando est afflictiva, et quando hæc afflictio acceptatur et offertur Deo ut reparatio offense.

Attamen ante probationem huiusce sententiæ notandum est quod alia est ratio meriti, et alia satisfactionis. Meritum respicit præmiū obtinendum a præmiante, et igitur bonum merentis aut alterius cui meretur. Satisfactio autem respicit ius alienum læsum resarciendum, adeoque bonum offensi non satisfaciētis; sed in operibus Christi ratio meriti et satisfactionis simul reperiuntur.

Notandum est insuper quod in operationibus theandricis Christi est ordo realis et intrinsecus ad objectum a quo specificantur et ad principium a quo eliciuntur. *Principium* quod elicit hos actus est, in Christo, suppositum divinum seu Persona divina Verbi, et *principium* quo eliciuntur hi actus est ipsa natura humana, per facultates et habitus seu virtutes et dona.

Hæc principia quo sunt physice finita et sic, in operibus Christi hominis, nulla est infinitas physica. Sed quoad valorem moralem hic *valor moralis* potest sumi aut *ex objecto* plus minusve nobili (sic dolorosa passio Christi est magis meritoria objective quam alia ejus operationes), aut *ex subiecto eliciente*, et hunc valorem dicimus esse *moraliter infinitum ab intrinseco*, scil. *ratione suppositi*, licet hæ operationes Christi attingant suum objectum modo finito. Sic distinguitur *valor personalis* omnium actuum caritatis Christi, a *valore eorum objective* plus minusve elevato⁶.

Probatur ex auctoritate Clementis VI ex bulla Jubilæi: «Unigenitus Dei Filius», 25 Janv. 1343 (Denz., 550-552), in qua, explicandi verba Ep. ad Hebr., ix, 12 et I Petr., i, 18, de oblatione Christi, dicitur: «(Christus) in ara crucis innocens immolatus *non guttam sanguinis modicum, quæ tamen propter unionem ad Verbum pro redem-*

ptione totius humani generis suffecisset, sed copiose velut quoddam profuvium noscitur effundisse, ita ut «a planta pedis usque ad verticem capitis nulla sanitas» (Is., i, 6) inveniretur in ipso... *Sic est infinitus thesaurus hominibus*, quo qui usi sunt, Dei amicitia participes sunt effecti... De cuius thesauri consumptione seu minutione non est aliqua tenus formidandum, tam *propter infinita Christi* (ut prædictum est) *merita*, quam pro eo, quod quanto plures ex ejus applicatione trahuntur ad justitiam, tanto magis accrescit ipsorum cumulus meritorum».

Clemens VI illic merita Christi esse valoris infiniti, non ex extrinseca acceptatione Dei, sed «*propter unionem humanitatis Christi ad Verbum*». Loquitur Summus Pontifex sicut sanctus Thomas statim citandus. Et manifestum est quod unio hypostatica ad Verbum non est acceptatio extrinseca, ut est v.g. in charta monetaria valor ad determinatam summam pecuniæ ex aliqua lege statutus; in hoc notabiliter differt charta monetaria ab auro vel argento.

Probatur ex auctoritate sancti Thomæ, III^a, q. 1, a. 2, ad 2^{um}: «Peccatum contra Deum commissum quamdam infinitatem habet ex infinitate divinæ majestatis; tanto enim offensa est gravior, quanto major est ille in quem delinquitur. Unde oportuit ad congruam satisfactionem, *ut actus satisfaciētis haberet efficaciam infinitam, utpote Dei et hominis existens*». Item III^a, q. 46, a. 6, ad 6^{um}: «Christus voluit genus humanum a peccatis liberare non sola potestate, sed etiam justitia. Et ideo non solum attendit, *quantam virtutem dolor ejus haberet ex divinitate unita*, sed etiam quantum dolor ejus sufficeret secundum humanam naturam ad tantam satisfactionem». Sic sanctus Thomas respondet ad hanc objectionem: «Minimus dolor Christi suffecisset ad finem salutis humanæ, habuisset enim infinitam virtutem ex persona divina; ergo superfluum fuisset assumere maximum dolorem». Sanctus Thomas concedit quod minimus dolor Christi suffecisset, quia jam habuisset infinitum valorem ex parte personæ, sed conveniebat perfectum holocaustum ut probaretur amor Christi erga nos, et ut natura humana daret Deo quidquid illare poterat.

Item III^a, q. 48, a. 2, ad 3^{um}: «Dignitas carnis Christi (et pariter humanitatis ejus) non est aestimanda solum secundum carnis naturam, sed *secundum personam assumentem*, in quantum scil. erat caro Dei, ex quo habebat *dignitatem infinitam*». Si hoc dicitur de carne Christi, a fortiori de caritate ejus. Ita pariter in pluribus aliis

Probatur ratione theologica. — Valor tam meritorius quam satisfactorius actionum, non solum peritur ex objecto aut ex principio quo eliciuntur, sed etiam et maxime *ex dignitate personæ operantis ut quod*, et eo magis preceit hic valor qui major est dignitas personæ operantis.

Atqui persona Christi est infinite digna,

Ergo ejus operationes, sicut ex principio quo et ex modo finito attingendi eorum objectum sunt finiti valores, ex dignitate tamen in-

⁵ GUILLELMUS PARIS., *Chr. Deus homo*, ante med. — ALEUSIS, III p., q. 1, n. 4. — SANCTUS THOMAS, III^a, q. 1, a. 2, ad 2^{um}; q. 46, a. 6, ad 6^{um}. — SANCTUS BONAVENTURA, III Sent., dist. 20, a. 1, q. 3-5.

⁶ Notandum est quod pro thomistis, in ordine gratiæ et gloriæ, plura sunt valorem habent *ab intrinseco*, ut gratia *ab intrinseco* efficax, beatitudo celestis *ab intrinseco* inamissibilis, summi e contra, secundum quosdam alios theologos, hæc sunt valorem habent solum *ab extrinseco*. Ratio observanda est quod in his questionibus thomistæ considerant, non solum hæc factum, sed naturam huiusce facti vel actus, vel doni illius.

finita personæ a qua procedunt, habent infinitum valorem tam meritorium quam satisfactorium, seu infinitam æstimabilitatem moralem.

Minor est certa, cum persona Christi sit ipsa persona Verbi.

Major probatur: 1^o Generaliter actiones sunt suppositorum et actiones morales immanentes sunt a persona, ut a principio quod formaliter eas elicit et libere.

2^o Specialiter actiones satisfactoriæ et meritoriæ involvunt formaliter ipsam personam offerentem, quæ per eas seipsam submittit et offert ei cui obsequium præstatur. Sic in ratione merendi et satisfaciendi non ponunt in numero *meritum et merens, satisfactio et satisfaciens*; atque persona se habet ad illas actiones per modum formæ moraliter intrinsecæ; nam hæ actiones habent intrinsecam relationem ad personam elicientem et se libere offerentem, et oblatio pretiosior est quo aliquid magis intimum personæ offertur Deo, v.g. corpus immolatum vel dolor intimus.

Propterea communiter magis æstimamus donum nobis oblatum a persona magni meriti, quam donum æquale oblatum a persona minoris dignitatis. Item dicitur de Deo, Genesi, iv, 4: «*Respexit Dominus ad Abel et ad munera ejus*», prius nempe consideravit personam offerentem quam donum oblatum. A fortiori igitur Deus respexit ad personam Filii sui se offerentem in cruce. Brevius operationes Christi sunt moraliter valoris ab intrinseco infiniti, quia sunt *theandricæ*.

Confirmatur: Communiter dicitur: sicut offensa crescit juxta dignitatem offensi, ita dignitas operis honorifici et satisfactorii crescit juxta dignitatem honorantis et satisfacientis.

Alia ratio: Opera Christi habent valorem moralem merendi gratias semper majores et satisfaciendi pro peccatoribus qui semper essent numerosi. Ex hoc apparet quod sunt valoris infiniti.

Solvuntur objectiones.

1^o *Obiectio*: Omne opus creatum est intrinsece finitum. Atqui omne opus meritorium Christi est humanum et proinde creatum. Ergo omne opus meritorium Christi est intrinsece finitum.

Respondetur: Distinguo majorem: est intrinsece finitum *physice*, concedo; *moraliter*, nego, si principium quod eliciens sit dignitatis infinitæ. Concedo minorem. Distinguo conclusionem sicut majorem. Actus meritorii Christi habent relationem intrinsecam ad personam divinam Verbi.

Instantia: Etiam oblatio qua B. Maria Virgo obtulit Christum in templo habebat relationem intrinsecam ad personam Verbi incarnati oblatis. Et tamen hæc actio B. Mariæ Virginis non erat ab intrinseco valoris infiniti, nec sufficiens ad redemptionem generis humani.

Respondetur: Distinguo antecedens: hæc oblatio dicebat ordinem intrinsecum ad personam infinitam Christi ut ad objectum tantum, concedo; ut ad principium, ac subjectum tribuens actioni valorem personale infinitum, nego. Brevius: hæc oblatio Beatæ Mariæ Virginis erat *objective valoris infiniti*, quia offerebat objectum infinite dignum, scil. Verbum incarnatum; sed non erat *personaliter valoris infiniti*.

Ita aliquo modo actus caritatis qua B. Maria Virgo diligebat Deum erat quidem circa objectum infinitum, sed subjective seu personaliter erat valoris finiti sicut actus caritatis cujuslibet puræ creaturæ, quamvis merita B. Mariæ Virginis fuerint in suo ordine inæstimabiles propter plenitudinem ejus caritatis.

Alia obiectio: Nihil datur majus quam infinitum. Atqui majoris valoris est in Christo actus divinæ voluntatis quam actus humanæ voluntatis. Ergo hic secundus actus non est valoris infiniti.

Respondetur: Distinguo majorem: nihil datur majus quam infinitum simpliciter in ordine entis, scil. quam Deus infinitus, concedo; quam infinitum in certo genere, v.g. valoris moralis actuum, nego. Concedo minorem, quia actus voluntatis divinæ est infinitus non solum moraliter, sed physice. Distinguo conclusionem: actus meritorius Christi non est simpliciter infinitus etiam physice, concedo; non est moraliter valoris infiniti, nego.

Instantia: Sed in hoc ordine valoris moralis falsum est dicere quod omnia merita Christi sunt valoris infiniti, nam actus caritatis quo se obtulit in cruce erat majoris valoris quam alii actus ejus meritorii v.g. quibus prædicabat aut conversabat cum discipulis.

Respondetur: Distinguo probationem: hic actus quo Christus se obtulit in cruce erat majoris valoris quam alii, *objective*, concedo; *personaliter*, nego. Hic valor personalis erat æqualis in omnibus actibus ejus meritoriis, sed valor objectivus dependet a dignitate objecti.

Instantia: Duo actus caritatis æqualis intensionis æqualem valorem habent quamvis unus eliciatur ab homine sanctiori. Ergo actus non fit majoris valoris ex dignitate personali.

Respondetur: Transeat antecedens; sed non est paritas cum Christo, nam *major sanctitas* v.g. Pauli non semper influit ut major in omnibus actibus ejus etiam in remissis; e contrario persona divina Verbi semper influit moraliter in omnibus actibus suis meritoriis et satisfactoriis et nunquam fuit actus caritatis remissus in Christo.

Aliæ sunt objectiones ex inconvenientibus:

1^o *Difficultas*: Si thesis esset vera, Christus æque meruisset per unam lacrymam ac per crucifixionem.

¹ Ita communiter dicitur: est *objective* magis meritorium dicere theologiam ex amore Dei, quam ex æquali Dei amore fuerit opus manuale; sed *personaliter* est magis meritorium fuerit opus manuale ex magno Dei amore, quam ex minimo Dei amore theologiam dicere.

Respondetur: Distinguo: æque meruisset *personaliter*, concedo; *objective*, nego. Valor personalis operum Christi est in omnibus æqualis, sed valor *objectivus* est inæqualis, quia sumitur ex objecto plus minusve elevato; *objective* plus minusve arduo, et ex circumstantiis. Christus autem ad meritum et satisfactionem ordinavit non solum valorem personalem, sed etiam valorem *objectivum*.

2^a *Difficultas:* Si primus actus quo Christus ingrediens mundum fuisset valoris infiniti, alia ejus opera fuissent inutilia.

Respondimus jam; Christus obtulit hunc primum actum *non seorsim*, sed *conjunctim* cum aliis posterioribus usque ad mortem, tanquam unum integrum pretium pro redemptione nostra, et oblatio ejus fuit actus incessans, non elictus una sola vice et deinde interruptus. Et ita deberet esse in vita nostra christiana et præsertim religiosa.

3^a *Difficultas:* Tunc nostræ satisfactiones essent superflue.

Jam responsum est: Sunt superflue ad reconciliandum humanum genus cum Deo, concedo; ad applicandam hanc reconciliationem, nego. Imo *ad abundantiam satisfactionum Christi pertinet* ut non solum ipse satisfaciat, sed et *alios satisfacere faciat*, sicut ad perfectionem causæ primæ, quod det aliis dignitatem causalitatis.

4^a *Difficultas:* Christus tamen sic plus meruisset quam potuerit Deus remunerare, repugnat enim præmium infinitum.

Respondetur: Meritum valoris infiniti non exigit præmium actu infinitum, sed in potentia infinitum, sicut omnipotentia divina manifestatur non ex hoc quod producit aliquid actu infinitum, quod est impossibile; sed ex hoc quod qualibet re a se facta potest facere aliam meliorem. Ita Christus meruit salutem hominum absque limitatione generationum humanarum, et etiamsi finis mundi deberet tardius venire quam definitum est, homines semper invenirent in meritis Christi fontem sufficientem salutis. Insuper Christus meruit aliquid infinitum, in hoc sensu quod meruit institutionem Eucharistiæ quæ est sacrificium intuitu valoris, quo sacramentaliter perdurat sacrificium crucis usque ad finem mundi et quo jugiter applicantur ipsa Passionis merita. Item meruit electis visionem beatificam et amorem Dei inamissibilem, qui sunt quid infinitum ex parte objecti visi et dilecti.

Denique infinitus valor satisfactionis Christi manifestatur in adæquata reparatione offensæ Deo illatæ, nam hæc reparatio postulat actum qui sit moraliter valoris, non solum in potentia, sed actu infiniti.

Unde thesis est certa ex ratione principaliter allata.

* * *

Dubium 1^{um}: *Utrum satisfactio Christi fuerit ab intrinseco non solum condigna, sed etiam superabundans.*

Respondetur: Est quidem de fide quod Christus pro vobis condigne satisfecit, secundum illud I Tim., II, 5-6: « Homo Christus Jesus qui dedit redemptionem semetipsum pro omnibus », et secundum Concilium Trident. (Denz., 799): « Dominus noster... pro nobis Deo Patri satisfecit »; et agitur de satisfactione condigna, seu de solutione voluntaria debiti ad æqualitatem, quantum scilicet peccata hominum Deum offenderunt.

Sed ex prædictis sequitur etiam quod satisfactio Christi fuerit *ab intrinseco superabundans*. Et hæc sententia est communior.

Probatur ex Sacra Scriptura: Rom., v, 20: « *Ubi abundavit delictum superabundavit gratia* » et præsertim superabundavit in ipso Salvatore.

Item Patres in explicatione hujusce textus sancti Pauli hoc affirmaverunt, v.g. sanctus Joannes Chrysostomus in *Ep. ad Rom.*, Hom. 10: « Longe plura enim quam debeamus, solvit Christus »².

Principalis ratio theologica est ea quæ datur a sancto Thoma, III^a, q. 48, a. 2: « Ille proprie satisfacit pro offensa, qui exhibet offenso id quod æque vel *magis* diligit, quam oderit offensam. Christus autem, ex caritate et obedientia patiendi, *majus aliquid* Deo exhibuit, quam exigeret recompensatio totius offensæ humani generis: primo quidem *propter magnitudinem caritatis (theandricæ)* ex qua patiebatur; secundo *propter dignitatem vitæ suæ*, quam pro satisfactione ponebat, quæ erat *vita Dei et hominis*; tertio propter generalitatem passionis et magnitudinem doloris assumpti ».

Plures theologi addunt aliam rationem, scilicet: satisfactio fuit superabundans quia per peccatum Deus offensus *moraliter* subicitur quidem creaturæ, sed per Passionem et crucifixionem Verbum incarnatum immenso amore suo humillime se subiecit *etiam physice* et realiter poenis et doloribus. Hæc ratio est cogens si consideratur hunc actum caritatis et humilitatis Christi dolentis in cruce finisse actum *theandricum* valoris ab intrinseco infiniti. Unde responsio ad præsens dubium est corollarium præcedentis thesios.

Quoad extensionem hæc satisfactio est *universalis*, scilicet quoad sufficientiam pro omnibus hominibus nullo excepto. Hoc declaratur in Sacra Scriptura in I Joan., II, 2: « Ipse (Christus) est propitiatio pro peccatis nostris, non solum pro nostris tantum, sed etiam pro totius mundi ». Cf. Concilium Trid. (Denz., 793).

* * *

Dubium 2^{um}: *Utrum satisfactio Christi pro hominibus fuerit secundum rigorem justitiæ et ad apicem juris.*

Status questionis. — Satisfactio dicitur secundum rigorem justitiæ quando est perfecta ex parte formæ, id est: 1^o ad alterum; 2^o ex bonis propriis alio titulo non debitis et sub dominio creditoris

² Cf. ROUËRE DE JACQUEL, *Enchiridion Patristicum*, Index theologus, n. 421, 422, testimonia plurimum aliorum Patrum.

non contentis; 3° cum obligatione acceptandi satisfactionem ex parte creditoris. Difficultas est quod Christus ipse ut Deus erat offensus, et quod non potuit, ut videretur, sibi metipsi satisfacere; nam justitia est ad alterum.

Quæstio sic posita disputatur:

Negant Vasquez, Molina, Lugo, Billot et alii⁹.

Affirmant communiter Thomistæ, speciatim Capreolus, Cajetanus, Salmanticenses, Billuart et alii et citant plures textus sancti Thomæ, necnon sancti Bonaventuræ in favorem hujusce responsionis¹⁰. Eis consentiunt Suarez¹¹ et inter recentiores Franzelin, Pesch, Paquet, Janssens et alii.

Probatur thesis:

- *Satisfactio rigorosa* debet esse: 1° *ad alterum*; 2° *ex bonis propriis* alio titulo non debitis et sub dominio creditoris non contentis; 3° *cum obligatione acceptandi* satisfactionem ex parte creditoris.
- Atqui ita fuit in satisfactione Christi.
- Ergo rigorosa fuit.

Probatur minor:

1° *Ad alterum* fuit, prout persona divina existens in natura divina et humana, *operibus naturæ humanæ*, satisfecit sibi existenti in natura divina. Non necesse est quod satisfactio sit ad alterum suppositum, sufficit quod sit ad alterum sub ratione naturæ, quia *distinctio naturarum fundat distinctionem jurium et officiorum correlativorum*; sic Christus meruit et satisfecit non ut Deus, sed ut homo. Si Aristoteles dicit: «*Justitia est ad alterum*» scil. ad alteram personam, hoc est quia loquitur in humanis. Cf. S. Th., III^a, q. 20, a. 2.

2° Hæc satisfactio facta est *ex bonis propriis* (scil. personæ divinæ in natura humana), *alio titulo non debitis* (non alio titulo debitum est dolorosum holocaustum) *et sub dominio creditoris non contentis* quia opera humana meritoria et satisfactoria Christi non erant *sub dominio proprio* Dei creditoris, sed sub dominio proprio Christi hominis, quatenus erant libera; et non erant nisi sub *dominio generali* Dei. *Dominium autem generale non tollit particulare*, sicut causa universalis non tollit particularem, ut patet in cive qui reipublicæ solvit aliquid ex bonis propriis, licet in ea respublica babeat generalem dominium.

⁹ Vasquez, in III p., disp. 7, c. 1 sq. — MOLINA, in I p., q. 21, a. 1. — LUGO, *De mysterio Incarnationis*, disp. 3, sect. 1, n. 4. — I. BILLOT, *De Verbo incarnato*, th. 53.

¹⁰ Cf. CAJETANUM, in III^a, q. 1, a. 2. — SALMANTICENSES, *De Incarnatione*, disp. 1, n. 214; item CAPREOLUM, FERRARIENSEM, ALVAREZ, JOANNEM A SANCTO THOMÆ, etc. Inter textus Sancti Thomæ, III^a, q. 1, a. 2 ad 2^{um}; q. 48, a. 2. — S. BONAVENTURÆ, in III Sent., disp. 20, q. 5.

¹¹ SUAREZ, disp. IV, sect. 3, n. 11, dicit de hac sententia thomistarum: «*Ulam existimo ita certum, ut contraria nec probabilis, nec pia, nec fides satis convincitur videntur*».

3° Denique *Deus tenebatur acceptare hanc satisfactionem*, non quidem necessitate absoluta, sed *hypothetica*, supposito quod constituerit Christum fidejussorem et Redemptorem nostrum et ei hanc satisfactionem inspiraverit.

Confirmatur: Satisfactio rigorosa est quæ est *ad æqualitatem*; atqui *satisfactio Christi* fuit *superabundans*, nam ut dicit sanctus Thomas, III^a, q. 48, a. 2: «*Ille proprie satisfacit pro offensa qui exhibet offenso id quod æque vel magis diligit, quam oderit offensam. Christus autem, ex caritate (theandrica) et obedientia patiendo, majus aliquid Deo exhibuit, quam exigeret recompensatio totius offensæ humani generis*». Ergo hæc satisfactio fuit plus quam æqualis, plusquam rigorosa, sed vere et proprie superabundans. Semper recurrendum est ad hæc præclara verba sancti Thomæ, quæ lucidius solvunt hæc dubia quam quidquid de hac re postea scriptum est.

* * *

Dubium 3^{um}: *Utrum satisfactio Christi fuerit actus justitiæ commutativæ.*

Status quæstionis. — Justitia est virtus quæ unicuique tribuit quod suum est. Dividitur in generalem et particularem. *Justitia generalis*, quæ etiam *legalis* dicitur, respicit immediate bonum commune, sicut etiam *æquitas* seu *epikeia*. *Justitia particularis* dividitur in *distributivam*, qua superior dat civibus quod ipsis debetur *proportionaliter* ad eorum merita aut eorum indigentias, et *commutativam*, qua civis dat civi non secundum proportionalitatem sed *secundum æqualitatem debiti et pretii*.

Quæstione sic posita, communius respondetur affirmative.

Probatur ex S. Scriptura: Apostolus ait I Cor., vi, 20: «*Empti enim estis pretio magno*». Ergo fuit solutio pretii quæ requiritur ad redemptionem proprie dictam, ut supra dictum est.

Probatur ratione theologica: Ad actum justitiæ commutativæ requiruntur et sufficiunt duo, scil. stricta *obligatio* ad solvendum debitum et *perfecta æqualitas* pretii cum debito. Atqui ita fuit quia satisfactio Christi fuit non solum *æqualis*, sed *superabundans*, et Christus tenebatur ad eam quia constitutus erat ut fidejussor et Redemptor hominum. Ergo in hac satisfactione eminenter invenitur quidquid ad justitiam commutativam requiritur.

Notandum est tamen quod licet satisfactio Christi sit specialiter et formaliter actus justitiæ commutativæ, imperabatur a caritate erga Deum et homines, ac a religionis, sive isat actus patriæ. Imo refulcent in ea multæ aliæ virtutes, magnanimitas et magnificentia prout erat superabundans, misericordia erga peccatores, humilitas, mansuetudo, etc.

Notandum est etiam quod justitia commutativa Christi specie distinguitur a nostra, ratione objecti formalis. Objectum enim ejus non est *debitum homini regulabile per rationem humanam modo ad regim-*

litatem, sed est *debitum Deo* regulabile ad æqualitatem *supra omnem regulam et mensuram humanam*. Propterea dicimus: in hac satisfactione eminenter invenitur quidquid ad justitiam commutativam requiritur.

Agendum esset de universalitate satisfactionis Christi, prout scil. *Christus mortuus est pro omnibus hominibus* sine exceptione; sed hæc quæstio sæpe tractatur nunc in tractatu de Deo uno, ubi est sermo de voluntate salvifica universali, et ideo ad hanc partem remittimus. Dicemus tamen principalia, infra, cap. V.

Responsio ut patet est affirmativa, prout valor redemptionis, *quoad sufficientiam*, est infinitus et sic se extendit ut voluntas salvifica universalis ad omnes homines sine exceptione.

Exemplum altitudinis ingenii sancti Thomæ per respectum ad commentatores ejus apparet in hoc quod III^a, q. 48, a. 2, hæc omnia dubia de satisfactione secundum rigorem justitiæ et quidem commutativæ solvit brevissime, clare ex isto alto principio: « Ille proprie satisfacit pro offensa, qui exhibet offenso id quod *æque* (hæc est satisfactio secundum rigorem justitiæ commutativæ) vel *magis* (hæc est satisfactio superabundans) quam oderit offensam. Christus autem ex caritate (theandrica) et obedientia patiendo *maius aliquid* Deo exhibuit, quam exigere recompensatio totius offensæ humani generis ». (Uno oblatio Christi magis placet Deo quam oderit offensæ dæmoniorum, quamvis Christus eos non redemit, quia non sunt capaces redemptionis).

Et hæc est essentia mysterii Redemptionis.

ART. III. — DE REDEMPTIONE PER MODUM SACRIFICII

Status quæstionis. — S. Thomas in art. 3 quærit an passio Christi opera sit per modum sacrificii. Et initio ponit tres difficultates: Videtur quod non: 1^o Quia veritas debet correspondere figuræ, sed in sacrificiis veteris legis, quæ erant figuræ Christi, nunquam offerebatur caro humana, quinimo hæc sacrificia nefanda habebantur; 2^o Sacrificium est sacrum signum, passio autem Christi non est signum, sed signatum per alia signa; 3^o Illi qui Christum occiderunt non fecerunt aliquod sacrum seu sacrificium, sed potius maleficium.

Plures hæretici de facto negaverunt passionem Christi fuisse verum sacrificium. 1^o *Pelagius, Abælardus, Hermes* eam consideraverunt tantum ut testimonium magni amoris et altissimum exemplum heroismi, scil. ut martyrium. 2^o *Sociniani* dixerunt Christum non fuisse sacerdotem nisi die Ascensionis et tunc solum obtulisse sacrificium in celo, Patrem interpellando pro nobis. 3^o *Protestantes liberales et Modernistæ* negant sacerdotium Christi, et in morte ejus non inveniunt nisi nobilissimum exemplum fortitudinis animæ, ut in martyrio¹². Martyrium autem non est de se sacrificium proprie

¹² Ita A. SABATIER, *La doctrine de l'expiation et son évolution historique*, p. 37, 37 sq. — H. LAISY, *L'Evangile et l'Eglise*, ch. 3 et 4.

dictum, non est actus elicitus latriæ, sed fortitudinis; nec omnes martyres sunt sacerdotes.

Doctrina catholica. — De fide est Christum esse sacerdotem et semetipsum obtulisse in verum et proprium sacrificium in ara crucis. Concilium Ephesinum (Deuz., 122) docet Christum esse « Pontificem et Apostolum nostrum, qui obtulit seipsum pro nobis in odorem suavitatis Deo » (Ephes., v, 2). Item Concil. Trident. (Deuz., 938) declarat: Christum « *semel seipsum in ara crucis, morte intercedente, Deo Patri obtulisse et ut æternam illis (hominibus) redemptionem operaretur* ». De sacerdotio Christi cf. supra S. Thomam, III^a, q. 22.

Testimonium S. Scripturæ. — In ea explicite revelatur Christum obtulisse verum sacrificium in Cruce. Jam in V. T. Isaias, LIII, 5-11, dicit de servo Javve innocente et justo: « Vere languores nostros ipse tulit et dolores nostros ipse portavit... *Ipsæ vulneratus est propter iniquitates nostras*, attritus est propter scelera nostra ». Fuit ergo pro nobis victima; sed etiam sacerdos se offerens ad nos reconciliandos cum Deo, nam dicitur ibid., 10: « *Si posuerit pro peccato animam suam, videbit semen longævum, et voluntas Domini in manu ejus dirigetur... videbit et saturabitur* ».

In N. T. dicitur Eph., v, 5: « Christus dilexit nos et *tradidit semetipsum pro nobis* oblationem et *hostiam* Deo in odorem suavitatis ». — I Cor., v, 7: « *Pascha nostrum immolatus est Christus* ». — II Cor., v, 21: « Eum qui non noverat peccatum (Deus) pro nobis peccatum (hostiam pro peccato) fecit, ut nos efficeremur justitia Dei in ipso ». — Rom., III, 25: « Quem (Christum) proposuit Deus *propitiationem* per fidem in sanguine ipsius », id est: victimam propitiatoriam ». — Ibid., v, 9: « *Justificati in sanguine ipsius* ». — Tit., II, 13: « Christus dedit semetipsum pro nobis, ut nos redimeret ab omni iniquitate, et mundaret sibi populum acceptabilem ».

Epist. ad Hebr. tractat proprie de sacerdotio Christi, cf. iv, 14: *habemus « pontificem magnum qui penetravit cælos, Jesum, Filium Dei... »*. v, 1: « Omnis namque pontifex ex hominibus assumptus... constituitur... ut offerat dona et sacrificia pro peccatis ». ix, 11: « Christus autem... non per sanguinem bircorum aut vitulorum, sed *per proprium sanguinem, introivit semel in sancta, æterna redemptione inventa*. Si enim sanguis bircorum... inquinatos sanctificat ad emundationem carnis, *quanto magis sanguis Christi, qui per Spiritum Sanctum semetipsum obtulit immaculatum Deo, emundabit conscientiam nostram ab operibus malis, ad serviendum Deo viventi* ». ix, 28: « Christus semel oblatus est ad multorum exan-rienda peccata ». x, 14: « Una enim oblatio, consummavit in sem- piterum sanctificatos ».

Testimonium Traditionis invenitur in explicatione horum textuum S. Scripturæ data a Patribus grecis et latinis. Routh de Journal, op. cit., Index theol., n. 406, 417, 418 collegit multos textus eorum, speciatim S. Clementis, S. Igentii, Origenis, S. Cyrilli, S. Greg. Naz., S. Greg. Nyssæ, S. d. Chrysost., S. Cyrill. Alex., S. Ambrosii,

S. Augustini. Duo praeclara testimonia S. Augustini citantur a sancto Thoma in praesenti articulo 3.

Ratione theologica ostendit mortem voluntariam Christi fuisse verum sacrificium et perfectissimum omnium. S. Thomas hoc sic probat: «Sacrificium proprie dicitur aliquid factum in honorem proprie Deo debitum, ad eum placandum... Christus autem seipsum obtulit in passione pro nobis (Ephes., v, 2); et hoc ipsum quod voluntarie passionem sustinuit, Deo maxime acceptum fuit, utpote ex caritate maxima proveniens. Unde manifestum est quod passio Christi fuerit verum sacrificium».

In ea enim verificatur definitio sacrificii quae explicatur in II^a-II^{ae}, q. 85: sacrificium proprie dictum est oblatio rei sensibilis a sacerdote facta Deo per realem aut quamdam immutationem rei oblatae ad testandum supremum Dei dominium, nostramque subjectionem.

Sic vere Christus se morti obtulit, non repellendo occidentes, et post percussione non impediendo mortem quam poterat impedire, cf. supra, q. 47, a. 1 et 2.

Proinde mors ejus voluntaria differt a simplici martyrio ut notat P. Vosté in suo Commentario, p. 367: «Martyres a Christo distinguuntur, quia nec sacerdotes plerumque fuerunt, nec proprie seipsos sacrificaverunt (a quibus non dependebat mori vel non mori), nec sub sacro ritu mortem obierunt, nec elicitus religionis actus fuit mors eorum, sed actus fortitudinis, quo magis elegerunt vitam perdere quam fidem negare».

Immo S. Thomas ostendit ex S. Augustino, *De Trinitate*, l. IV, c. 14, sacrificium crucis figuratum a sacrificiis V. T. esse perfectissimum omnium. Sacrificium enim eo perfectius est quo sacerdos magis unitur cum Deo, cui offert, cum victima, quam offert, cum populo pro quo offert. Christus autem, sacerdos ut homo, non potest magis uniri cum Deo, ipse est Deus; nec cum victima, seipsum offert; nec cum hominibus qui sunt ejus membra. Dicit Augustinus, loc. cit.: «Ipse unus verusque Mediator per sacrificium pacis reconcilians nos Deo, unum cum illo maueret cui offerebat, unum in se faceret pro quibus offerebat, unus ipse esset, qui offerebat et quod offerebat».

Sacrificium crucis oblatum est propter quatuor fines: *adorationis*, *impetrationis* pro gratis obtinendis, *reparationis* offensae et *gratiarum actionis*. Ita etiam sacrificium missae, quo nobis applicantur fructus sacrificii crucis.

Ad 1^{um}: S. Thomas pulchre ostendit quomodo sacrificium crucis excedit omnia sacrificia V. T. a quibus praefigurabatur, et mirabilem textum S. Augustini citat.

Ad 2^{um}: Sacrificium crucis, significatum ab antiquis sacrificiis V. T., significat immensum amorem Christi erga nos, et etiam quoad nos necessitatem carnis mortificandi desistendo a peccatis, sec. I Petr., vi, 1-2.

Ad 3^{um}: Passio Christi ex parte occidentium ipsum fuit sacrificium et deicidium, sed ex parte Christi voluntarie ex caritate vol-

luntas fuit perfectissimum omnium sacrificiorum. Unde ipsa occisio Christi non renovanda est sacramentaliter in sacrificio Missae, sed in eo «una eademque est hostia, idem nunc offerens sacerdotum ministerio, qui seipsum tunc in cruce obtulit» (Cone. Trid.).

* * *

Opinio particularis. — Recenter P. M. de la Taille¹³ concipit cenam et mortem voluntariam Christi in cruce ut duas partes ejusdem sacrificii: in Cena Christus sacerdotaliter se obtulit ad Crucis immolationem, et in cruce autem physice immolatus est et in aeternum servat suum statum victimalem.

Si autem ita esset, mors voluntaria Christi in cruce non esset sacrificium proprie dictum, sed solum *pars sacrificii*. Hoc autem videtur esse contra doctrinam traditionalem quae etiam *independenter a Cena* considerat passionem et mortem Christi ut perfectissimum sacrificium, et ita exponitur a S. Thoma in praesenti articulo et alibi, absque ulla allusione ad Cenam¹⁴.

Revera oblatio Christi non solum perseverat durante passione, sed sensibiliter exprimitur per ipsa verba Christi: «Pater, in manus tuas commendo spiritum meum. Et haec dicens expiravit» (Luc., xxii, 46); sunt quasi verba consecrationis in sacrificio crucis. Hoc sacrificium est eminenter rituale, ut res significata ab omnibus sacrificiis ritualibus et prout perfectissime adimpletum est secundum praedefinitionem aeternam Dei ut culmen totius cultus V. T., culmen semper commemoratum deinde a Missa usque ad finem mundi.

Deinde nova theoria videtur dissolvere a Concilio Tridentino juxta quod Cena et Crux non sunt duae partes constitutivae unius et ejusdem sacrificii, sed duo sacrificia; dicit enim Concilium Trident. (Denz., 938): «Dominus noster, etsi senel se ipsum in ara crucis, morte intercedente, Deo Patri oblaturus erat... in Cena novissima, qua nocte tradebatur, ut dilectae sponsae suae Ecclesiae visibile... relinqueret sacrificium, quo cunctum illud semel in cruce peragendum repraesentaretur..., corpus et sanguinem suum sub speciebus panis et vini Deo Patri obtulit...». In hoc textu distinguuntur inter se «obtulit» et «oblaturus erat» et sacrificium Cenae dicitur *invenitum*, dum sacrificium crucis dicitur *cruentum*.

Unde servanda est traditionalis doctrina secundum quam, etiam independenter a Cena, mors voluntaria Christi in cruce fuit non solum pars sacrificii, sed verum sacrificium immo perfectissimum, et ex se solo sibi plane sufficit. Resurrectio et Ascensio nihil proprie addunt valori redemptivo Crucis, sed visibiliter manifestant sacrificium Calvarii ratum esse et acceptatum a Patre ad redemptionem nostram.

¹³ *Mysterium fidei*, ed. 2^a, p. 101-106, 115, et *Esquisse du Mystère de la foi*, 1921, p. 9, 12.

¹⁴ Cf. R. HÜBNER, *Revue Thomiste*, Juillet-Sept. 1922. Vide confirmatorem theoric 15, de la Taille apud LERIN, *L'abbé du sacrifice de la Messe*, p. 628-637 et A. MIGNON, *Dict. de théol. cath.*, 1^{re} ed., «Messe», t. 1215 sq.

ART. IV. — DE REDEMPTIONE PER MODUM LIBERATIONIS

Status quæstionis. — In art. 4 S. Thomas quærit: utrum passio Christi causaverit nostram salutem per modum redemptionis. In hoc articulo redemptio non sumitur in sensu generali secundum quem Christus dicitur « causa nostræ salutis » sed in sensu limitato « liberationis a servitute peccati, a reatu pænæ et a servitute diaboli ». Sic distinguitur hic modus redemptionis ab aliis prius consideratis. Et nunc non agitur de modo constitutivo operis redemptivi, sed de ejus effectu, pariter in art. 6°.

S. Thomas ponit initio tres difficultates: 1° Homines nunquam desierunt esse Dei, ergo non sunt redimendi; 2° nec redimendi sunt a servitute diaboli, quia diabolus nullum jus habet; 3° quia Christus non solvit diabolo pretium redemptionis.

Responsio tamen est: *Passio Christi nos liberavit a servitute peccati, diaboli et a reatu pænæ.*

Hoc est de fide secundum S. Scripturam: Die annuntiationis Angelus Domini dixit ad Mariam: « Et vocabis nomen ejus Jesum; ipse enim *salvum faciet populum suum a peccatis eorum* ». Præcursor dicit de eo (Joan., I, 29): « Ecce agnus Dei, ecce qui *tollit peccatum mundi* ». Ipse Jesus ait (Marc., x, 15): « Filius hominis venit... ut daret animam suam redemptionem pro multis ». — Joan., xii, 31, ante passionem: « Nunc *princeps hujus mundi ejicietur foras*. Et ego si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad me ipsum ».

S. Paulus docet, Col., I, 13-14: « Gratias (agamus) Deo qui eripuit nos de potestate *tenebrarum* et transtulit in regnum Filii dilectionis suæ, in quo habemus *redemptionem per sanguinem ejus, remissionem peccatorum* ». — Col., II, 13-15: « Et vos cum mortui essetis in delictis... convivificavit cum illo (Christo), donans vobis omnia delicta, delens quod adversus nos erat chirographum decreti, quod erat contrarium vobis, et tulit ipsum de medio, affigens illud cruci; et *expolians principatus et potestates*, traduxit confidenter, palam *triumphans illos* in semetipso ». — Hebr., II, 14-15: « Ut per mortem (suam) destrueret eum qui habebat mortis imperium, id est, diabolum; et liberaret eos qui timore mortis, per totam vitam obnoxii erant servituti ».

Aliis verbis Christus sua passione retulit victoriam de dæmone et de peccato, et jam virtualiter de morte, quæ est « stipendium peccati » ut manifestatur deinde per resurrectionem suam, quæ nostram resurrectionem annuntiat.

Testimonium Traditioni pariter clarum est. Ronët de Journel *op. cit.*, Index theol., n. 413 et 420 collegit multa testimonia Patrum grecorum et latinorum, qui explicite docuerunt Christum nos redimisse a peccato et a servitute diaboli, solveudo redemptionis pretium, non diabolo, sed Deo.

Ratione theologica S. Thomas hanc veritatem sic probat ex aliis revelatis:

« Per peccatum dupliciter homo obligatus erat. Primo quidem *servitute peccati*, quia « qui facit peccatum, servus est peccati » (Joan., viii, 34), et « a quo quis superatus est, hujus servus est » (II Petr., II, 19). Quia igitur diabolus hominem superaverat, inducendo eum ad peccatum, homo *servituti diaboli* addictus erat. Secundo quantum ad *reatum pænæ*, quo homo erat obligatus secundum Dei justitiam.

« Quia igitur passio Christi fuit sufficiens et superabundans *satisfactio* pro peccato et reatu pænæ generis humani, ejus passio fuit quoddam pretium, per quod *liberati sumus ab utraque obligatione* ». Hic est effectus nempe satisfactionis; hoc non pertinet ad ejus constitutivum, est quid consequens.

Brevius: Peccatum inducit *duplicem servitutem* scil. peccati cum reatu pænæ. Passio autem Christi fuit superabundans satisfactio pro peccato et reatu pænæ. Ergo ipsa nos liberavit ab utraque servitute. Conc. Trid. (Denz., 799) hanc rationem servat.

Ad 1^{um}. Homines nunquam desierunt esse Dei, prout remanserunt sub ejus potestate, sed per peccatum desierunt esse Dei quoad unionem caritatis. Et homines liberati a peccato per Christum patientem dicuntur redempti a passione ejus.

Ad 2^{um}. Homo per peccatum Deum offenderat, et diabolo se subdiderat ei consentiens... « Et ideo per respectum ad Deum justitia exigebat, quod homo redimeretur, non autem per respectum ad diabolum ».

Ad 3^{um}. « Non erat pretium solvendum diabolo, sed Deo », sed soluto pretio Deo, per reparationem offensæ, homines liberati sunt a servitute peccati, et consequenter a servitute dæmonis. Sic optime corriguntur quædam exaggerationes loquelæ quæ leguntur apud Origenem et S. Gregorium Nyssenum dum videntur affirmare quædam jura diaboli. Diabolus nullum jus habet, et iidem Patres alibi veram doctrinam docent. Christus solvit pretium redemptionis reparando offensam Deo illatam; ideoque solvit hoc pretium non diabolo, sed Deo, et sequitur ex hoc quod homines liberantur a servitute diaboli. Cf. Rouët de Journel, *op. cit.*, Index theol., n. 420.

ART. V. — UTRUM ESSE REDEMPTOREM SIT PROPRIUM CHRISTI

Status quæstionis. — Videtur quod etiam Deus Pater nos redemit quia dedit Filium suum redemptionem pro peccatis nostris. Insuper passionem aliorum sanctorum suorum etiam proficiam ad nostram salutem, secundum illud Coloss., I, 24: « Gaudeo in passionibus meis pro vobis, et adimpleo ea quæ desunt passionum Christi in carne mea ».

pro corpore ejus quod est Ecclesia. Ergo videtur quod non solus Christus debeat dici redemptor.

Responsio tamen est: *Esse immediate Redemptorem, proprium est Christi, in quantum est homo, quamvis ipsa redemptio possit attribui toti Trinitati sicut primæ causæ.*

Agitur de redemptione universali humani generis, quæ, ut dictum est art. præcedenti, est effectus passionis Christi.

Hoc probatur ex S. Scriptura: Act. Apost., iv, 12: S. Petrus dicit: «Non est in alio aliquo salus: nec enim aliud nomen est sub cælo datum hominibus, in quo oporteat, nos salvos fieri». Christus dicitur universalis Salvator omnium hominum, sine exceptione: Rom., iii, 23: «Omnes enim peccaverunt et egent gloria Dei, justificati gratis per gratiam ipsius, per redemptionem quæ est in Christo Jesu»; Rom., v, 12, 19; Gal., iii, 13, 22; II Cor., v, 14; I Tim., ii, 6. Hebr., ii, 10: «Decebat eum... qui multos filios in gloriam aduxerat, auctorem salutis eorum per passionem consummare».

Unde etiam B. Maria Virgo fuit redempta a Filio suo, a meritis Filii sui patientis, sed redemptione præservativa et perfectissima. Christus meruit de condigno Matri suæ etiam primam gratiam et ultimam, non tamen maternitatem divinam, quia sic meruisset Incarnationem et seipsum.

Ratione theologica sic probatur responsio: Ad hoc quod aliquis redimat, duo requiruntur, scil. actus solutionis et pretium solutum quod suum sit. Pretium autem redemptionis nostræ est sanguis Christi, vel vita ejus corporalis, quam ipse Christus exsolvit. Unde utrumque istorum ad Christum pertinet immediate, in quantum est homo, sed ad totam Trinitatem, sicut ad causam primam, cuius erat et ipsa vita Christi et a qua inspiratum fuit ipsi homini Christo ut pateretur pro nobis.

Ad 1^{am}. Sic redemptio immediate pertinet ad hominem Christum, principaliter autem ad Deum. Item *ad 2^{am}.*

Ad 3^{am}. S. Thomas dicit: «Passiones sanctorum proficiunt Ecclesie, non quidem per modum redemptionis, sed per modum exempli, et exhortationis, sec. illud II Cor., i, 6: "Sive tribulamur pro vestra exhortatione et salute"».

Ut notat Cajetanus, *dubium* occurrit circa hanc responsionem *ad 3^{am}*, quia ipse S. Doctor, in IV Sent., dist. 20, a. 1, q.^a 1^a, dicit *thesaurum Ecclesie*, ex quo indulgentiæ efficaciam habent, *passiones sanctorum continere*. Hoc idem expresse dicit Clemens VI (Denz., 552, cf. 757, 1471, 3051). Constat autem passionem per indulgentias applicatas per modum satisfactionis, ac per hoc modum redemptionis, perficere Ecclesie¹⁵.

Ad hanc difficultatem merito respondet Cajetanus: «Sed intendit Auctor de passionibus sanctorum absolute. Ita quod *inter passiones*

siones Christi et Sanctorum multiplex in proposito traditur hic differentia. Prima est in verbo passionem.

«Nam passionem Christi absolute redimunt Ecclesiam; passionem autem sanctorum non absolute, ut hic dicitur, sed superflue tantum satisfaciunt pro nobis, ut in IV Sent. et in dicta extravagante Clementis VI continetur. — Secunda est in verbo redemptionis. Quoniam passio Christi redimit simpliciter, quia a servitute culpe et pænæ; passionem vero sanctorum non nisi secundum quid redimunt, scil. a pænâ quadam, scil. temporali pro actuali peccato debita. — Tertia est in verbo proficiunt. Quia passio Christi prodest Ecclesie per modum redemptionis, etiam si nulla clavis Ecclesie intercedat; sed passionem sanctorum non pro me satisfaciunt nisi clavium auctoritate mihi applicentur.

«Tot ergo limitationibus opus cum sit ad verificandum quod aliquæ passionem sanctorum prosunt Ecclesie per modum redemptionis; ac per hoc, affirmativa non nisi secundum quid sit vera: potuit absque ullo veritatis præjudicio negativa simpliciter et absolute asseri, dicendo quod *passiones sanctorum non prosunt Ecclesie per modum redemptionis*. Et cum veritate istius negativæ stare jam patet doctrinam de efficacia indulgentiarum ex meritis sanctorum. Sic concludit Cajetanus¹⁶. Brevius: *solus Christus nos liberat a culpa et a pænâ æterna*, merita sanctorum nos liberant a pænâ temporali, et non nisi præsupposita redemptione per Christum facta. Insuper, ut dicitur I^a II^æ, q. 114, a. 6, «merito condigni nullus potest mereri alteri primam gratiam nisi solus Christus... caput Ecclesie et auctor salutis humanæ» (Hebr., ii, 10), et sancti non nisi de congruo possunt alteri mereri primam gratiam, ut ibid. dicitur.

S. Thomas insuper suam mentem magis explicitè manifestat Comm. in Epist. Coloss., i, 24, circa verba Apostoli: «*adimpleo ea quæ desunt passionum Christi...*». Dicit: «Hæc verba secundum superficiem malum possent habere intellectum, scil. quod Christi passio una esset sufficiens ad redemptionem, sed additæ sunt ad complementum passionem sanctorum. Sed hoc est hæreticum, quia sanguis Christi est sufficiens ad redemptionem etiam multorum mundorum... Sed intelligendum est quod Christus et Ecclesia est una persona mystica, cuius caput est Christus, corpus omnes iusti: quilibet autem iustus est quasi membrum huius capitis... Deus autem ordinavit in sua prædestinatione quantum meritum debet esse per totam Ecclesiam, tam in capite quam in membris, sicut et prædestinavit numerum electorum. Et inter hæc merita præcipue sunt passionem sanctorum martyrum, Christi, scil. capitis, merita sunt infinita, quilibet vero sanctus exhibet aliqua merita secundum mensuram suam... Sic etiam omnes sancti patiuntur propter Ecclesiam: quia ex carnis exemplo roboratur».

¹⁵ Cf. etiam CAJETANUM in suo Commentario in Ep. ad Gal., ii, 20, et in epistola De fide et meritis contra Lutherum, cap. IX, cuius tractatulo invenitur in opere P. M. MENSCH, S. J., *Le Corps mystique*, Etude de théologie historique, 2^e éd., 1903, t. II, p. 275.

¹⁶ Item iustus potest mereri de congruo conversionem peccatoris, ut Monacho conversionem Augustini, cf. I^a II^æ, q. 114, a. 6.

Unde solus Christus est Redemptor. Verum tamen est quod B. M. V., ut explicatur in Mariologia, dici potest *sub Christo corredeptrix*. Ut declaravit Pius X: «B. M. V. cum Christo et a Christo ascita in humanæ salutis opus, *de congruo*, ut aiunt, promeret nobis, quæ Christus de condigno promeruit»¹⁷. Pariter cum illo satisfecit de congruo; Benedictus XV dicit: «Ita cum Filio patiente et moriente passa est et pæne commortua, sic materna in Filium jura pro hominum salute abdicavit, placandæque Dei justitiæ, quantum ad se pertinebat, Filium immolavit, ut dici merito queat, *ipsam cum Christo humanum genus redemisse*»¹⁸.

In hoc sensu B. M. V. cooperata est ad *acquisitionem* gratiarum quæ fluunt ex sacrificio Crucis; alii autem sancti cooperantur non ad acquisitionem, sed ad *applicationem* fructuum passionis¹⁹. Denique, cum merita Christi sint *infinita* et merita sanctorum sint *finita*, dici potest quod passiones sanctorum non addunt aliquid nisi in ratione finiti, nec intensive, sed extensive, aliquo modo sicut dicitur: Dens et creaturæ non faciunt plus eutis quam Deus solus; post creationem sunt plura entia, sed non plus entis, nisi extensive.

Remanet quod solus Christus est simpliciter Redemptor generis humani.

ART. VI. — DE REDEMPTIONE PER MODUM EFFICIENTIÆ

Status quæstionis. — S. Thomas in articulo 6 quærit: utrum passio Christi operata sit nostram salutem per modum efficientiæ. Hoc pertinet non ad constitutum operis redemptivi, sed est quid consequens ex parte effectus producendi. Est quæstio pertinens, non ad fidem sicut præcedentes, sed proprie ad theologiam.

Agitur de *causalitate* non solum morali, ut est causalitas meriti expectans effectum ab alio, sed *efficiente* et *physica*, quæ producit effectum. Jam quidem supra, q. 13, a. 2, vidimus quod anima Christi, ut est iustrumentum Verbi cui unitur, habuit et habet instrumentalem virtutem ad producendos effectus supernaturales. Cf. III^a, q. 8, a. 1, ad 1^{um}; q. 43, a. 2; *De Veritate*, q. 27, a. 3.

Difficultas specialis tamen remanet pro passione Christi quæ non potuit contingere omnes homines; nullum autem agens corporale efficienter agit nisi per contactum. Insuper passio Christi est præte-

¹⁷ DENZ., 3034.

¹⁸ DENZ., *ibid.*, nota 4.

¹⁹ B. V. M. meruit *de congruo* liberationem et restorationem generis humani, alii sancti merentur *de congruo* applicationem hujusce liberationis et restorationis ad hunc hominem, ut S. Monica ad Augustinum. Sic dicitur: B. Maria V. meruit de congruo *redemptionem* *objectivam* generis humani, non quidem redemptionem active sumptam, quæ est actus theandriens Christi Redemptoris, sed *effectum redemptionis*; ad eum Christus habebat jus de condigno, et B. M. Virgo habuit jus de congruo ad eundem. Applicatio redemptionis *objectivæ* ad Petrum, vel Paulum vocatur *redemptio subjectiva*, scil. hujusce hominis vel alterius.

rita et igitur nunc non potest operari efficienter; id quod non amplius existit, non amplius operatur physice.

Responsio tamen est: *Passio Christi efficienter causat salutem humanam*, non quidem ut causa principalis, sed ut *instrumentum*.

Ratio est quia humanitas Christi est divinitatis instrumentum conjunctum, ideo ex consequenti omnes actiones et passiones Christi instrumentaliter operantur ex virtute divinitatis ad salutem humanam.

Ad 1^{um}. Sic explicantur verba: «Quod infirmum est Dei, fortius est hominibus».

Ad 2^{um}. «Passio Christi, licet sit corporalis, habet tamen spiritualem virtutem ex divinitate unita, et ideo per spiritualem contactum efficaciam sortitur». Non requiritur contactus quantitativus, sed sufficit contactus virtutis seu dyuamicus: hoc jam verum est de pluribus instrumentis ipsius hominis, v.g. dum utitur tuba ad transmittendum sonum in tali directione, hoc iustrumentum non tangit aures audientium; a fortiori Deus utitur similibus instrumentis ad producendos effectus spirituales.

Nec objiciendum est quod passio Christi, non amplius existens, non potest nunc operari efficienter, nam agitur de humanitate Christi, ut aliquando subjecta passioni et remanet cum cicatricibus gloriosis. Ita se explicat S. Doctor qu. seq., art. 1 in fine corp.

Ad 3^{um}. Invenitur recapitulatio hujusce quæstionis, scil.: «Passio Christi, secundum quod comparatur ad divinitatem ejus, agit per modum efficientiæ; — in quantum vero comparatur ad voluntatem animæ Christi, agit per modum *meriti*; — secundum vero quod consideratur in ipsa carne Christi, agit per modum *satisfactionis*, in quantum per eam liberamur a reatu pænæ; — per modum vero *redemptionis*, in quantum per eam liberamur a servitute culpæ; — per modum autem *sacrificii*, in quantum per eam reconciliamur Deo».

CAPUT V

DE EFFECTIBUS PASSIONIS CHRISTI
ET DE UNIVERSALITATE REDEMPTIONIS

In q. 49 S. Thomas manifestat sex effectus passionis Christi, scil. ejus meritorum et satisfactionis. Cum non sit difficultas in his sex articulis, sufficit dare eorum compendium, ad tractandum deinde de universalitate Redemptionis. Omnes conclusiones hujusce questionis intelligendæ sunt in tali sensu quod passio Christi sit causa universalis quæ sit *sufficiens* ad hos omnes effectus, quos tamen *ut actu operetur*, debet *applicari* per sacramenta et bona opera.

Quoad definitiones Ecclesiæ præsertim definitum est quod Christus ita nos redemit ut natura per Adam perdita per illum repararetur Conc. Arausic. II; Denz., 194 et Conc. Trid., 794, 800; per mortem crucis nos a peccatis redemit et Patri reconciliavit, Denz., 286, 993 sq.; satisfecit pro peccatis totius mundi, 122 sq., 286, 319, 323, 462, 794, 799, 809, 820, 1096, 1294 sq., 1409; sic passus est pro omnibus, 319, 462, 480, 551 etiam pro damnatis, 323.

ART. I. — *Per passionem Christi, liberati sumus a peccato*, quatenus Christus ut caput nostrum per passionem quam ex caritate et obedientia sustinuit, tamquam per pretium redemit nos ut membra sua a peccatis; sicut si homo per aliquod opus meritorium quod manu exerceret, redimeret se a peccato, quod pedibus commisisset. — Agitur quoad sufficientiam de omnibus peccatis præteritis, præsentibus et futuris (ad 3^{um}), sed fructus passionis debent applicari per sacramenta, aut per fidem vivam (saltem implicitam) in Christo.

ART. II. — *Per passionem Christi liberati sumus a potestate diaboli*, in cujus servitute incideramus per peccatum. — Ad 2^{um} et 3^{um}: « Diabolus etiam nunc potest quidem, Deo permittente, homines tentare et vexare, sed tamen præparatum est homini remedium a passione Christi... scil. remedium se tuendi contra nequitias daemonum, etiam tempore Antichristi. Sed si aliqui hoc remedio uti negligant, nihil deperit efficaciæ passionis Christi ».

ART. III. — *Sublato peccato, nos liberamur a pœna æterna illi debita*. — Ad 2^{um}: « Unde baptizatis nulla pœna satisfactoria imponitur, quia sunt totaliter liberati per satisfactionem Christi ».

ART. IV. — *Per passionem Christi sumus Deo reconciliati*, soluta causa inimicitie, quæ erat peccatum. Ad 2^{um} Deus dicitur pluries per mutationem factum non in ipso, sed in nobis.

ART. V. — *Christus passione sua aperuit nobis januam cœli*, sublato impedimento ad ejus ingressum, quod est peccatum.

Ad 1^{um}. Ante passionem Christi nullus intrare poterat regnum cœlestē, quia fides viva, quæ sufficiebat in V. T. ad emundationem propriæ personæ, non sufficiebat ad removendum impedimentum, quod proveniebat ex peccato originali et quod erat per reatum totius humanæ creaturæ. Ad 2^{um}. Elias et Enoch creduntur vivere in paradiso terrestre usque ad adventum Antichristi.

ART. VI. — *Christus per suam passionem meruit exaltari* (Philip., II, 8), quantum ad resurrectionem gloriosam, ad ascensionem, ad sessionem ad dexteram Patris, et ad judicariam potestatem.

* * *

De universalitate Redemptionis.

Ex prædictis sequitur quod Christi redemptio universalis est, prout, quoad sufficientiam, se extendit: 1° ad omnes homines; 2° ad omnia peccata et 3° ad omnia bona per peccatum amissa.

1° *Ad omnes homines redemptio se extendit seu Christus pro omnibus hominibus mortuus est.*

Hæc doctrina fere eadem est ac alia de voluntate Dei salvifica universali. Lutherus, Calvinus et Jansenistæ, negando Deum velle omnes salvos fieri, negaverunt consequenter Christum, qui venit in mundum ut faceret voluntatem Patris, esse mortuum pro omnibus, et dixerunt: Christus mortuus est pro solis prædestinatis.

Damnata est hæc propositio Jansenii: « Semipelagianum est dicere, Christum pro omnibus hominibus omnino mortuum esse aut sanguinem fudisse » (Denz., 1096). Hæc propositio intellecta eo sensu, ut Christus *pro salute duntaxat prædestinatorum* mortuus sit, damnata est ut hæretica.

Insuper redemptionem extendi ad omnes fideles videtur etiam de fide ex Symbolo: « Qui propter nos homines et propter nostram salutem descendit de cœlis, crucifixus etiam pro nobis ». Omnes enim fideles tenentur Symbolum recitare.

Denique damnata est ab Alexandro VIII hæc propositio Jansenistarum (Denz., 1294): « Christus dedit semetipsum pro nobis oblationem Deo, non pro solis electis, sed pro omnibus et solis fidelibus ».

Et Conc. Trid. (Denz., 795) dicit: « Verum etsi ille *pro omnibus mortuus est* (II Cor., v, 15), non omnes tamen mortis ejus beneficium recipiunt, sed his duntaxat, quibus meritum passionis ejus communicatur ». Unde theologi generaliter tenent: *certain est, immo fidei proximum est Christum pro omnibus etiam infidelibus, saltem nihilis, mortuum esse, immo communiter tenetur contra Vasquez Christum mortuum esse pro omnibus omnino hominibus etiam pro parvulis sine baptismo decedentibus, quatenus eis meruit gratiam baptismi, dependentem tamen a multis circumstantiis quæ aliquando impediunt*

ne baptismus conferatur; nullibi enim Scriptura excludit parvulos a beneficio redemptionis, sed asserit modo generali Christum *pro omnibus* mortuum esset.

Testimonium S. Scripturae est sine limitatione: Rom., v, 18: «Sicut per unius delictum in omnes homines in condemnationem, sic et per unius justitiam in omnes homines in justificationem vitae». — II Cor., v, 15: «*Pro omnibus* mortuus est Christus, ut et qui vivunt, jam non sibi vivant, sed ei qui pro ipsis mortuus est et resurrexit». — I Tim., ii, 4-6: «Deus omnes homines vult salvos fieri, et ad agnitionem veritatis venire. Unus enim Deus, unus et mediator Dei et hominum, homo Christus Jesus, qui dedit redemptionem semetipsum *pro omnibus*». — Hebr., ii, 9: «Ut gratia Dei *pro omnibus* gustaret mortem». — I Joan., ii, 2: «Ipse est propitiatio *pro peccatis nostris*, non pro nostris tantum, sed etiam *pro totius mundi*».

Patres hanc doctrinam unanimiter asserunt et explicant ut ostendunt testimonia eorum citata a R. de Journal, *Enchir. patr.*, Index theolog., n. 422, cf. ibid. textus praesertim S. Basillii, S. Gregorii Naz., S. J. Chrysost., S. Ambrosii, S. Augustini. Contra Julianum, iv, 8, 24, dicit Augustinus etiam de parvulis: «Numquid parvuli homines non sunt, ut non pertineat ad eos quod dictum est: vult omnes salvos fieri». Dicit etiam Augustinus, de Natura et Gratia, c. 43, n. 50: «Deus impossibilia non jubet, sed jubendo movet facere quod possis et petere quod non possis», non autem possibile est adultis servare mandata Dei sine gratia Christi». Ideo Conc. Carisiacum (Denz., 319) declaravit contra praedestinatianos: «Christus Jesus D. N., sicut nullus homo est, fuit vel erit, cujus natura in illo assumpta non fuerit, ita nullus est, fuit vel erit homo, pro quo passus non fuerit, licet non omnes passionis ejus mysterio redimantur... quia poculum humanae salutis, quod confectum est... habet quidem in se, ut omnibus prosit; sed si non bibitur, non medetur».

Unde redemptio Christi est universalis quoad homines, quia se extendit ad omnes.

2^o *Ad omnia peccata* etiam se extendit Redemptio Christi. Seu ipse vere satisfecit pro omnibus peccatis, sive originali, sive actualibus humani generis. Cf. Conc. Trid. (Denz., 794): «Hunc (Christum) proposuit Deus propitiatorem per fidem in sanguine ipsius, pro peccatis nostris (Rom., iii, 25), non solum autem pro nostris, sed etiam pro totius mundi (I Joan., ii, 2)».

Hoc secundum punctum scil.: extensio redemptionis ad omnia peccata, est *de fide* pro peccatis fidelium, *certum* pro peccatis infidelium, communiter *admissum* pro originali peccato parvulorum, ut proportionaliter dictum est pro primo puncto. Alioquin Christus non esset mortuus pro omnibus omnino hominibus.

Insuper cum satisfactio Christi sit superabundans et infiniti valoris, sequitur quod nos liberavit non solum a culpa, sed a reatu poenae tum aeternae, tum temporalis. Sed de facto poena non tollitur, nisi nobis applicentur satisfactiones Christi tum per sacramenta,

per sacrificium missae, tum per fidem vivam a qua per caritatem operatur».

Satisfactio Christi non applicatur adultis sine eorum cooperatione, sec. illud Domini: «Si quis vult post me venire, abneget semetipsum et tollat crucem suam et sequatur me». S. Petrus (I Petr., ii, 21) docet Christum nobis reliquisse «*exemplum ut sequamini vestigia ejus*». Cf. II Cor., iv, 10; Gal., v, 24; Hebr., v, 1; Rom., viii, 17. II Petr., i, 10. Christus salvator suscitavit enim actus nostros et gratia ejus nobis datur, non ut voluntas nostra, nihil agat, sed ut operetur secundum virtutes ad servanda praecepta.

3^o *Ad omnia bona per peccatum amissa* se extendit Redemptio Christi, ita ut sit restauratio hominis in statum pristinum, incepta in praesenti vita et perfecta in altera.

Etenim ut dicit S. Thomas, q. 49, a. 1, 2, 3, 4, 5, per passionem Domini sumus liberati a peccato, a reatu poenae, a potestate diaboli, Deo reconciliati et per eam nobis aperta est janua coeli. Sic *sufficiens* Christus meruit omnibus hominibus gratiam habituales, gratias actuales quae justificationem praeparant aut consequuntur, et etiam vitam aeternam. Meruit etiam nobis bona naturalia quatenus ad salutem inserviunt. Non meruit quidem ut bona praeternaturalia (immunitas a morte, a dolore, a concupiscentia, ab errore) nobis restituerentur in praesenti vita. Ut explicat S. Thomas, III^a, q. 69, a. 3: «Christianus in baptismo gratiam consequitur quantum ad animam; habet tamen corpus passibile, in quo pro Christo possit pati... et hoc est conveniens spirituale exercitium, ut videlicet contra concupiscentiam et alias passibilitates pugnans, homo victoriae coronam acciperet». Meruit tamen Christus ut hi defectus nobis non dominarentur in praesenti vita (cf. Rom., v, 3-4; II Cor., iv, 17) et tollerentur omnino in altera vita.

Sic passio Christi est *sufficiens* causa salutis pro omnibus, et *efficax* pro illis quibus applicatur aut per sacramenta, aut per fidem vivam et qui gratiae sufficienti non resistunt. Qui vero ei resistunt merentur privari gratiae efficaci¹.

¹ Ita pluries locutus est S. Thomas, cf. *Tabulam auream* operum ejus, ad verbum *satisfactio*, n. 36: Christus satisfecit pro tota natura humana sufficienter, non autem efficaciter. Cf. III^a, q. 79, a. 7, ad 2um: «Passio Christi prodest quidem omnibus quantum ad sufficientiam et ad remissionem culpe et adeptionem gratiae et gloriae, sed effectum non habet nisi in illis qui passioni Christi conjunguntur per fidem et caritatem». C. Gentis, l. IV, c. 55, 7m: «Est siquidem incarnationis divinae virtus *sufficiens* ad unum hominum salutem; sed quod non omnes ex hoc salvantur ex eorum indispositione contingit, quod incarnationis fructum in se suscipere nolunt, incarnatio enim per fidem et amorem non intrando». Item de Veritate, q. 20, a. 7, ad 4m: «Meritum Christi quantum ad sufficientiam aequaliter se habet ad omnes, non autem quantum ad efficaciam: quod accidit partim ex libero arbitrio, partim ex divina electione, per quam quibusdam misericorditer effectus meritum Christi conferatur, quibusdam vero iusto iudicio subtrahitur». In Mattheo, c. 21, fine, eadem est formula: Item in I^a 4^{ae}, c. 2, lect. 1^a, 8m: «Pro omnibus efficaciter, sed pro omnibus sufficienter, quia meritum sanguinis ejus est sufficienter ad salutem omnium, sed non habet efficaciam nisi in electis propter impedimentum».

Sic Christus meruit omnibus electis omnes effectus prædestinationis: vocationem, justificationem, glorificationem et etiam omnes gratias efficaces quæ de facto conferuntur et conferuntur; quoad vero gratias efficaces quæ non conferuntur propter resistantiam gratiæ sufficienti, meruit eas ut quid oblatum in gratia sufficienti, non vero ut quid collatum aut conferendum. Deus enim offert nobis gratiam efficacem in sufficienti ut fructum in flore, sed adveniente resistantia gratiæ sufficienti non confertur gratia efficax. Cf. supra q. 19, a. 4, de merito Christi, et q. 21, a. 4, de oratione ejus, an semper fuerit exaudita.

Remanet quod redemptio Christi universalis est quoad omnes homines, quoad omnia peccata, et quoad omnia bona per peccatum amissa. Hoc est corollarium ejus valoris superabundantis et infiniti.

CAPUT VI

DE ALTITUDINE MYSTERII REDEMPTIONIS
UT EST MYSTERIUM AMORIS

Ad recolligenda modo synthetico ea quæ dixit S. Thomas in III^a, q. 46-49, ut melius appareat altitudo mysterii Redemptionis, ut est mysterium amoris, duæ quæstiones remanent considerandæ: 1^o Quare Christus ita doluit pro nobis, dum minimus ejus actus amoris theandrici jam superabundanter sufficiebat ad redemptionem omnium hominum? — 2^o Quomodo explicanda est in Christo crucifixo unio summi doloris et summæ pacis ac beatitudinis ex visione beatifica orientis?

ART. I. — QUARE CHRISTUS TAM DOLUIT QUAM MINIMUS
EJUS ACTUS AMORIS SUPERABUNDANTER SUFFICIEBAT PRO SALUTE OMNIUM HOMINUM?

Status quæstionis. — In meditatione Passionis Christi sæpe hæc quæstio in mente nostra venit: Quare Christus tantas humiliationes, tantos dolores physicos et morales portavit pro salute nostra, si jam per minimum actum amoris theandrici poterat pro nobis omnibus vitam æternam mereri, si minimus ejus dolor cum amore theandrico acceptatus poterat superabundanter redimere etiam per modum *satisfactionis* mille mundos si fuissent redimendi, ut communiter docetur, etiam in catechismis. Certum est, ut supra ostensum est, quod minimus actus theandricus amoris Christi habet valorem personalem infinitum ad merendum et satisfaciendum, quia plus placet Deo Patri quam ei displicent omnia crimina. Dicit ipse S. Thomas, III^a, q. 46, a. 5, ad 3^{um}: «Secundum sufficientiam non minima passio Christi suffecisset ad redimendum genus humanum ab omnibus peccatis». Item dicitur in liturgia, in hymno «Adoro te»:

Pie pellicane, Jesu Domine,
Me immundum munda tua sanguine,
Cujus una stilla saluum facere
Totum mundum quilibet ab omni scelere.

Hoc idem dicit Clemens VI in Bulla «De satisfactione Christi et thesauro Ecclesiae»². Quare igitur tantæ humiliationes? Christus fuit violenter spoliatus a vestibus suis, flagellatus, accepit alapas, sputa militum, coronam spinarum, sceptrum derisionis; fuit victima in toto corpore suo, in corde suo etiam prout derelictus est a suo populo, a suis etiam discipulis, dum impugnabatur a sacerdotibus synagogæ, qui ei præligerunt Barabbam; immo fuit victima in sua anima, dum dixit in horto Gethsemani: «*Tristis est anima mea usque ad mortem*» (Matth., xxvi, 38), et in cruce cum summo dolore clamavit verba psalmi messianici xxi, 2: «*Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me?*» (Matth., xxvii, 46; Marc., xv, 34).

Ad quid omnes isti dolores physici et morales, dum minimus dolor cum amore theandrico acceptatus superabundantius jam sufficiebat ad redemptionem omnium hominum?

* * *

Ad hanc quæstionem respondetur secundum Revelationem quod sunt hujusce summi doloris tres principales rationes subordinate secundum gradationem ascendentem: 1^a sumitur ex parte nostra, cf. q. 46, a. 3 et 4; 2^a ex parte Christi pro nobis crucifixi, q. 47, a. 2; 3^a ex parte Patris, qui Filium suum non pepercit, sed tradidit ad patiendum pro nobis, q. 47, a. 3.

Hæ omnes rationes jam plus minusve explicite exprimuntur in prophetiis messianicis, quas Christus explicabat discipulis euntibus ad castellum nomine Emmaus, quibus in fine dixit: «*Noune hæc oportuit pati Christum, et ita intrare in gloriam suam*» (Luc., xxiv, 26).

Seorsim explicandæ sunt hæ tres principales rationes: quaelibet plures subordinatas continet.

* * *

I^o. — *Per respectum ad nos conveniebat Christum ita multipliciter et summo modo pati, ut nobis daret supremum amoris testimonium.*

«*Probatio enim amoris, ut ait S. Gregorius, est exhibitio operis*» et præsertim sacrificii dolorosi. Unde Christus ipse dixit: «*Major enim hac dilectionem nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis*» (Joan., xv, 13). Christus autem eam dedit etiam pro inimicis suis, et pro tortoribus pro quibus oravit.

Hoc dicitur a S. Thoma, III^a, q. 46, a. 3: «*Per hoc homo cognoscit quantum Deus hominem diligit, et per hoc provocatur ad Deum*

² Cf. DEXINGER, n. 550: «(Christus) in ara crucis innocens immolatus non guttam sanguinis modicam, quæ tamen propter unionem ad Verbum pro redemptione totius humani generis suffecisset, sed copiose velut quoddam profusum effudit».

diligendum, in quo perfectio humanæ salutis consistit. Unde Apostolus dicit, Rom., v, 8: «*Commendavit suam caritatem Deus in nobis quoniam, cum inimici essemus, Christus pro nobis mortuus est*».

Sunt ex parte nostra aliæ rationes subordinate quæ ibidem notantur; scilicet: «*Per hoc Christus dedit nobis exemplum (non solum summæ caritatis, sed virtutum subordinatarum) obedientiæ, humilitatis, constantiæ, justitiæ et ceterarum virtutum in passione sua ostensarum, quæ sunt necessariae ad humanam salutem. Unde dicitur I Petri, ii, 21: "Christus passus est pro nobis, vobis relinquens exemplum, ut sequamini vestigia ejus". Immo in Passione nobis dedit exemplum virtutum quæ maxime distant ad invicem, velut apparenter contrariæ, quæ tamen intime et sublimè uniantur in perfectissima sanctitate, ita sunt summa fortitudo, et perfectissima mansuetudo. Dicit etiam S. Thomas, q. 46, a. 4, post Augustinum: Christus voluit pro nobis in cruce pati «ut nullum genus mortis recte viventi homini metuendum esset...; nihil enim erat inter omnia genera mortis illo genere execrabilius et formidabilius».*

Consequenter, ut innuitur q. 46, a. 3, passio Christi nobis *vivide manifestat gravitatem peccati*, prout peccatum superbiæ reparatur per tantas humiliationes, peccata luxuriæ per tantos dolores, peccata quæ proveniunt ex concupiscentia oculorum per tantam inopiam et spoliationem, peccata inobedienciæ per obedientiam usque ad mortem crucis.

Item sic nobis altissime manifestatur valor vitæ gratiæ et vitæ æternæ, quæ per tantam abnegationem pro nobis obtinetur, per contemtionem omnium gaudiorum et honorum præsentis vitæ; ita ut Christus apparenter sit omnino victus, omnibus bonis spoliatus, dum revera tamen, est omnium Salvator. Hoc est clarum-obscurum Passionis Domini ex parte nostra consideratum. Cf. q. 47, a. 2. Hæ rationes ad nos relativæ diversimode evolvi possunt, secundum varias earum applicationes.

Denique sub hoc aspectu dicendum est cum S. Thoma, q. 46, a. 3: Sic homo per Christum humilem et perfecte obedientem dæmonem superbum vicit et mortem superavit, sec. illud I Cor., xv, 57: «*Deo gratias, qui dedit nobis victoriam per Dominum nostrum Jesum Christum*». Homines peccatores ad conversionem suam hac maxima probatione amoris indigebant.

* * *

II^o. — *Per respectum ad ipsum Christum Salvatorem, conveniebat cum sic multipliciter et summo modo pati, ut perfectissime adimpleret suam gloriosam missionem Salvatoris totius humanitatis. Cf. q. 47, a. 2.*

Revera suam missionem sic adimplevit per heroicam obedientiam usque ad mortem crucis, quæ fuit simul perfectissimum holocaustum, ex summo amore oblatum, S. Thomas dicit, q. 46, a. 4 ad 1^{am}: «*Loco materialis ignis fuit hic immolatus Christi ignis caritatis*».

Hoc modo alte verificantur verba sancti Pauli: « Per unius hominis inobedientiam peccatores constituti sunt multi, ita per unius hominis obedientiam iusti constituentur multi » (Rom., v, 19).

Insuper *Christus ut sacerdos, non poterat aliam victimam offerre sui dignam, nisi seipsum*, unde dicitur: « Tradidit seipsum pro nobis, oblationem et hostiam Deo in odorem suavitatis » (Eph., v, 2) et in perfectissimum holocaustum in quo tota victima consumitur in honorem Dei et reparationem peccati. Ut supra diximus, sacrificium est eo perfectius quo sacerdos offerens magis unitur cum Deo cui offert sacrificium, magis unitur cum populo pro quo offertur, et denique cum victima, quæ est exterior expressio adorationis et reparationis internæ. Proinde convenientissime Christus fuit simul *sacerdos et hostia*, et hostia seu victima non solum in corpore, dolore physico, sed in corde et anima summo dolore morali. Sic inter tres apostolatus, scil. per doctrinam, per orationem, per dolorem seu immolationem, magis fructuosus est ultimus, et Christus magis salvavit animas per mortem suam in cruce quam per prædicationem suam in monte, et nullibi melius et altius prædicavit quam in cruce.

Sic conveniebat quod Redemptor perfectissimus, modo perfectissimo suam missionem adimpleret, heroico sacrificio summo amore, zelo gloriæ Dei et salutis animarum oblato. Proinde sic Christus non solum meruit, sed *summo modo meruit exaltationem sui nominis*, et obtinuit titulo summi meriti id quod jam ei debebatur titulo filiationis suæ divinæ. Si autem aliquid potest esse meriti objectum, melius est illud habere ex merito, quam sine merito, cf. S. Thomam, III^a, q. 19, a. 3.

Insuper, ut infra cap. seq. dicitur, Christus dum erat adhuc simul viator et comprehensor, *non potuit habere plenitudinem gratiæ et amoris Dei et animarum quin summe doleret de gravi peccato* ut est Dei offensa et mors animarum perducens ad æternam miseriam. Cf. S. Thomam, III^a, q. 46, a. 6, ad 4^{am}: « Dolor in Christo excessit omnem dolorem cuiuscunque contriti, tum quia ex majori sapientia et caritate processit, tum quia pro omnibus peccatis simul doluit, secundum illud Is., LIII, 4: "Vere dolores nostros ipse tulit" ».

Denique notandum est quod summa sanctitas provocat in hominibus male dispositis non admirationem nec indifferentiam, sed odium ex quo sequitur dura persecutio. Hoc dictum est in Ev. sec. Joannem, III, 19: « Magis dilexerunt homines tenebras quam lucem ». Unde Christus dixit de pharisæis, Joan., xv, 24: « Nunc oderunt et me et Patrem meum ». Initio dixerat senex Simeon de puero Jesu (Luc., II, 34): « Positus est in signum cui contradicetur... ut revelentur ex multis cordibus cogitationes ».

* * *

III^a. — *Per respectum ad Deum Patrem, etiam conveniebat quod Pater traderet Filium suum ad maxime patiendum, ut Christus harum dolorosa periret ad summam gloriam victoria: nempe supra peccatum, demonem et mortem*. Sic illustratur vita reparatrix quo-

rudam magnorum servorum Dei, v.g. S. Pauli a Cruce. Cf. S. Thomam, I^a, q. 20, a. 4, ad 1^{am}. Sanctus Doctor vult hanc solvere objectionem: « Videtur quod Deus non semper magis diligit meliora. Manifestum est enim quod Christus est melior tota genere humano, cum sit Deus et homo. Sed Deus magis dilexit genus humanum quam Christum, quia dicitur Rom., viii, 32: "Proprio Filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum. Ergo Deus non semper magis diligit meliora" ».

Respondet S. Thomas, ibid. ut notavimus: « Dicendum est, quod Deus Christum diligit non solum plus quam totum humanum genus, sed etiam magis quam totam universitatem creaturarum; quia scilicet ei majus bonum voluit, quia dedit ei nomen, quod est super omne nomen, ut verus Deus esset. Nec aliquid ejus excellentiæ deperit ex hoc, quod Deus dedit eum in mortem pro salute humani generis, quin immo ex hoc factus est victor gloriosus: "factus est principatus super humerum ejus", ut dicitur apud Isaiam, ix, 6. Id est: Ex hoc factus est Christus victor peccati et demonis sese offerendo in cruce, et victor mortis per resurrectionem, prout a mors est stipendium peccati » (Rom., vi, 23), et destruitur post destructionem peccati.

Ita quandoque in ordine humano, dux exercitus in bello, ad exercitum salvandum debet plures milites sacrificare, tunc non raro eligit meliores et citatur exemplum quod magnanimus dux elegit filium suum ut duceret milites sacrificandos pro salute patrie. In tali casu filius sic electus perfecte adimpleret suam militis vacationem, gratias agit patri suo propter hanc gloriosam missionem, et in hoc apparet heroicus amor patris pro filio, et filii pro patre et pro patria salvanda. Hæc est remota analogia sacrificii crucis; verum enim Deus Pater « *tradidit Filium suum pro nobis* » et ei dedit *præceptum* proprie dictum moriendi pro nobis in cruce.

Hoc pulchre exponitur a S. Thoma in Commentario in Joannem, x, 17, circa hæc verba Domini: « *Ego pono animam meam et iterum sumo eam*: nemo tollit eam a me, sed ego pono eam a meipso, et potestatem habeo ponendi eam et potestatem habeo iterum sumendi eam. *Hoc mandatum accepi a Patre meo* ». Pro S. Thoma agitur de præcepto proprie dicto et dicit ibidem: « Impletio mandati demonstrat dilectionem ad mandantem ». Item cf. Commentarium S. Thomæ in Ep. ad Rom., viii, 32; in Ep. ad Phil., II, 8.

In Summa Theologica, III^a, q. 47, a. 3 sanctus Doctor ostendit hoc præceptum quamvis durum, ex summo amore Patris pro Filio provenire.

Initium quidem hujus articuli, sanctus Thomas sibi objicit: iniquum et crudele videtur esse, quod innocens passioni et morti tradatur; quomodo ergo dicitur ad Rom., viii, 32: « Proprio Filio suo non pepercit Deus, sed pro nobis tradidit illum ».

Citavimus hanc responsionem sancti Doctoris: « Secundum tria Deus Pater tradidit Filium suum passioni. Uno quidem modo, secundum quod sua æterna voluntate præordinavit passionem Christi ad

*humani generis liberationem*³, secundum illud Isaiae, LIII: « Dominus posuit in eo iniquitatem omnium nostrum » et iterum « Dominus voluit conterere eum in infirmitate ». *Secundo, in quantum inspiravit ei voluntatem patiendi pro nobis, infundendo ei caritatem*. Unde ibidem sequitur: « oblatus est quia ipse voluit » (saltem in Vulgata). *Tertio, non protelegendo eum a passione, sed exponendo persequentibus*. Unde et legitur apud Matth., XXVII, quod pendens in cruce Christus dicebat: « Dens meus, Dens meus, ut quid dereliquisti me? », quia scilicet potestati persequentium eum exposuit, ut dicit Augustinus (Ep. 120, n. 6).

Neque in hoc fuit crudelitas ex parte Patris, quia ut dicitur *ibid.*, ad I^{um}: « Deus Pater Christum non tradidit contra voluntatem ejus, sed inspirando ei voluntatem patiendi pro nobis. In quo ostenditur et Dei severitas, qui peccatum sine poena dimittere noluit... et bonitas ejus in eo quod cum homo sufficienter satisfacere non posset... ei satisfactorem dedit ».

Ad 3^{um}: « Pater tradidit Christum et ipse semetipsum ex caritate, et ideo laudantur. Judas autem tradidit ipsum ex cupiditate, iudei autem ex invidia, Pilatus ex timore mundano, quo timuit Caesarem. Et ideo ipsi vituperantur ». Sic ex parte Dei Patris inspirantis ac praecipientis et ex parte Christi sese offerentis mors ejus fuit sacrificium, dum ex parte iudeorum fuit sacrilegium et maleficium.

* * *

Decretum autem divinum de praecepto moriendi pro nobis quod Christus accepit, illustrari potest diversis motivis subordinatis per respectum ad gloriam quam Deus Pater ab aeterno voluit pro Filio suo.

1^o *Maximus gradus gloriæ merito obtinetur per profundiores humiliactiones ex magno amore acceptas*. Ita Christus ipse dixit (Luc., XIV, 11): « Omnis qui se exaltat humiliabitur, et qui se humiliat exaltabitur ». Item Luc., XVIII, 14, in fine parabola pharisæi et publicani. Hoc etiam saepe dicitur in V. T. et vivide apparet in historia sancti viri Job, prophetae Joseph, qui venditus est a suis fratribus, postea autem exaltatus, nec non in historia Isaac, qui fuit figura Christi, prout ligatus est super altare a patre suo ut immolaretur et deinde benedictus est in sua innumerabili posterioritate. Hæc lex ordinis gratiæ verificatur etiam ut altissime in Christo. Ex sua filiatione divina quidem, jam titulo nativitatæ et hereditatis jus habebat ad summam gloriam, scilicet ut sederet ad dexteram Patris, sed summe conveniebat quod etiam hanc altissimam gloriam obtineret titulo meriti et summi meriti. Sic etiam verificantur hæc verba Domini, apud

³ Hæc decretum prædeterminans et, ut patet, independentem a scientia mea illa sui in prævisione meritorum futuribilium Christi; merita enim Christi sunt effectus et non causa predestinationis ejus. Cf. I^a, q. 23, a. 5.

Isaiam, XLII, 8: « Ecce servus meus, suscipiam eum, electus meus; complacuit sibi in illo anima mea... Calceamentum quassatum non contret, et lignum fumigans non extinguet: in veritate educeet iudicium... Ego Dominus, hoc est nomen meum, gloriam meam alteri non dubo ». Deus autem ab æterno vult dare Verbo incarnato supremam gloriam ut sedeat ad dexteram suam in æternum, ut supremus iudex omnium, ut rex regum, Dominus dominantium; hæc autem altissima gloria merito obtinetur per profundiores humiliatissimi Passionis summo amore acceptatas. Sic intelliguntur verba ipsius Domini ad discipulos Emmaüs (Luc., XXIV, 26): « Nonne hæc oportuit pati Christum, et ita intrare in gloriam suam? ».

2^o *Maxima victoria supra peccatum quo destruitur caritas, merito obtinetur per summum caritatis actum*, quo Christus heroice dedit animam suam pro nobis. Sic eminentissime in eo verificantur verba classica S. Augustini, *De Civitate Dei*, l. XIV, c. 28: « Ecce erunt itaque civitates duas amores duo: terrenam scilicet amor sui usque ad contemptum Dei, caelestem vero amor Dei usque ad contemptum sui », scilicet usque ad perfectum sacrificium præsentis vite, inter omnes humiliactiones, in ignominia seu opprobrio crucis inter duos latrones.

3^o *Maxima victoria supra demonem superbiæ et inobedientiæ merito obtinetur etiam per humilem « obedientiam usque ad mortem, mortem autem crucis »* (Phil., II, 8). Unde Deus Pater ab æterno volens pro Filio suo incarnato hanc altissimam victoriam, decrevit quod fieret sic obediens usque ad mortem crucis; hoc sequitur ex summo amore Patris erga Filium suum et erga nos ipsos in Filio suo. S. Thomas, III^a, q. 46, a. 4, ad 3^{um}, citat Augustinum dicentem: « Conveniens fuit ad vincendam superbiæ diaboli... ut Christus nos liberaret per humilitatem passionis ».

4^o *Maxima victoria supra mortem, quæ est « stipendium peccati », merito obtinetur per resurrectionem*; hæc autem gloriosa resurrectio præsupponit mortem et mortem per amorem acceptatam ad vincendum peccatum, ex quo oritur mors. Cf. III^a, q. 46, a. 3.

Ad secundum S. Thomas citat Chrysostomum dicentem: « Quomodo pateret Christi in morte victoria, nisi coram omnibus eam patiens, per incarnationem corporis probasset extinctam? ». Item q. 47, a. 2: « Obedientiæ Christi usque ad mortem conveniens fuit ejus victoriæ, qua de morte et auctore mortis triumphavit ». Sic dicitur in liturgia: « O magnum pietatis opus! Mors mortui tunc est, in ligno quando mortua. Vita fuit, alleluia »⁴.

Propter hæc omnia motiva subordinata, Deus Pater volens hanc gloriam et triplicem victoriam Christi supra peccatum, demonem et mortem, decrevit eum tradere doloribus et maximis humiliatibus Passionis.

Hæc omnia per eundem altioris syntheseos enuntiantur a S. Paulo ad Philipp., II, 8: « Christus humiliavit semetipsum, factus obediens

⁴ Textum *Inventione sancta* Vener. Jacobus, pecten antiphona.

usque ad mortem, mortem autem crucis. Propter quod et Deus exaltavit illum et donavit illi nomen quod est super omne nomen, ut in nomine Jesu omne genu flectatur caelestium, terrestrium et inferorum, et omnis lingua confiteatur quia Dominus Jesus Christus in gloria est Dei Patris n.

Cf. Commentarium S. Thomae in Ep. ad Phil., II, 8, citat haec verba I. Job, XXII, 29: « Qui humiliatus fuerit, erit in gloria ». Citat etiam haec verba Ep. ad Eph., I, 21: « Deus constituit illum ad dexteram suam in caelestibus supra omnem principatum et potestatem et virtutem et dominationem et omne nomen ».

Haec omnia eo altiora apparent quo consideratur gratuitam praedestinationem aeternam Christi fuisse: 1° ad filiationem divinam naturalem; 2° ad summum gradum gloriae; 3° ad plenitudinem gratiae habitualis et caritatis, qua Christus mereretur gloriam ejus prius a Deo intentam⁵.

* * *

Haec sunt motiva summae humiliationis et doloris Christi, dum minimus ejus actus amoris plene et superabundanter sufficiebat ad redemptionem generis humani?

Haec motiva sumuntur ex parte nostra, ex parte Christi et ex parte Dei Patris: Homines hac suprema manifestatione amoris indigebant; Christus debebat suam missionem modo perfectissimo adimplere; Deus Pater per hanc viam voluit ei dare supremam victoriam.

Quenam ex illis sunt altiora? Altiora sunt ea quae ex parte Dei praedeterminantis sumuntur, secundum illud S. Pauli, I Cor., III, 23: « Omnia enim vestra sunt, vos autem Christi, Christus autem Dei ». Unde finis ultimus tum Incarnationis, tum Passionis est manifestatio bonitatis divinae, praesertim per modum misericordiae. Ita dicitur in liturgia « Deus, qui maxime parcendo et miserando omnipotentiam tuam manifestas »; sic enim Deus non solum facit aliquid ex nihilo, ut in creatione, sed ex malo, immo ex profundo et universali malo generis humani lapsi maximum bonum elicit. Unde dicitur ad Rom., V, 20: « Ubi abundavit delictum, superabundavit gratia » pro nobis

⁵ Confirmatur haec doctrina ex hoc quod legitur apud Joannem, VII, 38: « In novissimo autem die magno festivitatis stabat Jesus et clamabat dicens: Si quis sitit, veniat ad me et bibat. Qui credit in me, sicut dicit Scriptura, flumina de ventre ejus fluent aqua viva. Hoc autem dixit de Spiritu quem accepturi erant credentes in eum; nondum enim erat Spiritus datus, quia Jesus nondum erat glorificatus ». Cf. S. Thomam, Comm. in Joann., VII, 38: « Haec verba "nondum erat Spiritus datus" intelligenda sunt de abundantia datione et visibilibus signis, sicut datus fuit apostolis post resurrectionem et ascensionem in linguis igneis... Et causa quare sic Christus voluit prius glorificari quam daret Spiritum Sanctum assignatur, quia Spiritus Sanctus ad hoc datur nobis, ut erigat corda nostra ab amore saeculi in resurrectionem spirituatam et totaliter currant in Deum ». Insuper Spiritus Sanctus est, supremum Christi donum, nec licet donum incrementum, quod ultimo conceditur in culmine missionalis suae et glorificationis suae post humiliationes Passionis.

et simul manifestata est victoria definitiva Christi in peccatum, daemone et mortem, ac bonitas miserantis Dei.

Haec sunt motiva humiliationum et summi doloris Christi redemptoris, qui multo magis gloriosus apparet ut Redemptor generis humani lapsi et diversis miseriis obnoxii, quam si venisset, vi alterius decreti Providentiae, ut Caput, Rex et Doctor generis humani innocentis.

Tunc Christus non venisset in carne passibili et ut victima, non labuisset dolores et humiliationes Passionis, nec summo modo remisisset supremam gloriam quam in aeternum habebit. Unde tota responsio ad praesentem quaestionem invenitur in his verbis S. Pauli, Philipp., II, 8: « Christus humiliavit semetipsum, factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis. Propter quod et Deus exaltavit illum, etc. », scil. in summa gloria, prout sedet ad dexteram Patris, tanquam aequalis Patri ut Deus, et Patrem glorificans ut homo.

Victoria autem crucis supra daemone et peccatum longe superat victoriam supra mortem die resurrectionis; resurrectio est miraculum splendens quidem, sed solum consequentia victoriae Christi supra peccatum, prout mors est stipendium peccati.

Haec gloria Crucis mirabiliter exprimitur in sacra liturgia, v.g. in hymno *Vexilla regis*:

Vexilla regis produnt;
Fulget crucis mysterium,
Qua vita mortem pertulit
Et morte vitam protulit.
Arbor decora et fulgida,
Ornata Regis purpura,
Electa digno stipite
Tam saucta membra tangere.
O crux, ave, spes unica,
Paschale quae fers gaudium,
Pis adauge gratiam,
Reisque dele crimina.

Item dicitur in sequentia *Stabat Mater*:

Fac ut portem Christi mortem,
Passionis fac consortem,
Et plagas redlere,
Fac me plagis vulnerari,
Fac me cruce inhiari,
Et dolore Filii,
Christe, cum sit hinc exire,
Da per Matrem me venire
Ad palmam victoriam.

ART. II. — DE UNIONE IN CHRISTO SALVATORE SUMMI DOLORIS ET SUPREMÆ BEATITUDINIS

Post problema de motiva humiliationum et summi doloris Christi redemptoris, examinandus est alius aspectus Passionis, valde absconditus, scilicet quomodo Christus simul summum dolorem etiam mortalem sustinuit et gaudium supremæ beatitudinis enervavit.

Hoc problema examinetur a S. Thoma, III^a, q. 46, in quatuor articulis, ab art. 5^o ad 8^o incl. Utrum Christus sustinuerit omnes passiones, utrum dolor ejus fuerit maximus, utrum tota anima ejus pateretur, et utrum passio ejus impediverit gaudium fruitionis. Jam supra dedimus compendium horum articulorum, eorum doctrinam nunc profundius et altius consideranda est.

Prænotamen.

Tota hæc quæstio illustratur ex hoc quod Christus ut homo accepit a primo instanti conceptionis suæ plenitudinem gratiæ et caritatis simul cum visione beatificæ, et exinde habuit semper *ardens desiderium perfectissime adimplendi missionem suam redemptricem per summum holocaustum*.

Unde videbimus: 1^o quomodo pluries in vita sua hoc ardens desiderium expressit; 2^o quod omnia genera dolorum et summum dolorem sustinuit (III^a, q. 46, a. 5 et 6); 3^o quod tamen supremam pacem et beatitudinem semper servavit (ibid., a. 7 et 8); 4^o quomodo uniebantur in eo suprema tristitia cum summa beatitudine. Circa hoc ut dicemus sunt tres theoriæ insufficientes: 1^a quod Christus doluit solum in parte sensitiva animæ; hic est error gravis; 2^a quod Christus tunc noluit conservare gaudium procedens a visione beatificæ; 3^a quod summa beatitudo et summa tristitia sunt proprie contrariæ et tamen miraculose uniantur. Dicemus non sunt proprie contrariæ, sed tamen earum unio intima est simul miraculum et mysterium, ac sequela huiusce mysterii quod Christus erat simul viator et comprehensor.

Tota hæc quæstio illustrari debet ex hoc principio, quod Christus ab initio vitæ suæ humanæ habuit plenitudinem absolutam gratiæ ex qua procedunt ex una parte lumen gloriæ, visio beatificæ et summum gaudium, et ex altera parte summa caritas, summus zelus gloriæ Dei et salutis animarum, cum ardentissimo desiderio perfectissime adimplendi missionem suam redemptricem per summum holocaustum, per perfectissimam suipsius immolationem. Unde hi duo effectus nature diversi, scil. summum gaudium et summus dolor oriuntur ex eadem radice, scil. ex plenitudine gratiæ, sic debent conciliari et intime. Imo, ut videbimus, summus dolor Christi fuit de peccato et secundum intensitatem caritatis suæ seu amoris sui erga Deum offensum et erga animas quæ peccato moriuntur. In hoc altissimo principio jam apparet intima conciliatio eorum quæ maxime distant et quæ sunt naturaliter incompatibilia.

* * *

1^o. — De ardenti desiderio Sacrificii Crucis in Christo secundum plenitudinem caritatis suæ.

Est principium communiter in theologia receptum quod *supereminens missio* immediate alicui a Deo commissæ ad aliquid divinum exposcit in legato proportionatam sanctitatem. Dei enim perfecta sunt opera, ea præsertim quæ ab eo immediate et exclusive procedunt; in his operibus nihil inordinatum seu inproportionatum inveniri potest. Veritas hujusce principii præsertim prout applicatur Christo est revelata, v.g. ad Eph., 1, 10: «Proposuit (Deus) in dispensatione plenitudinis temporum instaurare omnia in Christo». Momentum hujusce principii certissimi adhuc melius percipitur, si per oppositum inspicimus id quod sæpius in humanis rebus regeudis accidit. Non raro enim incapaces, imprudentesque homines munera altissima obtineant, in detrimentum eorum quos regere debent. Nihil autem simile invenitur apud eos, qui immediate ab ipso Deo electi et parati ad supereminens ministerium in ordine salutis vocati sunt. Eis dat Dominus proportionatam gratiam, ut perfecte adimpleant missionem suam, ut patet in vita sanctorum qui fundaverunt Ordines religiosos, et antea in vita Apostolorum. Hoc autem maxime verificatum est in Christo Salvatore.

Acceperat enim, ut supra dictum, q. 7, a. 2-13, absolutam plenitudinem tum intensivam, tum extensivam gratiæ habitualis et caritatis, et igitur secundum hanc caritatis plenitudinem ardentem desideravit ab initio vitæ suæ perfectissime adimplere missionem suam per sacrificium Crucis a Deo volitum pro salute nostra.

Si Daniel propheta fuit «vir desideriorum» (Dan., ix, 23; x, 11): si omnibus christianis dictum est: «Beati qui esuriunt et sitiunt justitiam», certa Christus ipse semper habuit in terris vivum desiderium perfectissime adimplendi missionem suam redemptricem, non obstantibus quibuscunque obstaculis et persecutionibus, immo ita ut ipsæ persecutiones subservirent missionis suæ quæ simul est Sacerdotis et victimæ.

Missio Christi jam clare declaratur a S. Joanne Baptista, dum dicit apud Joan., 1, 29: «Ecce Agnus Dei qui tollit peccata mundi».

Hoc autem ardens desiderium perfectissime adimplendi sacrificium crucis, diversimode exprimitur a Christo ipso.

In Ep. ad Hebr., x, 7, ubi est sermo de Christo Supremo Sacerdote et hostia, ostenditur insufficientia sacrificiorum Veteris Legis et dicitur: «Impossibile enim est sanguine taurorum et hircorum auferri peccata. Ideo ingrediens mundum dixit (Christus): Hostiam et oblationem voluisti, corpus autem aptasti mihi. Holocaustomata pro peccato non tibi placerunt. Tunc dixi: Ecce venio; in capite libri scriptum est de me ut faciam, Deus, voluntatem tuam... Tunc dixi: Misce venio ut faciam, Deus, voluntatem tuam». Antur epistola statim addit: «In qua voluntate sacrificiali summus per oblationem corporis Jesu Christi sumus, nihil semel, quia remota Chri-

sti immolatio semel facta est in cruce, et quia ejus interior oblatio sic ab initio facta, jugiter perduravit, nec necesse erat quod renovaretur, quia non interrompebatur. Si perfectus religiosus postquam vota sua perpetua fecit, vivit quasi semper in statu oblationis actualis, a fortiori Christus ipse.

Revera hæc oblatio nunquam cessavit in anima Christi et eam eodem modo expressit in horto Gethsemani, dicendo: « Non sicut ego volo, sed sicut tu » (Matth., xxvi, 39; Luc.; Marc.).

Inter autem initium et finem suæ vitæ terrestres, pluries Christus hoc desiderium pro nobis patiendi clare expressit.

Apud Luc., xii, 49: « *Ignem veni mittere in terram, et quid volo nisi ut accendatur? Baptismo autem habeo baptizari et quomodo coarctor usque dum perficiatur?* ». Agitur de baptismo sanguinis, qui est omnium perfectissimus, ut ostendit S. Thomas, III^a, q. 46, a. 12, nam simul est sacrificium.

Item desiderium Passionis seu Crucis pulcherrime exprimitur apud Joan., x, 11, in parabola Boni Pastoris: « *Ego sum pastor bonus. Bonus pastor animam suam dat pro ovibus suis.* Mercenarius autem videt lupo venientem... et fugit. *Ego sum pastor bonus... et animam meam pono pro ovibus meis...* Nemo tollit eam a me, sed ego pono eam a meipso..., hoc mandatum accepi a Patre meo ». Jugiter ergo perdurat hæc oblatio interna in corde Christi.

Pariter apud Matth., xvi, 23, postquam prædixerit dolorosam Passionem apostolis, Petrus cepit increpare illum dicens: « Absit a te, Domine, non erit tibi hoc. Qui conversus, dixit Petro: Vade post me, Satana, scandalum es mihi, quia *non sapis ea quæ Dei sunt*, sed ea quæ hominum ». Inconscienter Petrus loquebatur contra totam œconomiam salutis, contra infallibilem dispositionem Providentiæ de sacrificio crucis ad salutem generis humani. Christus rursus suam missionem affirmat et perfecte vult eam adimplere, non obstante summo dolore crucifixionis.

Similiter dum apud Matth., x, 38, loquitur de cruce tollenda: « Qui invenit animam suam (scil. in gaudio terrestri nimis dilecto) *Et qui non accipit crucem suam et sequitur me non est me dignus* ». « Qui invenit animam suam scil. in gaudio terrestri nimis dilecto, perdet illam; et qui perdidit animam suam (sen sacrificat vitam suam pro Deo), inveniet eam ». Item Marc., viii, 34. Item Marc., x, 35 et Matth., xx, 20 ad Filios Zebedæi: « Nescitis quid petatis. Potestis bibere calicem, quem ego bibiturus sum? aut baptismo, quo ego baptizor, baptizari? Dicunt ei: Possumus. Ait illis: Calicem quidem meum bibetis ».

Adhuc apud Joan., xii, 23-32, post triumphalem ingressum in Jerusalem Christus loquitur de sua glorificatione per crucem, dum dicit: « *Venit hora ut clarificetur Filius hominis.* Amen, amen dico vobis, *nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, ipsum solum manet, si autem mortuum fuerit, multum fructum affert...* Venit ergo vox de caelo: Et clarificavi et iterum clarificabo... Jesus dixit (ad turbam): Non propter me hæc vox venit, sed propter vos. Nunc iudicium est mundi: nunc princeps hujus mundi ejicietur for-

ras. *Et ego si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad me ipsum* ». Hæc est pulchra expressio vivi desiderii passionis. Et subito addit Evangelista: « Ille autem dicebat, significans quia morte esset morturus ».

Denique hoc vivum desiderium sacrificii crucis manifestissime exprimitur vigilia Passionis, dum Christus instituit sacrificium Missæ, quod est idem quoad substantiam cum crucis sacrificio. Ut narratur apud Lucam, xxii, 15, dixit apostolis: « *Desiderio desideravi hoc pascha manducare vobiscum, antequam patiar* ». Id est magno desiderio desideravi hoc pascha manducare vobiscum, scil. ut notat Eusebius, pascha novi Testamenti, id est Eucharistiam in qua Christus est ut victima, unde statim postea dixit: « Dico enim vobis, quia ex hoc non manducabo illud, donec impleatur in regno Dei... Et accepto pane, gratias egit et fregit, et dedit eis dicens: Hoc est corpus meum, quod pro vobis datur; hoc facite in meam commemorationem. Similiter et calicem, postquam cœnavit dicens: Hic est calix novum testamentum in sanguine meo, qui pro vobis fundetur ».

Statim post cœnam, eundo ad hortum Gethsemani, Jesus idem desiderium exprimens ait, apud Joan., xiv, 31: « Venit princeps mundi hujus et in me non habet quidquam, sed ut cognoscat mundus quia diligo Patrem, sicut mandatum dedit mihi Pater, sic facio ».

Item Joan., xv, 13: « Majorem hæc dilectionem nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis ». Et in oratione sacerdotali, Joan., xvii, 17: « Sanctifica eos (apostolos) in veritate. *Et pro eis ego sanctifico meipsum*, ut sicut et ipsi sanctificati in veritate » (id est sacrificio meipsum).

Ex his variis testimoniis constat Christum jugiter desiderasse perfectam adimpletionem missionis suæ per sacrificium crucis. Hæc diversa testimonia illustrantur etiam ex doctrina de plenitudine gratiæ et caritatis in Salvatore, ut dictum est. Hæc plenitudo gratiæ disposuit eum ut perfectissime desideraret et efficaciter vellet suam missionem Redemptoris et victimæ adimplere per perfectum holocaustum, patiēdo pro nobis omnes dolores physicos et morales Passionis et crucifixionis⁶. Sic ex alto explicatur quare Christus liberius voluerit pro nobis pati tristitiam usque ad mortem (Matth., xxvi, 38), quare « *capit povere et tædere* » (Marc., xiv, 34), volendo nempe hanc anxietatem extremam pati, ut suum sacrificium esset perfectum holocaustum, in quo tota victima destruitur et consummitur in honorem Dei ad remissionem peccati⁷.

II^o. — *An Christus omnia genera dolorum et summum dolorem sustinuerit.*

⁶ Christus voluit quod quidam martyres omnium martyrii haberent summam gratiam quam intelligatur dolor, ita pro S. Laurentio, S. Ignatio Antiocheno, S. Andrea, sed pro aliquo Christus voluit habere « tristitiam usque ad mortem » ut sacrificium suum esset magis perfectum et meritum.

⁷ Cf. LÉVY « Chanaan, O 1^{re}, la croix de Jésus, 1847, nouv. éd. 1937, ch. V: La plénitude de grâce propre à Jésus, comme chef de son corps mystique, ainsi en son âme une inclination à la croix » (p. 40-42).

S. Thomas hanc quæstionem examinat in III^a, q. 46, a. 5 et 6. Ostendit quod «non oportuit Christum pati omnem passionem, quia multæ passionum species sibi invicem contrariantur, sicut combustio in igne et submersio in aqua» nec deuit eum pati ægrotudines corporales (cf. q. 14, a. 4). Sed *omnia generis passionum sustinuit*, scil.: 1^o *ex parte hominum passus est ab omnibus*, id est a gentilibus, a iudeis, a principibus, a popularibus, a familiaribus, sicut patet de Juda eum prodente, et Petrum ipsum negante; 2^o *ex parte eorum in quibus homo potest pati*, passus est in suis amicis eum deserentibus, in fama, in honore per contumelias et blasphemias, in corpore, in anima per summam tristitiam et lædium; 3^o *deinde in omnibus partibus corporis sui a pedibus affixis cruci ad caput spinis coronatum*.

Ad quæstionem autem: *Utrum dolor passionis Christi fuerit maior omnibus doloribus*.

S. Thomas respondet: *fuit maximus inter dolores presentis vite*, secundum quatuor causas: 1^o propter causas quasi efficientes doloris; 2^o propter perceptibilitatem patientis scil. ex parte subjecti; 3^o propter absentiam mitigationis in dolore formaliter sumpto; 4^o ex parte finis, propter proportionem doloris a Christo volitam pro liberatione generis humani, nempe ut holocaustum esset perfectissimum.

Hoc evolvit ibid. S. Thomas et sic explicat verba Threnorum, 1, 12: «*Attendite et videte, si est dolor, sicut dolor meus*».

1^o Quidem causa doloris sensibilis fuit *acerbissima*, nempe crucifixio totum corpus afficiens, et præsertim partes maxime sensibiles, manus et pedes. — Item *causa doloris interioris* non potuit esse *maius malum*, scil. «*omnia peccata humani generis*» pro quibus satisfacerebat patiendus Christus, et quæ sibi adscripsit, item derelictio populi sui et discipulorum.

2^o Non poterat esse *major perceptibilitas patientis* sec. animum et sec. corpus, nam «Christus, sec. corpus miraculose formatum, erat optime complexionatus, et in eo maxime viguit sensus tactus, ex cuius perceptione sequitur dolor. Anima autem ejus perfectissima, sec. vires interiores perfecte apprehendebat omnes causas tristitiæ».

3^o *Non mitigatus est dolor ejus*, sicut in aliis patientibus, ex aliqua consideratione rationis, per quamdam derivationem gaudii a superioribus viribus ad inferiores, nam ut dicit Damascenus «*unicuique virium Christus permisit ugere et pati quod est sibi proprium*», non mitigando scil. dolorem ex superiori consideratione, ut potuisset facere. Sic liberrime seipsum plene tradidit dolori.

4^o *Quia Christus voluit pati dolorem proportionatum liberationi hominum a peccato*. Quod sic exprimitur ibid. S. Thomas: «*Quarto potest considerari magnitudo doloris Christi patientis ex hoc, quod passio illa et dolor a Christo fuerunt assumpti voluntarie propter finem liberationis hominum a peccato, et ideo tantam quantitatem doloris assumpsit, quæ esset proportionata magnitudini fructus, qui inde spernebatur*».

Item ad 2^{um}: «*Ideo Christus, ut satisfaceret pro peccatis omnium hominum, assumpsit tristitiam, maximam quidem quantitate absoluta, non tamen excedentem regulam rationis*», id est non impediens rationis usum. Sed ut dictum est plene et liberrime se tradebat dolori pro salute nostra.

Item ad 4^{um}: «*Christus non solum doluit pro amissione vite corporalis propriæ, sed etiam pro peccatis omnium aliorum hominum: qui dolor in Christo excessit omnem dolorem cujuscunque contriti: tum quia ex majori sapientia et caritate processit, ex quibus dolor contritionis augetur; tum etiam quia pro omnibus peccatis simul doluit*, sec. illud Isaïæ, 35: «*Ere dolores nostros ipse tulit*»».

Hic ultimus textus longe evolvi posset. Christus enim doluit non solum in parte sensibili animæ, sed in voluntate ex caritate. Hoc confirmatur ex vita Sanctorum qui se obtulerunt ut victimam pro quibusdam peccatoribus tantum, et maxime doluerunt interne de eorum peccatis. Ita v.g. sancta Catharina Senensis. Christus autem non solum doluit pro peccatis quorundam peccatorum, sed *pro peccatis omnium hominum* cujuscunque generationis et gentis, et pro omnibus peccatis *simul*. Calix de quo in horto Gethsemani dixit: «*Transe al a me calix iste*» erat calix omnium iniquitatum humanitatis; hunc calicem assumpsit, ut nobis alterum daret nempe calicem pretiosis simi sanguinis sui. Hi duo calices representant totam humanitatis historiam, totum malum abundans et totum bonum superabundans.

Insuper, ut ait S. Th. in prædicto textu, Christus doluit de his omnibus peccatis simul, ita ut *ejus dolor excederet omnem dolorem cujuscunque contriti* quia erat supernaturalis detestatio non solum quorundam peccatorum, sed omnium et insuper quia præmedebat ex *majori sapientia et caritate*. Ratio ista est evidentissima. S. Thomas dicit, III^a, q. 84, a. 9 et q. 85, a. 1, quod contritio est dolor partis intellectivæ animæ, scil. displicentia voluntatis de peccato, et non potest esse si ne gratia et caritate; nam anima dolet de peccato propter Deum infinite amabilem et dilectum super omnia. In Christo non fuit quidem contritio, nec penitentia, quia nunquam peccaverat, immo erat absolute impeccabilis. Sed in eo fuit in superiori parte animæ summa detestatio peccati et quamvis erat simul viator et comprehensor, summe doluit spiritualiter de peccatis hominum.

Hæc illustratur ex sequentibus principiis:

Iustum enim eo magis dolet de peccato qui melius ejus gravitatem cognoscit; nullus autem melius cognovit quam Christus Salvator gravitatem quasi infinitam peccati mortalis quod practice denegat Deo dignitatem finis ultimi. Si S. Catharina Senensis videbat statum interiore quorundam prælatorum, illi ut nauseam sentiret, quænam debebat esse Christi cognitio!

Item *iustus eo magis dolet de peccato sec. gradum caritatis suæ erga Deum quæm peccatum offendit*. Hæc præbentur die Compassionis B. M. V. ad ostendendum quantus fuerit dolor ejus de peccato; «*factum multo magis doluit Christus de peccatis omnibus sec. plenitudinem caritatis suæ pro Deo Patre, quem peccatum offendit, pro*

animabus quæ per peccatum vitam æternam amittunt. — Aliis verbis *plenitudo caritatis Christi maxime augebat in eo naturalem capacitatem patiendi de gravissimo malo scil. de peccato*; e contra egoismus impedit hunc sanctum dolorem, nam egoista, vivens solum in superficie animæ suæ, non delect nisi de superficialibus malis, a quibus lædatur ejus sensualitas vel superbia.

Ex his omnibus constat quantum Christus voluit pro nobis pati sec. illud Isaïæ, LIII, 4: « Vere languores nostros ipse tulit, et dolores nostros ipse portavit ». Ut dicitur in I Petri, II, 24: « Peccata nostra ipse pertulit in corpore suo super lignum, ut peccatis mortui, justitiæ vivamus ». — I Joan., III, 5: « Ille apparuit, ut peccata nostra tolleret ». Certissime igitur sec. fidem *Christus maxime desideravit pati pro salute nostra usque ad mortem crucis*.

Hoc vivum desiderium crucis et beatitudo suprema Christi patientis constituunt, ut dictum est, duos principales effectus plenitudinis gratiæ ejus, ad quos alii effectus reduci possunt; sunt duo extrema suæ vitæ interioris.

Etenim beatitudo suprema Christi, in visione beatifica consistens, est id quod altius est in ejus intelligentia humana, item amor Dei et pax quæ sequuntur ex hac visione beatifica sunt id quod altius est in ejus humana voluntate. — Vivum autem desiderium crucis seu adimplendi sacrificium redemptionis, est alius aspectus vitæ Christi, apparenter priori oppositus, sed evidentissime respondet ejus missioni primordiali Salvatoris et victimæ. Sic habetur sec. L. Obedon pulchra *synthesis totius vitæ interioris Christi*.

Nunc considerandum est quomodo hi duo principales effectus plenitudinis gratiæ in Christo, quamvis apparenter contrarii, *potuerunt simul esse in passione*.

* * *

Hæc omnia pertinent potius ad doctrinam fidei quam ad theologiam. Eam superant. Theologia tamen valde utilis est ad ostendendam eorum subordinationem in corpore doctrinali. Imo pars principalis sacræ theologiæ non est deductio conclusionum theologicarum mediante præmissa naturali, sed est ipsa explicatio veritatum fidei et earum logica subordinatio. In ostensione hujus subordinationis theologia quodammodo semetipsam abscondit; aliquo modo sicut S. Joannes Baptista dicens de Christo: « Oportet illum crescere, me autem minui » (Joan., III, 30). Id est, tunc sacra theologia non amplius utitur terminis proprie technicis, sed loquitur secundum ipsa Sacræ Scripturæ verba, quæ sunt velut lapides pretiosi, quos logice disponit, ut in eorum subordinatione doctrinali sese mutuo illustrent. Hæc pars altissima theologiæ ipsum objectum fidei modo doctrinali proponit, scil. ordine logico, et sic valde subservit contemplationi, quia sic præparat synthesin generalem in qua habetur conspectus totius doctrinæ fidei et plena ejus intelligentia.

* * *

III°. — *Christus supremam beatitudinem semper etiam in cruce servavit*. Cf. S. Thomam, III°, q. 46, a. 7 et 8.

Vidimus supra, q. 9, a. 2, quod Christus jam in terris habuit visionem beatificam. Dicit ipse apud Joan., III, 11: « *Quod scimus loquimur, et quod vidimus testamur* ». — Joan., III, 30: « Qui de cælo venit, super omnes est, et quod vidit et audivit hoc testatur ». Christus autem de Deo loquitur ut homo, ergo videt Deum etiam ut homo; hæc visio est principium immediatum ejus testimonii. Nec habet solum fidem de sua propria divinitate et personalitate, sed plus quam fidem, scil. visionem seu scientiam beatorum.

Item dicit apud Joan., III, 13: « Nemo ascendit in cælum, nisi qui de cælo descendit, *Filius hominis qui est in cælo* ». Hoc est dicere quod Filius hominis, ut homo adhuc in terris vivens, jam est in cælo, seu simul est viator et comprehensor, ut dicit Trinitas.

Pariter paulo ante Passionem, apud Joan., XVII, 24, dicit: « Pater, quos dedisti mihi, *volo ut ubi ego sum* et illi sint mecum, et ut videant claritatem meam quam dedisti mihi ». « Ubi ego sum » significat: in termino viæ, in gloria.

Hoc etiam manifestatum est per transfigurationem, quæ fuit signum gloriæ Christi latentis in anima, quam tunc in corpus resiliere permisit, ut communiter docent Patres.

Unde S. Officium die 7 Junii 1918 declaravit: tuto doceri non posse hæc propositio: « Non constat fuisse in anima Christi inter homines degeutis scientiam, quam habent beati seu comprehensores ». Esset error hoc negare.

Immo supra, q. 9, a. 2 et q. 10, vidimus quod si anima Christi non habuisset ab initio visionem beatificam, sed eam accepisset postea, tunc caritas ejus aucta fuisset, contra II Conc. Constantinopol. (Denz., 224), a quo docetur « Christum non fuisse profectum "*melioratum*" ». In primo instanti anima ejus elevata est *ad supremum esse* scil. ad esse Verbi et consequenter *ad supremam operationem* scil. ad visionem beatificam, quæ in ea fuit permanens etiam durante somno, sicut *plenitudo gratiæ* quæ derivabatur a gratia increata unionis. Sic ex visione beatifica jam habebat summam beatitudinem.

Non autem est ratio cur visio beatifica interrupta fuisset momento passionis et crucifixionis. Contraria de sua natura visio beatifica est inamissibilis et mensuratur æternitate participata.

Immo ratio theologica quæ ostendit juxta S. Thomam, III°, q. 9, a. 3, altam convenientiam visionis beatificæ in Christo adhuc viatore, specialiter applicatur momento Passionis et Crucifixionis. Hæc ratio est ista: Christus jam in terris debebat esse Magister omnium magistrorum, scil. Apostolorum et Ecclesiæ Doctrinæ, ad perducendum humanum genus ad vitam æternam, nempe ad hanc visionem. Id autem quod est in potentia, reducit in actum per id quod est jam in actu. Ergo maxime conveniebat quod Christus, magister omnium magistrorum, in his quæ ad vitam æternam perducunt, haberet jam in terris

hanc immediatam visionem Dei seu vitam aeternam ad quam perducebant humines.

Nunc autem addendum est: in *Passione et in Cruce* Christus *utiam altius docet quam antea*, dum enuntiat ultima ejus verba: «*Pater, dimitte illis quia nesciunt quid faciunt*» (Luc., xxii, 34). — «*Hodie mecum eris in paradiso*» (Luc., xxiii, 43). — «*Mulier, ecce filius tuus; ecce mater tua*» (Joan., xix, 26). — «*Deus, Deus meus, ut quid dereliquisti me?*» (Matth., xxvii, 46 et Marc.). — «*Sitio*» (Joan., xix, 28). — «*Consummatum est*» (Joan., xix, 30). — «*Pater, in manus tuas commendo spiritum meum*» (Luc., xxiii, 46).

Hoc momento Jesus altissime docet omnibus hominibus, altius quam omnes Apostoli, Doctores et omnes Sancti; docet misericordiam erga errantes, proximitatem Paradisi pro eis qui ipsum invocant, docet B. Mariam Virginem esse matrem spirituum hominum, necnon per dolorem suum exigentias justitiæ divinæ; hinc his verbis *Consummatum est*, docet quod mysterium redemptionis adimpletum est per victoriam caritatis suæ supra peccatum et demonem.

Si igitur visio beatifica conveniebat Christo prout jam in terris erat Magister omnium magistrorum, speciatim ei conveniebat in Cruce, quia nunquam ita alte locutus est ut omnium Magister et Salvator. Ita Martyres specialiter illuminantur in ipso martyrio, ut sanctus Stephanus qui «*vidit gloriam Dei et Jesum stantem a dextris Dei*» (Act. Ap., vii, 55). Unde infer theologos non citantur auctores alienius nominis qui docuerint interruptionem visionis beatificæ in Christo durante passione et crucifixione.

Attamen quidam ut Cano, Valentia, Salmeron et Maldonat dixerunt quod Christus mortis tempore caruit non visione beatifica sed gaudii beatifico et renuntiavit illi ut daret locum tristitiæ ad humanam redemptionem.

Sed, ut ostendit Gonet, *Clypeus Theol. thomisticæ, de Incarn.*, de scil. beata Christi, disp. XVI, n. 1. Salv. object. n. 14, hæc sententia displicet aliis theologis et merito. Gaudium enim beatificum est inseparabile a visione beatifica, quia fieri non potest ut voluntati presentetur summum bonum, nempe Deus clare visus, et non delectetur et quiescat in eo. Supposita enim visione beatifica, amor Dei quiescens in amato non est liber, nec libertate specificationis, nec libertate exercitii, est summe spontaneus sed supra libertatem. Ut docet S. Thomas, I^a II^æ, q. 10, a. 2: «*Si proponatur aliquod objectum voluntati, quod sit universaliter bonum et secundum omnem considerationem, ex necessitate voluntas in illud tendit, si aliquid velit*». Cf. I^a II^æ, q. 5, a. 4.

Unde S. Thomas, III^a, q. 46, a. 8, ad 1^{am}, ad solvendam objectionem de impossibilitate summæ beatitudinis et summæ tristitiæ in Christo patiente, non negavit in eo gaudium beatificum in apice mentis, sed illud affirmavit.

Etiā satis clare constat ex predictis, quod Christus semper servavit altissimam pacem de qua sepe locutus est, et quæ erant in eo naturalis effectus plenitudinis gratiæ. Cf. Joan., xiv, 27: «*Pacem meam relinquo vobis, pacem meam do vobis, non quemodo mundus*

dat, ego do vobis». — Joan., xvi, 33, ante passionem: «*Locutus sum vobis, ut in me pacem habeatis*». Pax est effectus caritatis, est tranquillitas ordinis omnium affectionum amoris Dei subordinatarum, est concordia virum animæ sub Deo super omnia dilecto. Pariter gaudium sanctum est caritatis effectus (cf. II^a II^æ, q. 28 et 29), unde in Christo fuit secundum plenitudinem gratiæ et caritatis, quæ semper in eo remansit.

* * *

IV^a. — *De intima unione supernæ pacis et summæ tristitiæ in Christo patiente.*

Hæc unio pertinet ad ipsum Redemptionis mysterium; est, ut videlicet, miraculum et simul mysterium essentialiter supernaturale sicut duo extrema multa, unde hæc unio intima non potest naturaliter explicari. Sed ut ait Conc. Vatic. (Denz., 1796): «*Ratio fide illustrata cum sedulo, idcirco et solite quaerit, aliquam Deo dante mysteriorum intelligentiam, eamque fructuosissimam assequitur*»; præsertim intelligentiam seu contemplationem prædictæ unionis et connexionis virtutum in passione Christi summe fructuosa est pro vita spirituali cuius Salvator est exemplar.

In primis incipiendum est ab ipso facto in Evangelio affirmato, scil. quod Christus quamvis dixerit: «*Tristis est anima mea usque ad mortem*» (Matth., xxvi, 38), summam pacem servavit inter maximos dolores physicos et morales Passionis, plenam dominationem sui ipsius, et summam conformitatem voluntatis suæ cum voluntate Patris sui. Hoc constat in ipsis verbis ab eo prolatis in horto Gethsemani et durante passione, præsertim ex ultimis: «*Consummatum est*». «*Pater, in manus tuas commendo spiritum meum*». Hæc ultima verba sunt: velut consecratio sacrificii Crucis, quod proinde verum sacrificium foret etiamsi non fuisset antea oblatio eucharistica in Cæna, ut communiter docetur. Calvinus quidem voluit invenire expressionem desperationis in his verbis: «*Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me?*». Sed manifestum est quod hæc verba nihil aliud sunt quam sancta et inspirata verba messianici Ps. xxi, in qui dicitur e contrario: v. 5: «*In te speraverunt patres nostri, speraverunt et liberasti eos*... Ego autem sum vermis et non homo, opprobrium hominum et abjectio plebis... Foderunt manus meas et pedes meos, dir numeraverunt omnia ossa mea... Tu autem, Domine, ne elongaveris auxilium tuum a me... Salva me ex ore leonum... Narra uomen tuum fratribus meis et in medio Ecclesiæ laudabo te. Qui timetis Dominum laudate eum... quoniam non speravit, neque despectit deprecationem propitius... Quoniam Dominus est regnum et ipse dominabitur generationibus... Nulla est expressio desperationis in hoc psalmo messianico, in quo perfectissime quod hæc particularia enuntiat Passio; nulla est desperatio, sed iudicio ejus est expressio summæ doloris Christi patientis pro omnibus peccatis mundi, quorum fort maledictionem, scil. illud Pauli, Gal., iii, 13: «*Christus nos redemit de maledictione legis, factus pro nobis maledictum, quia scriptum est:*

maledictus manns qui pœdet in ligno». — Sunt igitur verba victimæ quæ maxime patitur sub maledictione peccato debita. Sed Christus sic vult pati, ex sua summa caritate, et etiam in hoc instanti adorat et diligit summam justitiam; unde quasi statim postea dicit: «*Consummatum est*», scil. consummatum est holocaustum; «*Pater, in manus tuas commendo spiritum meum*». Hæc ultima verba non sunt, ut patet, verba desperati et victi, scil. ut dictum est, hæc est consecratio in sacrificio Crucis. Sunt verba Victoris peccati et dæmonis, qui proxime erit, die resurrectionis, victor mortis quæ est sequela peccati. «*Consummatum est*» est expressio pacis restitutæ, quæ est tranquillitas ordinis. Christus dicere potuit: «*Ego vici mundum*» (Joan., xvi, 33).

Unde S. Aug. et S. Thomas sic explicant prædicta verba: «*Deus, Deus, quare dereliquisti me?*». III^a, q. 47, a. 3: «*Quia scil. Deus potestati persequentium Filium suum exposuit*». Sic dicitur ad Rom., viii, 32: «*Proprio Filio suo non peperit Deus, sed pro vobis omnibus tradidit illum*», et Is., lxxv, 6: «*Dominus posuit in eo iniquitatem omnium nostrum*»; Liii, 10: «*et voluit conterere eum in infirmitate*».

Unde ipsum factum unionis summæ pacis et summi doloris in Christo patiente non est dubium.

* * *

Explicatio hujusce facti.

Sed quomodo hæc duo extrema apparenter contraria uniri possunt in eadem anima, in eodem instanti?

Hic aspectus mysteriorum Redemptionis fuit sæpe objectum speculationis theologorum et contemplationis infusæ mysticorum. Notandum est quod ut referunt Salmanticenses et Gonet, de scientia beata Christi, quidam nescientes quomodo hanc unionem explicare, excogitaverunt tres theorias insufficientes quæ generaliter a theologis rejiciuntur.

1^a theoria est Aureoli et eorum qui, ut refert Capreolus, III. d. 16, q. 1, a. 2, dixerunt *Christus non doluit nisi in parte sensitiva animæ*, sed, ut aiunt Salmantic., loc. cit., hoc est contra communem intelligentiam Patrum qui dixerunt Christum doluisse de peccatis omnium hominum, et dolor iste est in voluntate, ut patet, sicut in nobis ipsa contritio. Hoc constat, ut aiunt Salmant., ex Epist. Agathonis Papæ relata in Sexta Synodo scil. in III Conc. Constant. contra Monothelitas, in qua distinguitur spiritualis voluntas humani Christi a voluntate ejus increata. Unde hæc 1^a theoria videtur hæretica aut saltem proxima hæresi, contra id quod communiter docetur scil. Scripturam et Traditionem a magisterio ordinario Ecclesiæ. Aureolus erat nominalista, præcursor Guillelmi Occam.

2^a theoria est M. Cano, Valentia, Salmeron, Maldonat scil. *Christus noluit durante Passione conservare gaudium beatificum*, quod normaliter sequitur ex visione divinæ essentiae. — Sed hæc sententia, quæ est contra S. Thomam, III^a, q. 46, a. 8, videtur contradictionem involvere, ut dicit Gonet, loc. cit., nam videtur impossibile quod voluntas præsentetur summum bonum, scil. Deus clare visus, et non delectetur hæc voluntas, quia supposita hac visione immediata essentiae et bonitatis Dei, non remanet in voluntate humana nec libertas specificationis, nec libertas exercitii, ut dictum est.

3^a theoria proposita est a Theophilo Raynaud: scil. *de potentia Dei absoluta per miraculum summa beatitudo potest esse simul cum summa tristitia in eodem subjecto, etiamsi contrarietatem habeant*. Sed, ut ait Gonet, loc. cit., hæc theoria non videtur legitima, quia hæc contrarietas includit contradictionem, si sit de eodem objecto de quo simul voluntas gauderet et tristaretur; atqui nequidem de potentia absoluta Deus potest facere contradictoria esse simul. Quasi omnes theologi admittunt quod hæc unio summi doloris et summi gaudii fuit *miraculosa* (scil. sequela miraculi ratione cujus Christus erat simul *comprehensor et viator*, impedita redundantia gloriæ in inferiori parte animæ), sed miraculum non potest contradictionem involvere.

Vidramus quid de hoc dicit S. Thomas. De hac re loquutus est præsertim in III^a, q. 46, a. 7: Utrum tota anima Christi in passione pateretur; a. 8: Utrum passio ejus impediverit gaudium fruitionis. — Cf. commentatores in hoc art. et in III^a, q. 9, a. 2, de visione beata in Christo: Salmanticenses, Gonet, Cajetanum, ubi de visione beatifica Christi an fuerit perpetua.

S. Thomas optime posuit difficultatem solvendam; scil.: «*Non potest homo simul gaudere et tristiari, ut patet per Phil. VII Ethic., c. 14*». In III^a, q. 46, a. 8, 1^a object., dicit: «*Impossibile est simul dolere et gaudere, cum dolor et gaudium sint contraria; sed anima Christi tota patiebatur dolorem in tempore passionis, et dolor ejus fuit maximus*», ergo non potuit simul Christum supremum gaudium conservare.

Respondet S. Thomas, III^a, q. 46, a. 8, sec. hoc verbum Damasceni: «*Divinitas Christi permisit carni agere et pati quæ propria*». Hoc autem sic explicat: «*Tota anima potest intelligi vel tuta sec. essentiam* (quæ est tota sub qualibet parte corporis, et tota sub qualibet facultate), vel tota sec. omnes ejus potentias (simul). Si autem intelligatur tota sec. *essentiam* sic tuta anima fruebatur, in quantum est subjectum superioris partis animæ, cujus est frui divinitate (et ita etiam, ut dicit in art. præced. tota anima ejus passio est corpore patiente, nam est tuta in toto corpore patiente et tota in qualibet parte ejus). «*Si vero accipimus totam animam ratione omnium potentiarum ejus, sic non tota anima fruebatur...* quia dum Christus erat viator, non habebat redundantia gloriæ a supremum parte ad inferiori, nec ab anima in corpus. Sed quia nec e converso superius pars animæ impellebatur infra id, quod est sibi proprium, per inferiori, consequens est, quod superior pars animæ perfecte fruebatur

Christo patiente. Prima explicatio est ontologica, secunda est propria psychologica.

Objectio: Si superscietentis legitur hic textus S. Thomae, videtur quod Christus non doluit nisi in potentiis inferioris partis animae, seu partis sensitivae, ut putavit nominalista Aureolus sec. quod refert Capreolus; et hæc Aureoli sententia est contra id quod docet ad minus magisterium ordinarium Ecclesiae, scil. Christus doluit etiam moraliter de peccatis nostris.

Respondetur: Certo certius hic non est sensus S. Thomae qui dixit paulo antea, III^a, q. 46, a. 6, ad 4^{um}: «*Christus doluit... pro peccatis omnium aliorum* (hominum); qui dolor in Christo excessit omnem dolorem cujuscumque contriti... quia *ex majori sapientia et caritate processit*». Doluit etiam de *perditione* hominum.

Manifestum est quod hic dolor pertinet non ad appetitum sensitivum, sed ad voluntatem, immo videtur pertinere ad altam partem voluntatis regulatam scil. a majori sapientia et deificata per caritatem.

Instantia: Sed tunc videtur, ut voluit Scotus et Suarez, quod Christus *doluerit etiam in ratione superiori* de peccatis omnium hominum, prout sunt contra legem æternam quæ est objectum rationis superioris. Item, ut videtur, doluit de perditione æternâ plurimum hominum sec. rationem superiorem. Ita Scotus et Suarez. Sed S. Thomas in pluribus suis operibus docet quod Christus non doluit in ratione superioris, cf. *De Veritate*, q. 26, a. 9, ad 7^{um} et *Compend. Theol.*, c. 232^a. Quomodo hæc duo in doctrina S. Thomae cohæ-

* Dixerat in *De Verit.*, q. 26, a. 9 ad 7: «*Ratio superior non respiciebat ad corporis passionem in Christo nisi in ordine ad rationes æternas, sec. quas de ea gaudebat, in quantum erat Deo placita*». Cf. etiam Quodl. VII, a. 3 et Sent. III, q. 15, q. 2, a. 1; q. 3, a. 3, qc. 2. Item *Compendium Theol.*, cap. 232: «*Anima Christi perfecta Del visione fruebatur. Superior igitur ratio animæ Christi, quæ rebus æternis contemplandis et consulendis inhaeret, nihil habebat adversum aut repugnans, ex quo aliqui nocimenti passio in ea locum haberet... Tristitiam Christus patiebatur, secundum quod aliis quos ex caritate amabat, periculum imminere cognoscebat culpa vel poenæ, unde non solum sibi, sed etiam aliis doluit. Et quamvis dilectio proximi ad superiorem rationem quodammodo pertineat, in quantum proximus ex caritate diligitur propter Deum, superior tamen ratio in Christo de proximorum defectibus tristitiam habere non potuit, sicut in nobis habere potest. Quia enim ratio superior Christi plena Del visione fruebatur, hoc modo apprehendebat quicquid ad aliorum defectus pertinet, sec. quod in divina sapientia continetur, secundum quam decenter ordinatum existit et quod aliquis peccare permittitur, et quod pro peccato punietur. Et ideo nec anima Christi, nec aliquis beatus Deum videns, ex defectibus proximorum tristitiam pati potest. Secus autem est in viatoribus, qui ad rationem sapientiae videndum non attingunt. Hi enim etiam secundum rationem superiorem de defectibus aliorum tristantur, dum ad honorem Del et exaltationem dei pertineat existimant, quod aliqui salventur, qui tamen damnantur. Sic igitur de eisdem, de quibus dolebat secundum sensum, imaginationem et rationem inferiorem, secundum superiorem gaudebat, in quantum ea ad ordinem divine sapientiae referebat. Poterat igitur contingere quod secundum inferiorem partem animæ Christi requebat aliquis, quod sec. superiorem optabat, non tamen erit contrarietas appetituum in ipso, vel rebellio carnis adversus spiritum... sed Christus permittit inferiorum virtutum moveri proprio motu, sec. quod ipsam dicitur»*

rent maxime doluit Christus de peccatis omnium hominum, non tamen in ratione superiori.

Respondetur: Certo sec. S. Thomam ut ipse dicit in III^a, q. 46, a. 7, c, et ad 2^{um}: «*Superior ratio in Christo non patiebatur ex parte sui objecti* (propri) scil. Dei clare visi». Sed etiam videtur, ut ostendit Cajet. quod sec. S. Thomam Christus simpliciter non doluit in ratione superiori quæ versatur circa æterna. Ratio est, inquit Cajetanus (ibid., n. VI), quia sec. rationem superiorem Christus jam in terris erat beatus et beati non dolent de peccato; quamvis eis displiceat, hæc displicentia non est tristitia quia tristitia affert depressionem et molestiam naturæ, ita S. Thomas, I^a, q. 113, a. 7. Angeli in celo non dolent de peccato. Quomodo igitur Christus maxime doluerit de peccatis hominum et non in ratione superiori? Cajet., ibid., respondet, n. VI: «*Dolor ille de peccatis nostris est rationis inferioris: quoniam objectum talis actus est aliquid temporale, scil. offensa Dei. Nec obstat quod sec. rationes æternas sit hæc tristitia: quoniam ratio inferior regulatur a ratione superiori et ab illa sumit principia. Secundum enim objecta, scil. temporale et æternum, distinguuntur ratio superior et inferior, ut in I^a, q. 79, habes*».

Hæc explicatio Cajetani cohæret cum textibus citatis S. Thomae, *De Veritate*, q. 26, a. 9, ad 7^{um}, et *Compend. theolog.*, c. 232. Unde ad minus Christus doluit, non solum in appetitu sensitivo sed in ratione inferiori prout regulabatur a superiori, scil. doluit de peccatis omnium hominum prout sec. rationem superiorem cognoscebat multo melius quam nos gravitatem eorum infinitam.

Ideoque ratio superior, in qua non doluit, est culmen humanæ intelligentiæ et voluntatis, apex mentis. Nam in vertice mentis gaudebat visione essentiae divinæ et sic videbat altissimam rationem quare Deus permittit peccata, scil. propter majus bonum, nempe ad manifestationem misericordiæ et splendoris justitiæ; hoc videbat evidentissime, ut beati in celo, qui non amplius dolent de peccato, nam vident *victoriam Misericordiæ et splendorem Justitiæ* et non sunt amplius viatores.

* Cf. I^a, q. 113, a. 7: «*Angeli non dolent neque de peccatis, neque de poenis hominum. Tristitia enim et dolor sec. Aug. non est nisi de his, quæ contrariantur voluntati. Nihil autem accidit in mundo quod sit contrarium voluntati angelorum et aliorum beatorum: quia voluntas eorum totaliter inhaeret ordini divinæ justitiæ; nihil autem sit in mundo, nisi quod per divinam justitiam sit aut permittitur. Et ideo, simpliciter loquendo, nihil sit in mundo contra voluntatem beatorum. — Sic igitur Angeli peccata et poenas hominum universaliter et absolute loquendo non volunt: volunt tamen, quod circa hoc ordo divinæ justitiæ servetur, secundum quam quidam poenis mulctantur et peccare permittuntur». «*Beatis displicet peccatum, sed hinc displicentia non est tristitia, quia hæc supra illam addit depressionem et molestiam naturæ quæ attingitur*». — Cf. de Christo patente *Compendium theol.*, cap. 232 citatum in nota precedenti: «*Ratio superior Christi plena Del visione fruebatur, et hoc modo apprehendebat quicquid ad aliorum defectus pertinet, scil. quod in divina sapientia continetur, sec. quomodo decenter ordinatum existit, et quod aliquis peccare permittitur, et quod pro peccato punietur*».*

Cf. *Acta Thomistica*, Romæ, 1926, t. II, p. 308-391; P. Baron-Ezard, O. P., *De solentia beata Christi*, ubi plura de coexistentia mundi gradibus et ordine et aliter in Christo, p. 437-448.

Ipsa Christus in terris adhuc dolebat, et maxime de peccato quia simul erat viator et comprehensor, et voluntarie impendebat connaturalem redundantiam gloriæ in ratione inferiori ut se traderet dolori.

* * *

Dubium. — *Hæc intima unio summi gaudii et summae tristitiæ Christi erat-ne miraculum?*

Ut notat Salmanticenses, hoc erat miraculum, sicut dum Christus voluntarie tempestatem subito sedabat, nam secundum leges naturales vitæ animæ gaudium superioris partis animæ redundat in inferiorem partem et e converso naturaliter dolor inferioris partis redundat in superiorem. *Hæc carentia redundantiae, erat simul voluntaria et miraculosa*, sen erat voluntaria consequentia miraculi secundum quod Christus erat simul viator et comprehensor. Hoc erat simul miraculum et mysterium, scilicet quid essentialiter supernaturale et simul extraordinarium etiam in ordine supernaturali, hoc pertinet ad ordinem hypostaticum, ut sequela Incarnationis, nam etiam secundum leges ordinis supernaturalis, visio beatifica permanens non datur in via, sed solum in termino viæ. Si visio beatifica per modum transeuntis, ut probabiliter concessa est S. Paulo viatori, fuit quid miraculosum, a fortiori visio beatifica permanens in Christo viatore. Hoc erat consequentia miraculi et mysterii Incarnationis, dum Christus erat adhuc quodammodo in via sec. inferiori partem animæ ante resurrectionem et ascensionem, et simul comprehensor seu in termino viæ, sec. supremam partem animæ. Sic dicit P. Monsabré, Christus, durante passione, erat sicut mons cujus eulmen mirabiliter illuminatur a sole et in perfectissima pace manet, dum ejus inferior pars per tempestatem summe perturbatur¹⁰.

Sanctus Thomas, ut notant Salmantic., ibid., hoc miraculum admittit in IIP, q. 46, a. 8, ad 2^{um}, ad respondendum huic objectioni: «Sec. Phil. in VII, Eth., c. 14, tristitia, si sit vehemens, non solum impedit delectationem contrariam, sed quamenunque, et e converso. Dolor autem passionis Christi fuit maximus, ut ostensum est in 6 et similiter delectatio fructuosa est maximus».

Respondet ad 2^{um}: «Verbum illud Philosophi habet veritatem ratione redundantiae, quæ naturaliter fit ab una potentia animæ in aliam; sed hoc in Christo non fuit, ut supra dictum est in corpore articuli».

¹⁰ Cf. SALMANTIC., *De Incarnatione*, disp. XVII, dnh. IV, n. 47: «Quod redundantia (gaudii rationis superioris) impedita fuerit contra connaturalem earum partium (animæ) consensionem, miraculum fuit. Unde conjunctio summi gaudii et summae tristitiæ in Christo non contingit absque miraculo, saltem presuppositivè; sicut proportionaliter accidit in conjunctione status comprehensoris et status viatoris in eodem Christo».

Attamen quidam etiam ex thomistis dixerunt: hæc intima unio summi doloris et gaudii non fuit miraculum per respectum ad statum connaturalem Christi viatoris. Hoc potest in bono sensu intelligi, nam non est miraculum præter leges ordinis hypostatici, sed solum præter leges naturales et etiam præter leges communis ordinis gratiæ.

Aliis verbis: præter leges naturales vitæ animæ, seu miraculose, Christus viator voluntarie et liberrime impendebat redundantiam gloriæ a superiori parte ad inferiorem; ut plenius se traderet dolori, tamquam voluntaria victima oblata ad holocaustum. Erat igitur miraculum et simul mysterium essentialiter supernaturale, nam duo extrema unita, scil. visio beatifica et dolor supernaturalis de peccatis nostris, erant ambo intrinsece supernaturalia.

Instantia: Sed videtur quod sit contrarietas et contradictio, prout in eadem facultate, Christus maxime doluit et magnum gaudium habuit de eodem objecto, scil. de sua passione ut erat salutifera et effectus criminis. Item in eadem facultate maxime dolebat de peccatis hominum et gaudebat de altiori honore propter quod permissum est peccatum.

Respondetur: Dolor iste et gaudium non fuerunt de eodem objecto sub eodem aspectu considerato. Christus doluit de sua passione secundum quod erat contraria suæ naturæ, et effectus criminis occisorum; et simul «secundum rationes æternas in superiori ratione» de ea gaudebat, in quantum erat sec. Dei beneplacitum Deo gloriosa et pro hominibus salutifera. Cf. S. Thomam, *Compendium theol.*, c. 232. Hoc bene explicatur, III^a, q. 84, a. 9, ad 2^{um}, occasione hujusce quæstionis: quomodo poenitens tristis sit de suis peccatis et de sua contritione gaudeat. Respondetur ibid.: «De dolore et gaudio dupliciter loqui possumus. Uno modo sec. quod sunt passiones appetitus sensitivi, et sic nullo modo possunt esse simul, eo quod sunt omnino contrariæ, vel ex parte objecti (puta cum sunt de eodem), vel saltem ex parte motus cordis; nam gaudium est cum dilatatione cordis, tristitia vero cum contritione (cordis), et hoc modo loquitur Philosophus in IX Ethic., c. 4. Alio modo possumus loqui de gaudio et tristitia, sec. quod consistunt in simplici actus voluntatis, cui aliquid placet vel displicet: et sec. hoc non possunt habere contrarietatem nisi ex parte objecti, puta cum sunt de eodem sec. idem, et sic non possunt simul esse gaudium et tristitia, quia non potest simul idem sec. idem placere et displicere. (Hoc debuisset animadvertere Theophile Raynaud.) Si vero gaudium et tristitia sic, accepta non sint de eodem sec. idem, sed vel de diversis, vel de eodem sec. diversa, sic non est contrarietas gaudii et tristitiæ; unde nihil prohibet, hominem simul gaudere et tristari, puta si videamus justum affligi, simul placet nobis ejus justitia, et displicet ejus afflictio. Et hoc modo simul potest alicui displicere, quod peccavit, et placere, quod hoc ei displicet cum spe veniæ, ita quod tristitia sit materia gaudii. Unde S. Augustinus dicit in l. de Penitentia, c. 13: «Semper doleat poenitens, et de dolore gaudeat».

Sic Christus in ratione superiori gaudebat de passione sua prout placebat Deo ad redemptionem generis humani, ut dicit S. Thomas in *Comp. Theol.*, c. 232, ita postea «ibant quiescenti gaudentes, qui vitam digni habuit sunt pro nomine Jesu contumeliam pati» (Act., v. 41). Ita gaudebat S. Ignatius Antiochenus scribens ad fideles suos, martyrium ardebat optare: «dentibus bestiarum morsur, ut Christi

frumentum inveniar». Si ita ardens fuit desiderium martyrii in S. Ignatio et in multis martyribus, quid debebat esse in Christo, quamvis voluerit cognoscere maximam tristitiam in horto Gethsemani ut perfectius foret holocaustum.

Ita pariter *Christus maxime doluit de peccatis omnium hominum simul*, «dolor ejus excessit omnem dolorem cuiuscumque confricti, tum quia ex majori sapientia et caritate processit» (III^a, q. 46, a. 6, ad 4^{am}); sic doluit in ratione inferiori sub directione superioris a qua cognoscitur dignitas infinita Dei per peccatum offensi. Et tamen simul Christus in ratione superiori *non dolebat de divina permissione peccati, sed gaudebat de visione majoris boni*, propter quod Deus peccata hominum permisit, scil. gaudebat de victoria misericordiae et de splendore justitiae, seu de suprema victoria summi Boni supra peccatum, supra dæmonem et mortem.

Sic nulla est contradictio in hoc mysterio, quod simul est miraculum, sicut ipsa Incarnatio.

Cf. Salmant., loc. cit. Dicunt: «Summum gaudium Christi erat de Deo viso quin et de mortis suae convenientia ad gloriam Dei et proprii nominis exaltationem. Sed *summa tristitia* illi erat de ejusdem mortis inconvenientia ad suam naturam humanam sec. se, et de peccatis hominum ut Dei gloriae et suae redemptioni contrariis. Unde nulla fuit contradictio». Ita S. Thom., III^a, q. 15, a. 6, ad 3^{am}. — Ita Cajetanus, Gonet, Billuart, S. Szabó, loc. cit.

Conclusio.

Ex his omnibus apparet quod ex plenitudine gratiae creatae in Christo procedebant hi duo effectus apparenter ad invicem contrarii, qui sunt duo extrema ejus vitae interioris, ex una parte summa beatitudo et ex altera ardens desiderium patiendi pro nobis, usque ad mortalem tristitiam, ut sacrificium ejus esset plenum, perfectum holocaustum, et efficax manifestatio amoris sui erga Deum Patrem et nos ipsos. Hic amor Dei in Christo erat principium pacis, nam pax, quae est tranquillitas ordinis, est effectus caritatis, quae diligit Deum super omnia et omnia ad eum subordinat. Et simul hic amor Dei in Christo erat principium sui ardentis desiderii reparationis pro offensa, et erat etiam ratio sui *maximi doloris de peccatis*.

Unde hi duo effectus scil. pacis et summae tristitiae fluebant ex sua caritate erga Deum Patrem.

Item pariter fluebant ex sua caritate erga nos. Nam, maximus amor Christi erga animas nostras fuit certo principium *magni gaudii* dum dixit in cruce «Consummatum est», scil. opus redemptionis animarum consummatum est, tranquillitas ordinis est restituta per victoriam supra peccatum et supra dæmonem. Rursus enim aperitur flumen gratiae pro animabus; et Christus dicere potuit: «Confidite, ego vici mundum» (Joan., xvi, 33).

Sed ex altera parte hic summus amor Christi erga nos fuit causa summi doloris, nam Salvator eo magis doluit de peccatis nostris quo

magis animas nostras quae perturbantur per peccatum diligebat. Unde in hoc contradictio non est sed summa harmonia, sicut dum dicitur quod libertas humana manet sub gratia ex se efficaci, quae libertatem non destruit, sed e contra actualizat.

Haec est synthesis vitae interioris Christi Salvatoris prout proposita est a Louis Chardon, O. P. in suo pulchro libro: *La Croix de Jésus*, 1646, nova editio 1937.

Haec intima unio summi doloris et gaudii participatur in magnis sanctis in via, praesertim in his qui vocantur ad vitam reparatricem, ut v.g. sanctus Paulus a Cruce fundator Passionistarum, qui postquam pervenit circa trigesimum annum ad unionem transformantem, remansit tamen per quadraginta et quinque annos in summa ariditate spiritus et angustia pro animarum salute, servando tamen in hac angustia altam pacem quam fratribus suis communicabat¹¹.

¹¹ Cf. *Oraison et ascension mystique de Saint Paul de la Croix*, par le P. Gaëtan du S. Nom de Marie, passioniste. Louvain, 1930.

CAPUT VII

DE TRIPLICI VICTORIA CHRISTI

Christus dixit discipulis (Joan., xvi, 33): « *In mundo pressuram habebitis; sed confidite, ego vici mundum* ». Ut explicat S. Thomas in suo Commentario in Joannem: « *Vicit Christus mundum primo quidem auferendo ei arma quibus impugnat: hæc autem sunt ejus concupiscibilia; cf. I Joan., ii, 16: "Omne quod est in mundo, aut est concupiscentia oculorum, aut concupiscentia carnis, aut superbia vitæ"; divitias autem vicit (Christus) per paupertatem: Ps., LXXXV, 1: "Inops et pauper sum ego"; Luc., ix, 58: "Filius hominis non habet ubi caput suum reclinet". Honorem vicit per humilitatem: Matth., xi, 29: "Discite a me quia mitis sum et humilis corde". Voluptates vicit per passionem et labores: Philipp., ii, 8: "Factus est obediens usque ad mortem, mortem autem crucis..."* ». (Hæc est victoria de peccato quam retulit Christus præsertim in cruce).

« *Secundo, inquit ibid. S. Thomas, Christus vicit mundum, mundi principem excludendo, cf. Joan., xii, 31: "Nunc princeps hujus mundi ejicietur foras"; Coloss., ii, 15: "Expoliatus principatus et potestates, tradidit confidenter, palam triumphans illos in semetipso"* ». Ex quo præbuit nobis diabolum ut a nobis vincendum... Post passionem Christi, juvenculæ ancillæ Christi et parvuli illudent ei ».

Hæc duplex victoria Christi, scil. de peccato et de dæmone, manifestata est per conversionem multorum gentium, sic verificata sunt Christi verba: Joan., xii, 32: « *Ego, si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad meipsum* ».

Denique tertia victoria Christi est *de morte*, quæ est sequela peccati, et hæc victoria manifestata est per ejus resurrectionem gloriosam et ascensionem, et ultimatim manifestabitur in die judicii per universalem resurrectionem mortuorum.

* * *

Victoria Christi de peccato.

Est imprimis victoria de peccato originali secundum illud Pauli, Rom., v, 18: « *Sicut per unius delictum in omnes homines in condemnationem, sic per unius justitiam in omnes homines in justificationem vitæ. Sicut enim per inobedientiam unius hominis peccatores*

constituti sunt multi, ita per unius obeditionem justii constituentur multi... Ubi abundavit delictum, superabundavit gratia; ut sicut regnavit peccatum in mortem, ita et gratia regnet per justitiam in vitam æternam, per Jesum Christum Dominum ». Cf. Commentarium S. Thomæ in Ep. ad Rom.

Ut explicat autem S. Doctor, III^a, q. 69, a. 3, ad 3^{um}: « *Peccatum originale hoc modo processit, quod primo persona (Adæ) infecit naturam, postmodum vero natura infecit personam (posterorum Adæ). Christus vero converso ordine prius reparat id quod personæ est (per baptismum aquæ, aut per baptismum desiderii), et postmodum simul in omnibus reparabit id quod naturæ est; et ideo culpam originalis peccati, et etiam pœnam carentiæ visionis divinæ, quæ respiciunt personam, statim per baptismum tollit ab homine; sed pœnalitates præsentis vitæ (sicut mors, fames, sitis, et alia hujusmodi) respiciunt naturam, ex ejus principis causantur, prout est destituta originali justitia; et ideo isti defectus non tollentur, nisi in ultima reparatione naturæ per resurrectionem gloriosam* ».

Ut S. Thomas explicat ibid. in corp. art., sic christianus habens corpus passibile « *potest compati cum Christo, ut et conglorificetur* » (Rom., viii, 7) et « *conveniens est spirituale exercitium, ut videlicet contra concupiscentiam et alias passibilitates pugnans homo, victoriæ coronam acciperet* ».

Victoria Christi de peccato originali adimplet verba prophetica Joannis Baptistæ (Joan., i, 29): « *Ecce Agnus Dei, ecce qui tollit peccatum mundi* ».

Ut legitur in Act. Apost., ii, 37-41, post primum sermonem S. Petri ad Judæos, die Pentecostes, ter mille conversi sunt et baptizati sunt; « *et appositæ sunt in die illa animæ circiter tria milia* ». Petrus eis dixerat: « *Pœnitentiam agite, et baptizetur unusquisque vestrum in nomine Jesu Christi, in remissionem peccatorum vestrorum, et accipietis donum Spiritus Sancti* ».

A viginti autem sæculis, innumeri infantes et adulti acceperunt remissionem peccati originalis per baptismum aquæ, aut per baptismum desiderii.

Pariter victoria Christi de peccato actuali multoties affirmatur in S. Scriptura, v.g. Ephes., ii, 4: « *Dens qui dives est in misericordia propter nimiam caritatem suam qua dilexit nos, et cum essemus mortui peccatis, convivificavit nos in Christo (cujus gratia estis salvati) et conresuscitavit, et consedere fecit in celestibus in Christo Jesu* ». Item Coloss., ii, 13: « *Et vos cum mortui essetis in delictis... convivificavit cum illo, donans vobis omnia delicta* ».

Innumerales homines sic spiritumliber resurrexerunt per absolutionem sacramentalem aut sine sacramento per gratiam contritionis. Et quotidie sacrilicium Missæ nobis applicat aberrimos fructus sacrificii Crucis.

Immo victoria contra spiritum mundi, scil. contra concupiscentiam carnis et mentium et superbiam vitæ manifestatur ab exordio Ecclesiæ, prout multi christiani effectivè sequuntur evangelicam

silia paupertatis, castitatis absolutæ, obedientiæ, aut saltem sua abnegatione conservant spiritum consiliorum ad melius, et melius adimplendum supremum præceptum: «Diliges Dominiuum tuum ex toto corde tuo, ex tota anima tua, ex omnibus viribus tuis, ex tota mente tua et proximum sicut teipsum» (Luc., x, 27).

Quandoque hæc victoria de peccato mirabiliter apparet in martyrio, sicut per tria priora sæcula vitæ Ecclesiæ inter incessantes persecutiones, et nunc nostris temporibus, recenter in Hispania durante sanguinosa revolutione in qua 6.000 sacerdotes trucidati sunt. Sic verificantur verba I Joan., v, 4: «Omne quod natum est ex Deo vincit mundum; et hæc est victoria que vincit mundum, fides nostra. Quis est qui vincit mundum, nisi qui credit quoniam Jesus est Filius Dei?... Qui credit in Filium Dei, habet testimonium Dei in se... Et hoc est testimonium, quoniam vitam æternam dedit nobis Deus, et hæc vita in Filio ejus est».

Sic inter miserias præsentis vitæ, splendet sanctitas Ecclesiæ Christi, in multis servis Dei qui vere sunt amici ejus, et ad eum alios homines adducunt.

* * *

Victoria Christi de dæmone.

Ipse Salvator annuntiavit hanc secundam victoriam, dum dixit paulo ante passionem suam (Joan., xii, 31): «Nunc judicium est mundi; nunc princeps hujus mundi ejicietur foras. Et ego si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad meipsum». Hoc autem dicebat, significans qua morte esset moriturus. Statim antea venerat vox de cælo: «Et clarificavi et iterum clarificabo»; id est: et iterum clarificabo Filium meum in passione in qua triumphabit de diabolo, et in resurrectione et ascensione, et totius mundi conversione. Cf. Comment. S. Thomæ in Joan., xii, 31: Diabolus non amplius regnat ab interiori in hominibus qui non sunt amplius in peccato; eos adhuc tentat, sed in eis non regnat.

Item legitur I Joanuis, iii, 8: «Qui facit peccatum, ex diabolo est, quoniam ab initio diabolus peccat. In hoc apparuit Filius Dei, ut dissolvat opera diaboli. In hoc manifesti sunt filii Dei et filii diaboli».

Pariter S. Paulus dicit ad Coloss., ii, 15: «Deus... convivificavit vos cum illo (Christo), donans vobis omnia delicta; defensus quod adversus nos erat chirographum decreti, quod erat contrarium nobis, et ipsum tulit de medio, affigens illud cruci, et expolians principatus et potestates, traduxit confidenter, palam triumphans illos in semetipso». Id est Christus sua passione nos liberavit a culpa, a reatu pœnæ et a servitute diaboli. Olim enim quasi totus mundus servivit idolis; nunc dæmon non amplius ita regnat; et quomvis adhuc iustus inipugnet, fortissimum auxilium habemus in Christo; unde dicitur ad Ephes., vi, 10: «De cetero, fratres, confortamini in Domino

et in potentia virtutis ejus. Induite vos armaturam Dei, ut possitis stare adversus insidias diaboli».

Annuntiatur quidem in Apocalypsi, xii, persecutio draconis contra mulierem, Antichristi contra Ecclesiam; sed, ibid. c. xiv, bonorum triumphus et impiorum damnatio prædicuntur. In fine, a c. xvii, describitur ultimum Dei judicium: Babylonis lapsus, jubilus in cælo, triumphus Christi de Antichristo et de Satana (c. xix, 11-xxii, 9). In vestimento Verbi Dei, scribitur: «*Rex regum et Dominus dominantium*». Satanas definitive vincitur, mortui resurgunt et judicantur; nova civitas Jerusalem instituitur. Christus reddit unicuique secundum opera sua. «*Ego sum, inquit, Alpha et Omega, primus et novissimus, principium et finis, Beati qui lavant stolas suas in sanguine Agni, ut sit potestas eorum in ligno vite et per portas intrent in civitatem*» (xxii, 13).

Jam Daniel, ii, 31-47, viderat immeusam et splendidam statuum cum pedibus fictilibus quæ destructa est a lapide abscisso a monte sine manibus; «hic lapis autem qui percusserat statuum, factus est mons magnus et implevit universam terram», inquit propheta, et sic explicat visionem: hæc statua figurat diversa regna, «et in diebus regnorum illorum, suscitabit Deus cæli regnum, quod in æternum non dissipabitur... et ipsum stabit in æternum».

Christus dicitur «lapis quem reprobaverunt ædificantes, hic factus est in caput anguli» (I Petr., ii, 7). Per suam humilitatem et passionem vicit superbiam diaboli. Unde S. Paulus dicit, I Cor., i, 23: «Nos autem prædicamus Christum crucifixum, Judæis quidem scandalum, gentibus autem stultitiam, ipsis autem vocatis Judæis atque Græcis, Christum Dei virtutem et Dei sapientiam; quia quod stultum est Dei sapientius est hominibus, et quod infirmum est Dei fortius est hominibus». Item ad Philipp., ii, 8: «Christus humiliavit semetipsum factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis. Propter quod et Deus exaltavit illum, et donavit illi nomen quod est super omne nomen, ut in nomine Jesu omne genu flectatur cælestium, terrestrium et infernorum, et omnis lingua confiteatur quia Dominus Jesus Christus in gloria est Dei Patris». Hæc victoria Christi de dæmone manifestatur quandoque sensibilibus et vivide in exorcismo, præsertim quando dicitur: «Imperat tibi, spiritus immunde, Christus, æternum Dei Verbum caro factum; qui pro salute generis nostri tua invidia perditum humiliavit semetipsum factus obediens usque ad mortem».

Theologicæ autem loquendo, victoria Christi de dæmone importat victoriam de peccato ut quid præpositum, et ejus consequentiam scilicet victoriam de morte, ut statim dicendum est. — Ex prædictis jam certum est, ut dixit S. Thomas, III^a, q. 49, n. 1 et 2, quod «passio Christi nos liberat a peccato, prout causat remissionem peccatorum per modum satisfactionis», et «homo est a potestate diaboli liberatus per passionem Christi in quantum passio Christi est causa remissionis peccatorum», et in quantum nos Deus remissionem

Victoria Christi de morte.

De morte Christus retulit victoriam primo per resurrectionem suam gloriosam, et annuntiavit resurrectionem carnis quæ fiet die iudicii.

Ipsa elegerat et annuntiaverat signum resurrectionis suæ ut sigillum miraculorum suorum et irrefragabile argumentum divinæ suæ missionis. Cf. Matth., xii, 39, 40; xvi, 21; xvii, 22; xx, 19; Luc., x1, 29; xviii, 33; Marc., viii, 31; ix, 30; x, 34; xiv, 28; Joan., ii, 19 etc. Hoc longe evoluitur in Apologetica. Nunc volumus solum ostendere connexionem inter victoriam Christi de peccato et victoriam ejus de morte.

Apostoli miraculum resurrectionis Christi præcipue invocant ad veritatem suæ predicationis confirmandam, cf. Act., ii, 32-36; xvii, 31; I Cor., xv, 5-8; immo S. Paulus his declarat: « Si autem Christus non resurrexit, vana est fides vestra » (I Cor., xv, 13-17).

Non vult dicere S. Paulus, alia miracula esse motiva credibilitatis insufficientia, sed intendit dicere et expresse affirmat: « Si Christus non resurrexit, inanis est ergo prædicatio nostra... Invenimur autem ut falsi testes Dei » (ibid., 15); id est falsa est prædicatio nostra quæ hoc facto ab omnibus Apostolis allegato innititur. Insuper sic se explicat dicens: « Si Christus non resurrexit, vana est fides vestra; adhuc enim estis in peccatis vestris » (ibid., 17). Id est: si Christus non resurrexit, ergo fides in Christum resuscitatum, quæ est radix justificationis (Rom., iv, 25) falsa est, et non purgat peccata; — immo juxta S. Joan. Chrysost., Theophilact., Œcumenium, mors Christi inefficax fuit ad remissionem peccatorum, si Christus in morte mansit, ab eaque victus est. Si enim resurrectione sua nequivit vincere mortem, ergo nec peccatum; hoc enim vincere gravius est et difficilius quam vincere mortem; adeoque peccatum non plene aboletur, nisi ejus effectus, id est mors, aboletur.

Dicit enim Chrysost.: « Si mortuus non potest resurgere, neque abolitum est peccatum, neque mors est perempta, nec ablatum est maledictum »¹. Ita etiam Theophilactus². Œcumenius pariter dicit: « Si ipse Christus quoque detentus est a morte... ergo nec peccatum Christi morte deletum est: nam si deletum esset, utique mors etiam, quæ per ipsum erat, extincta esset »³. Ita Cornelius a Lapide hanc interpretationem exponit, citando prædictos auctores; pariter recte P. Ladenze⁴ et J. M. Vosté⁵.

¹ P. G., 61, col. 355.

² P. G., 124, col. 759-760.

³ P. G., 118, col. 867-868.

⁴ La Résurrection du Christ devant la critique contemporaine, in collectione « Science et Foi », 1907, p. 1-6.

⁵ Studia Paulina, Romæ, 1928, p. 56 ss., II edit., p. 62. — P. Vosté bene explicat verba Pauli: « Si Christus non resurrexit, inanis est fides nostra », inquit græce *κενή* non solum vult dicere sine fundamento, sed significat « curia ». Id est, sine objecto remanet fides nostra in Christo Salvatore.

Revera in hoc apparet intima connexio resurrectionis Christi cum aliis mysteriis Christianismi. Hæc connexio sic exprimi potest: si Christus non vicit mortem resurgendo, non certi sumus quod vicit peccatum in cruce et quod redemptio nostra est a Deo acceptata. Quare? Quia ut longe explicatum est in V. T. et in Epist. ad Rom., v, 12: « Sicut per unum hominem peccatum in mundum intravit, et per peccatum mors; et ita in omnes homines mors pertransiit, in quo omnes peccaverunt ». — Rom., vi, 23: « Stipendia enim peccati, mors; gratia autem Dei, vita æterna, in Christo Jesu Domino nostro ». — Rom., viii, 10: « Si autem Christus in vobis est, corpus quidem mortuum est propter peccatum, spiritus vero vivit propter justificationem ». — Ergo ille qui invisibiliter tollit peccata mundi, debet visibiliter tollere mortem, seu effectum peccati, ut certissimum signum habeamus de sua victoria contra peccatum et de redemptione nostra⁶. Christus in cruce non apparet sensibiliter ut victor, sed potius ut victus; per resurrectionem e contrario manifestatur ut mortis dominator, itaque cognoscimus quare dicere potuerit discipulis suis: « In mundo pressuram habebitis, sed confidite, ego vici mundum » (Joan., xvi, 33). Unde resurrectio Christi est maximum credibilitatis motivum, prout est secundum Providentiam divinam, splendidissimum signum victoriæ Christi contra peccatum et dæmonem; simul est adimpletio plurium prædictionum Christi et pignus monstræ futuræ resurrectionis.

Hoc quasi equivalenter dicitur a S. Thoma, C. Gentes, l. IV, c. 79: « Quia supra ostensum est, quod per Christum liberati sumus ab his quæ per peccatum primi hominis incurrimus; peccante autem primo homine, non solum in nos peccatum derivatum est, sed etiam mors, quæ est pœna peccati (Rom., v, 12); necessarium est quod per Christum ab utroque liberemur, et a culpa scilicet et a morte. Unde et ibid. dicit Apostolus: " Si enim unus delicto mors regnavit per unum, multo magis accipientes abundantiam donationis et justitiæ, in vita regnabunt per unum Jesum Christum ". Ut igitur utrumque nobis in seipso demonstraret, et mori et resurgere voluit. Mori quidem voluit, ut nos a peccato purgaret... Resurgere autem voluit, ut nos a morte liberaret ». Ita S. Thomas.

Victoria igitur Christi de morte, per propriam resurrectionem gloriosam, est sequela et signum victoriæ ejus de peccato et de dæmone. Et quia B. M. Virgo ætissime associata est perfectæ victoriæ Christi de dæmone et de peccato, convenientissimum erat quod associaretur ejus perfectæ victoriæ de morte, quæ ut esset perfecta debebat esse per resurrectionem non finalem sed anticipatam et per assumptionem. Christus non poterat necibus mortis retineri, finisset victus a morte, non victor mortis; item illi debet præiunctio servata de B. Maria Virgine. Cf. infra in Appendice: De deducibilitate Assumptionis B. M. V.

⁶ Act. Ap., ii, 23: Petrus ait: « Quem Christum Deum annuntiavistis, solenne de locibus inferni, juxta quod impossibile erat teneri illum ab eis ». Id est Christus non poterat nexum mortis retineri, falsum victum a morte et non victor mortis.

* * *

Denique victoria Christi de morte manifestabitur in die iudicii per universalem resurrectionem. Ipe annuntiavit (Joan., vi, 40, 44, 45): «Hæc est voluntas Patris mei, qui misit me, ut omnis qui videt Filium, et credit in eum, habeat vitam æternam, et ego resuscitabo eum in novissimo die... Nemo potest venire ad me, nisi Pater qui misit me, traxerit eum, et ego resuscitabo eum in novissimo die... Qui manducat meam carnem et bibit meum sanguinem, habet vitam æternam, et ego resuscitabo eum in novissimo die». — Hoc rursus affirmatur a S. Paulo, I Cor., xv, 21, 26, 54, 57: «Et sicut in Adam omnes moriuntur, ita et in Christo omnes vivificabuntur... *Novissima autem inimica destruetur mors*; omnia enim subiecit sub pedibus ejus... Cum autem mortale hoc induerit immortalitatem, tunc fiet sermo qui scriptus est: *Absorpta est mors in victoria. Ubi est, mors, victoria tua?* Ubi est mors stimulus tuus? Stimulus autem mortis peccatum est... Deo autem gratias, qui dedit nobis victoriam per Dominum nostrum Jesum Christum». S. Thomas de hac re dicit, *C. Gentiles*, l. IV, c. 82: «Necessitas moriendi est defectus in natura humana ex peccato proveniens. Christus autem merito suæ passionis naturæ defectus reparavit, qui in ipsum ex peccato provenerunt; ut enim dicit Apostolus (Rom., v, 15): *Non sicut delictum, ita et donum. Si enim unius delicto multi mortui sunt, multo magis gratia Dei et donum in gratia unius hominis Jesu Christi in plures abundavit*. Ex quo habetur quod efficacius est meritum Christi ad tollendam mortem, quam peccatum Adæ ad inducendam. Illi igitur qui per meritum Christi resurgent, a morte liberati, mortem ulterius non patientur». — Unde dicitur in Apoc., xxi, 4: «*Mors ultra non erit, neque luctus neque clamor, neque dolor erit ultra, quia prima abierunt*».

Ex hoc apparet quod jam dictum est: scil. *perfecta victoria Christi de dæmone importat perfectam victoriam de peccato* ut quid præsuppositum et ejus consequentiam scil. *perfectam victoriam de morte* per resurrectionem anticipatam; et idem dicendum est, omni proportionem servata de B. Maria Virgine, prout, tamquam Mater Salvatoris, præsertim in Calvario, arctissime associata est perfectæ victoriæ Christi de dæmone et de peccato; proinde associata est etiam ejus perfectæ victoriæ de morte; ut dicitur die 15 augusti in antiqua oratione «Veneranda»: «Sancta Dei Genitrix mortem subiit temporalem, nec tamen mortis nexibus deprimi potuit, quæ Filium tuum Dominum nostrum de se genuit incarnatum».

CAPUT VIII

DE MORTE CHRISTI ET DESCENSU AD INFEROS

Non immoramur in quæstionibus de morte et de resurrectione Christi, quæ longe jam tractantur sub aspectu apologetico in tractatu de Revelatione, sed recolligenda sunt ea quæ sunt principalia in quæstionibus S. Thomæ, III^a, q. 50 usque ad 59 incl., agendo successive de morte Christi et de descensu ad inferos — de ejus resurrectione et ascensione — de Christo rege, iudice et beatorum capite.

ART. I. — DE MORTE CHRISTI (q. 50)

I^o. — *Conveniens fuit Christum mori*: 1^o Ut satisfaceret pro nobis, qui propter peccatum adjudicati eramus morti; 2^o ut ostenderet veritatem naturæ assumptæ; si enim post conversationem cum hominibus, subito sine morte evanisset, ab omnibus compararetur phantasmati; 3^o ut moriendo nos a timore mortis liberaret; 4^o ut daret nobis exemplum moriendi spiritualiter peccato; 5^o ut resurgendo a mortuis, et virtutem suam ostenderet, qua mortem superavit, et nobis spem resurgendi a mortuis daret.

II^o. — *In morte Christi divinitas non fuit separata ab ejus corpore*. S. Thomas dat et explicat responsionem Traditionis: divinitas ipsi corpori Christi remansit hypostatice unita. Quod enim per gratiam Dei conceditur ut quid natura sua permanens, *numquam absque culpa revocatur*, nam «sine penitentia sunt dona Dei» (Rom., xi, 29); ita in justo gratia adoptionis. Gratia autem unionis hypostaticæ est multo major et permanentior ratione sui, quam gratia adoptionis, et Christus erat absolute impeccabilis.

Sic de Filio Dei dicitur in Symbolo Fidei, quod sit «mortuus, sepultus» quod conveniebat ei ratione corporis et post mortem. Non solum corpus ejus sepultum est, sed ipse Filius Dei sepultus est, nam persona ejus divina non fuit separata a corpore ejus mortuo, nec etiam in triduo mortis, a sanguine fuso.

III^o. — *In morte Christi divinitas non fuit separata ab ejus anima*.

Quia anima unita est Verbo Dei per prius et immediatius quam corpus. In morte autem Christi divinitas non fuit separata a corpore. Ergo a fortiori nec ab anima.

Proinde de Filio Dei prædicatur quod est animæ, scil. quod descenderit ad inferos.

IV°. — *Erroneum est dicere Christum in triduo mortis esse hominem* quia anima ejus a corpore separata est et natura humana desierat per separationem animæ a corpore.

V°. — *Corpus Christi vivum et mortuum fuit idem numero absolute*, quia aliquid dicitur idem numero absolute, quod est idem supposito. Corpus autem Christi vivum et mortuum fuit idem supposito, ut patet ex dictis. Non tamen fuit idem numero omnino et totaliter, quia vita quam amisit in morte, est de essentia corporis viventis. — Probabilius corpus Christi in triduo mortis non mansit sine forma substantiali, sed habuit formam cadaveris humani, nam materia non potest naturaliter esse sine forma.

VI°. — *Mors Christi in fieri*, seu passio ejus, fuit causa meritoria nostræ salutis; mors vero Christi in facto esse nihil operata est ad nostram salutem per modum meriti, quia Christus tunc mortuus erat extra statum merendi; non amplius erat viator. Attamen caro ejus mortua remanebat instrumentum divinitatis sibi unitæ, et sic potuit operari efficienter ad nostram salutem.

ART. II. — DE SEPULTURA CHRISTI (q. 51)

I°. — *Convenienter Christus fuit sepultus*, tum ad comprobandam veritatem mortis; tum quia per hoc quod de sepulcro resurrexit, datur nobis spes resurgendi per ipsum.

II°. — *Convenienti modo Christus fuit sepultus*, ut refertur apud Matth., xxvii, et Joan., xix; unctum est aromatibus myrrhæ et aloës secundum consuetudinem judæorum, ut diutius conservaretur illæsum; fuit involutum syndone munda ad decentiam honestatis; sepultum in monumento alieno, quia fuit exemplar paupertatis; in monumento novo, in quo antea nemo positus fuerat, ne alius ibi sepultus resurrexisse fingeretur et crederetur; in monumento exciso in petra, sic disponente divina providentia, ne diceretur postea: discipuli ejus suffoderunt terram et furati sunt eum. Denique Josephus ab Arimathea cum Nicodemo advolvit saxum magnum ad ostium monumenti (Matth., xxvii, 60), ut sine plurium auxilio reserari non posset monumentum: sic etiam disponente providentia contra calumnias judæorum.

III°. — *Corpus Christi mansit incorruptum in sepulcro*, ad ostensionem divinæ virtutis et ne crederetur martem ejus fuisse ex infirmitate naturæ et non voluntariam.

IV°. — *Corpus Christi fuit convenienter unum die et duabus noctibus in sepulcro*, quia istud tempus requirebatur et sufficiebat ad pro-

bandam veritatem mortis Christi, sine qua non fuisset vera resurrectio. Apud Matth., xii, 40, dicitur: «*Filius hominis erit in corde terræ tribus diebus et tribus noctibus*» in hoc sensu per synecdochem, sumendo partem pro toto. Sic ergo prima dies et prima nox computantur ab extremitate diei feriæ sextæ, qua Christus mortuus et sepultus est, usque ad mediam noctem sabbati; secunda dies et secunda nox, a media nocte sabbati usque ad mediam noctem diei dominicæ; tertia nox et tertia dies, a media nocte diei dominicæ ad auroram ejusdem diei, qua Christus resurrexit. Erat modus computationis in usu inter Judæos; pro illis enim «*una dies et una nox*» significabat diem civilem viginti quatuor horarum, sive completam sive incompletam.

ART. III. — DE DESCENSU CHRISTI AD INFEROS (q. 52)

De fide est et exprimitur in Symbolo Apostolico sec. «*Ordiuem romanum*», quod *Christus descendit ad inferos* (Denz., 3, 6, 40, 462) et declaratum est postea quod descendit *in anima* (385, 429), sed infernum non abrogavit (532).

Hoc mysterium exprimitur in Sermone S. Petri die Pentecostes, Act. Apost., ii, 31, ubi interpretantur de Christo verba Psalmi XV, 10: «*Nou relinques animam meam in inferno*» et dicit: «*Propheta... providens locutus est de resurrectione Christi, quia neque derelictus est in inferno, neque caro ejus vidit corruptionem*».

Item apud Ephes., iv, 8-9, dicitur de Christo: «*Ascendens in altum captivam duxit captivitatem, dedit dona hominibus. Quod autem ascendit, quid est, nisi quia descendit primum in inferiores partes terræ. Qui descendit, ipse est et qui ascendit super omnes cælos, ut impleret omnia*».

Quæritur an anima Christi realiter et substantialiter et non tantum secundum effectum descenderit in infernum, et deinde an convenienter descenderit, in quem infernum et quosnam liberavit, S. Thomas dat et explicat responsiones Traditionis.

I°. — *Anima Christi realiter et substantialiter descendit ad inferos*, et non tantum secundum effectum. Dicitur enim in Symbolo Apostolorum «*descendit in inferos*», quod obvie et naturaliter intelligitur de descensu reali et substantiali². Item S. Paulus ad Eph., iv, 9: «*Descendit primum ad inferiores partes terræ. Qui descendit, ipse est et qui ascendit super omnes cælos, ut impleret omnia*». Item, S. Petrus, Act. Apost., ii, 27, dicit de Christo, ex Psalmo XV: «*Quoniam non derelinques animam meam in inferno, nec dabis sanctum tuum videre corruptionem*». Patres hoc ita intellexerunt,

¹ Cf. Catechismum Conc. Vatic., I^a P.; et Dict. Théolog. cathol., art. «*Descente aux enfers*» (Quillet).

² Cf. DENZINGER, *Enchir.*, *Christus descendit ad inferos*, n. 3, 6, 40, 462; declaratum in articulo, 385, 429; sed infernum non abrogavit, 532.

speciatim S. Ignatius, S. Greg. Nazianz., S. Greg. Nissenus, S. Augustinus, cf. Journal, *Enchir. patristic.*, Index theol., n. 426.

S. Thomas explicat quod anima Christi non descendit ad inferos eo genere motus quo corpora moventur, sed eo genere motus quo angeli moventur. Et anima Christi separata non remansit sine operatione in inferno, nam ut instrumentum divinitatis operata est, expellendo tenebras exteriores et hunc locum illuminando.

II^a. — *Conueniens fuit ut Christus descenderet in infernum.*

1^o Quia homo per peccatum incurrerat non solum mortem corporis, sed etiam descensum ad inferos; ergo conueniens fuit Christum et mori et descendere ad inferos, ut uos liberaret a necessitate permanendi in morte (quia resurgemus) et a descensu ad inferos. Hoc sensu Christus dicitur habere imperium mortis, et mortem moriendo vicisse, juxta illud Osee, xiii, 14: «*Ero mors tua, o mors*».

2^o Conueniens erat ut victo diabolo per passionem, victos ejus, qui detinebantur in inferno, eriperet; cf. Zachar., ix, 11.

3^o Ut sicut potestatem suam ostenderat in terra vivendo et moriendo, ita eam ostenderet in inferno ipsum visitando et illuminando, ut sic «in nomine Jesu omne genu flectatur, non solum caelestium sed etiam infernorum» ut dicit ad Phil., ii, 10.

III^o. — *Christus non descendit in infernum damnatorum secundum praesentia realem.* Quia, juxta Patres, descendit ad inferos ut eos qui ibi detinebantur consolaretur et liberaret; nullum autem ex inferno damnatorum consolatus est et liberavit, ut statim dicendum est. Insuper infernus damnatorum non erat locus conueniens Christo. Descendit igitur in infernum damnatorum secundum effectum tantum, eos arguendo et convincendo de sua infidelitate et malitia; idque per modum locutionis aut manifestationis, quae inter spiritus non impeditur ex distantia loci. Vide litteram q. 52, a. 2, quoad solutionem objectionum desumptarum ex quibusdam locis S. Scripturae.

IV^o. — *Anima Christi mansit in inferno, scil. in limbo sanctorum Patrum, usque ad momentum resurrectionis.* Unde Ecclesia in benedictione cerei paschalis cantat: «Hæc nox est in qua Christus ab inferis victor ascendit». Ita sentiunt Patres supra citati, S. Irenæus, S. Grég. Niss., Tertullianus.

V^o. — *Christus descendens ad inferos, liberavit Sanctos Patres.*

Liberavit eos a reatu poenae peccati originalis, scil. a reatu qui erant a vita gloriæ exclusi, propter peccatum primi parentis. Et hoc est quod dicitur apud Zachar., ix, 11: «Tu vero in sanguine testamenti tui eduxisti victos de lacu, in quo non erat aqua». Et Coloss., ii, 15: «*Expoliatus principatus et potestates*» scil. infernales auferendo justos, *traxit eos* ab hoc loco tenebrarum in columnam, id est ad visionem beatificam. Ita Patres, speciatim S. Augustinus

Hom. 57 et S. Gregor., Hom. 22 in Evang., S. Hieron., in cap. II Jonæ.

Sic descensus animæ Christi ad inferos causavit immensum gaudium animabus jam purificatis Abraham, Isaac, Jacob, Moysis, prophetarum, multorum justorum et sanctarum mulierum Veteris Testamenti.

Sic bene intelligitur quod totum Vetus Testamentum ordinabatur non immediate ad vitam æternam, sed ad adventum Christi Redemptoris, qui post passionem suam et mortem debebat januam cæli aperire ad ingressum in vitam æternam. In hoc apparent primi et uberrimi fructus sacrificii crucis. Et tunc Patres Veteris Testamenti plene intellexerunt quod Passio Jesu erat fons gratiarum omnium, et quod sine illa ipsi non potuissent in via justificari, nec mereri augmentum gratiæ et vitam æternam. Gratias maxime egerunt igitur Salvatore expectato a multis sæculis, qui dicitur «desiderium collum æternorum, gaudium Angelorum, rex Patriarcharum, corona Sanctorum omnium».

Per mysterium sanctæ Incarnationis, per labores Jesu, per agoniam et passionem suam, per languores suos, per mortem suam liberati sunt; in eo viderunt perfectissimam adimplerionem eorum quæ ipsi annuntiaverant et quomodo mysterium Incarnationis redemptivæ immense superat omnes figuras, omnia sacrificia Veteris Legis, omnes prophetias. Descensus Christi ad inferos vere fuit pro illis ipsum «consummatum est». Hæc omnia enarrant gloriam crucis.

VI^o. — *Christus descendens ad inferos, nullum damnatorum liberavit;* quia cum Christus in hoc descensu ageret per virtutem suæ passionis, eos solos liberavit quos passioni suæ conjunctos invenit per fidem caritate informatam; damnati autem aut non habuerunt fidem de passione Christi, aut illi non fuerunt finaliter conjuncti Christo per caritatem; nec post mortem est locus conversionis, quia damnati sunt confirmati in malo sicut justi in bono.

VII^o. — *Propter eandem rationem, pueri qui cum originali peccato decesserunt, non fuerunt per Christum liberati.* Baptismus adhibetur hominibus in hac vita, in qua homo potest transmutari de culpa in gratiam; sed descensus Christi ad inferos exhibitus fuit animabus post hanc vitam, ubi non sunt capaces transmutationis prædictæ.

VIII^o. — *Christus suo descensu ad inferos non liberavit omnes animas a purgatorio.* Virtus enim passionis non habuit tunc majorem virtutem quam nunc habeat; nunc autem non liberat omnes animas quæ sunt in purgatorio, sed tantum eas, vel quæ sunt sufficienter purgatæ, vel quibus passio Christi applicetur per satisfactiones justorum viventium aut per sacrificium satisfactorium Missæ. Descensus autem Christi ad inferos non fuit satisfactorius; operabatur enim in virtute passionis; ubi liberavit a purgatorio non omnes animas, sed eas quæ jam sufficienter purgatæ erant, vel etiam quæ dum vivunt in corpore, meruerant per fidem et devotionem ad

mortem Christi, ut eo descendente, liberarentur a temporali purgatorii poena. Ita S. Thomas, art. 8, ad 1^{um} et ad 2^{um}.

Quidam theologi tamen dixerunt quod descensus Christi, licet per se non liberaverit omnes animas purgatorii, id tunc præstiterit ex privilegio quasi ex indulgentia plenaria. Hæc sententia non est improbabilis. Commentatores tamen S. Thomæ non recedunt ab ejus sententia et addunt: animæ Purgatorii quæ tunc non liberatæ sunt, acceperunt consolationem et novum gaudium de gloria post purificationem statim accipienda.

CAPUT IX

DE RESURRECTIONE ET ASCENSIONE CHRISTI

S. Thomas longe tractavit a q. 53 ad 58, de resurrectione Christi, de qualitate Christi resurgentis, de manifestatione resurrectionis, de causalitate resurrectionis Christi et de ejus ascensione.

Recolligenda sunt notabiliora¹.

ART. I. — DE RESURRECTIONE CHRISTI

(qq. 53, 54, 55, 56).

De fide est quod Christus resurrexit a mortuis tertia die, ut dicitur in Evangelio, in Epistolis Apostolorum et in Symbolo Apostolorum. Cf. Denz., 2 sqq., 13, 16, 20, 40, 54, 86, 255, 994, 2036, 2084. Immo declaratum est quod resurrexit propria virtute, 286; vera carnis resurrectione, 344, 429, 462; animæ ad corpus assumptione, 422, 462 et vere deinde, sed sine indigentia, manducavit, 344, 422.

I^o. — *An fuerit necessarium Christum resurgere.* Resurrectio Christi fuit necessaria non absolute, sed ex suppositione divinæ ordinationis, prophetiarum, meritorum Christi et nostræ utilitatis.

S. Thomas hanc necessitatem asserit propter quinque rationes in S. Scriptura fundatas.

1^o Ad commendationem divinæ justitiæ, ad quam pertinet *exaltare humiles*. Christus enim per caritatem et obedientiam *se humiliavit usque ad mortem crucis*, unde oportebat ut exaltaretur a Deo usque ad gloriosam resurrectionem. Cf. Ps. 138, 1; Luc. xxiv, 26.

2^o Ad fidei nostræ instructionem; quia *per resurrectionem Christi confirmata est fides nostra* circa ejus divinitatem. Cf. I Cor., xv, 14; II Cor., xiii, 4.

3^o Ad sublevamen spei nostræ, quia dum videmus Christum, qui est caput nostrum, resurgere, *speramus et nos resurrectionem*. I Cor., xv, 12.

4^o Ad informationem vitæ fidelium, *ut in novitate vitæ ambulent*. Rom., vi, 4.

¹ Cf. *Dict. théol. cathol.*, t. I, « Jésus Christ - La Résurrection », col. 1213-1224 (A. Michel).

5° Ad complementum nostræ salutis, quia Christus ita glorificatus est resurgendo, ut nos promoveret ad bona (Rom., iv, 25). Erat enim sic ordinatum a Deo, ut non daretur Spiritus Sanctus, nec mitterentur Apostoli ad prædicandum nisi post resurrectionem, cf. Luc., xxiv, 47; Joan., vii, 39.

II°. — *Conveniens fuit Christum resurgere tertia die.*

Ad hoc enim quod confirmaretur fides de veritate divinitatis Christi, oportuit quod cito resurgeret, et ejus resurrectio non differretur usque ad finem mundi. Ad hoc autem quod confirmaretur fides de veritate humanitatis et mortis ejus, oportuit moram esse inter mortem et resurrectionem; ad veritatem autem mortis manifestandam, sufficiebat quod usque ad tertiam diem resurrectio differretur.

Tertia die qua Christus resurrexit, fuit prima hebdomadæ, quæ apud nos est dies dominica, diluculo seu sub aurora. Id est: nocte sequente sabbatum, «quæ lucescit in primâ sabbati» seu prima die hebdomadæ, Matth., xxviii, 1. Cf. Marc., xvi, 1; Luc., xxiv, 1; Joan., xx, 1; S. Thom., a. 2, ad 3^{um}.

III°. — *Christus primus omnium resurrexit resurrectione perfecta, scilicet ad vitam immortalē;* ante ipsum plures resurrexerunt resurrectione imperfecta, quæ est liberatio a morte actuali, non vero a necessitate et possibilitate moriendi; sic enim, ut Lazarus, redierunt ad vitam, ut iterum morerentur.

Cf. S. Thomam, a. 3, ad 2^{um}: «De illis qui resurrexerunt cum Christo, duplex est opinio. Quidam, asserunt quod redierunt ad vitam, tamquam non iterum morituri... Sed Augustinus videtur sentire, quod resurrexerunt iterum morituri... et rationes ejus multo efficaciores videntur». Cf. de hac re Billuart, qui confutat Sylvium, defendendo secundam opinionem. Communis sensus fidelium est neminem præter Christum et B. Virginem cum corpore celos ascendisse.

Quia autem fuerunt sancti qui cum Christo resurrexerunt, non dicit S. Scriptura, sed verisimile est, ut tenet communior opinio, fuisse illos qui specialem respectum habuerunt ad Christum fueruntque illustriores ejus figuræ, ut Abraham, Isaac, Jacob, Moyses, David, Melchisedech, etc. et etiam nonnullos recenter defunctos, ut Zachariam, Joannem Baptistam, Simeonem, etc.

IV°. — *Christus secundum divinitatem fuit causa efficiens principalis suæ resurrectionis,* sed anima et corpus ejus fuerunt instrumentum divinitatis et «mutuo se resumpserunt». Insuper Christus per suam passionem fuit causa meritoria resurrectionis suæ. Cf. q. 53, a. 4.

V°. — *Christus resurgendo verum et idem corpus resumpsit,* alioquin non fuisset vera resurrectio; illud enim dicitur resurgere quod cecidit. Cf. S. Thomam, q. 54, a. 1.

VI°. — *Corpus Christi resurrexit integrum,* quia fuit ejusdem naturæ post resurrectionem ac erat ante mortem, licet glorificatum.

Christus resumpsit etiam totum suum sanguinem, moraliter loquendo de sanguine qui sit necessarius ad integritatem corporis.

VII°. — *Corpus Christi resurrexit gloriosum,* nam peracto mysterio redemptionis per passionem et mortem Christi, statim anima ejus in corpus resurrectione resumptum suam gloriam derivavit. Cf. q. 54, a. 3.

VIII°. — *Christus convenientissime resurrexit cum cicatricibus,* cf. Joan., xx, 27, ut reportati triumphi insignia permanerent, ut convinceret discipulos idem corpus resurrexisse quod fuerat crucifixum; ut Patri pro nobis supplicans, quale genus mortis pro homine pertulerit, semper ostenderet; ut in extremo iudicio has cicatrices hominibus judicandis manifestaret; justis quidem ut incentivum amoris et gratitudinis, reprobis vero in exprobrationem et ignominiam, cf. q. 54, a. 4.

IX°. — *Christus post resurrectionem non debuit se omnibus immediate manifestare,* sed quibusdam, quorum testimonia ab aliis cognosceretur ejus resurrectio. Ea enim quæ pertinent ad futuram gloriam excedunt communem hominum cognitionem. Cf. q. 55, a. 1, ad 3^{um}: «Primo mulieribus apparuit... eo quod mulieres, quæ Dominum arctius amaverunt, in tantum ut ab ejus sepulchro discipulis etiam recedentibus non recederent, primo viderunt Dominum in gloria resurgentem». Sed ut ibid. dicitur «mulieri non permittitur publice docere in Ecclesia: permittitur autem ei privatim aliquos domestica admonitione instruere». Et ideo ut dicit Ambrosius (in Luc., xxiv): «Ad eos femina mittitur, qui domestici sunt, non autem mittitur ad hoc quod resurrectionis testimonium ferat ad populum». Pia et probabilis est sententia quæ dicit Christum primo apparuisse B. V. Matri suæ, hoc suadet ejus affectus Filii in amantissimam Matrem. Ita docent Rupertus abbas, S. Albertus Magnus, S. Bonaventura et plures recentiores².

X°. — *Christus non debuit resurgere discipulis videntibus,* quia, est hic ordo divinitus institutus, ut ea quæ supra homines sunt, hominibus per Angelos revelentur, aut saltem solent per Angelos denunciari. Cf. q. 55, a. 2.

S. Thomas sibi objicit: «Ad certitudinem fidei habendam, discipuli ascensionem Christi viderunt (Act., 1); ergo videtur, propter eandem rationem, quod discipulis videntibus debuerit Christus resurgere».

Respondet, a. 2, ad 2^{um}: «Ascensio Christi quantum ad terminum a quo, non transcendebat hominum communem notitiam, sed solum quantum ad terminum ad quem... Sic discipuli non viderunt quomodo Christus elevatus a terra reciperetur in caelo». Cf. litteram.

² Si vero objicitur quod dicitur apud Marc., xvi, 7, quod Christus «apparuit primo Marce Magdalene», respondetur: primo inter apparitiones ad Evangelistis relictas, et primo inter illas, quibus testes et milites resurrectionis.

XI°. — *Christus post suam resurrectionem non debuit continuè conversari cum discipulis*, quia hoc non conveniebat ad gloriam resurgentis manifestandam, ne videretur ad talem vitam resurrexisse quam prius habuerat, scil. mortalem. Cf. a. 3, ad 2^{um}: « Incogitum autem est, quibus in locis intermedio tempore corporaliter esset, cum hoc Scriptura non tradat, et in omni loco sit dominatio ejus ».

Ad 3^{um} S. Thomas notat quod fuerunt apparitiones de quibus in Evangelio non fit mentio; refert enim S. Paulus, 1 Cor., xv, 6 *scil.* apparitionem factam quingentis fratribus simul, deinde Jacobo, de quibus tamen nulla est mentio apud Evangelistas.

Unde juxta plures auctores, extra tempus decem apparitionum de quibus loquitur Evangelium verisimiliter Christus fuit aliquando cum dilectissima Matre sua.

Quisquam est sensus horum verborum Christi ad Magdalenam (Joan., xx, 17): « *Noli me tangere, nondum enim ascendi ad Patrem* », S. Thomas hoc sic explicat in suo Comm. in Joan.: « Si dicat Christum a discipulis se tangi voluisse, non autem a mulieribus; hoc non potest stare, quia apud Matth., xxviii, 9, dicitur de Magdalenâ et aliis mulieribus quia "accesserunt et tenuerunt pedes ejus, et adoraverunt eum" ... (Sed) secundum Chrysostomum, Christus dixit prius Magdalenæ: *Noli me tangere*, quasi diceret: non putes me de cetero habere vitam mortalem et vobiscum eo modo conversari quo primo ».

XII°. — *Christus quibusdam ad credendum dispositis apparuit in sua effigie; in alia autem effigie illis qui jam videbantur circa fidem tepescere*. Ita S. Greg. Cf. litteram.

XIII°. — *Christus variis testimoniis et signis sensibilibus sufficienter probavit veritatem suæ resurrectionis* (cf. q. 55, a. 5 et 6). 1° Testimonio S. Scripturarum, ut fecit pro discipulis Emmaus (Luc., xxiv, 27). 2° Testimonio Angelorum, qui mulieribus resurrectionem annuntiaverunt. 3° Se oculis discipulorum corporaliter præsentem exhibendo in eadem effigie, conversantem, manducantem, bibentem cum illis, seque ab eis palpandum cum suis cicatricibus præbendo. 4° Asserendo seipsum esse, atque hanc assertionem miraculis confirmando, ut ingressu ad eos ianuis clausis, stupenda captura piscinum, ascensione sua in cælum.

Objicitur quod etiam Angeli apparuerunt in specie humana et locuti sunt, et tamen non erant veri homines.

Respondetur, a. 6, ad 1^{um}, angeli qui apparuerunt in effigie humana, non asseruerunt se esse veros homines, et non fecerunt miracula ad hoc confirmandum. Unde omnia prædicta argumenta et signa « simul accepta perfecte Christi resurrectionem manifestant, maxime propter Scripturæ testimonium et Angelorum dicta et etiam ipsius Christi assertionem miraculis confirmatam ».

Insuper in tractatu de Revelatione, modo apologeticum ostenditur quod veritas resurrectionis Christi invictissime probatur testimonio Apostolorum. Hoc argumentum bene proponitur a Billuart, in sua dissertatione de Resurrectione Christi.

XIV°. — Resurrectio Christi est causa exemplaris et efficiens instrumentalis resurrectionis nostrorum corporum et animarum. Cf. q. 56, a. 1, ad 3^{um}, dicitur causa efficiens instrumentalis, non ut est actus qui statim transit, sed quatenus humanitas, secundum quam Christus resurrexit, est instrumentum divinitatis conjunctum ad suscitanda corpora nostra et justificandas animas nostras. Dicit ibid. S. Thomas: « Resurrectio Christi est causa efficiens nostræ resurrectionis ex virtute divina, cujus proprium est mortuos vivificare; quæ quidem virtus præsentiaiter attingit omnia loca et tempora. Et talis contactus virtualis sufficit ad rationem hujus efficientiæ ». Cf. ibid., a. 2 ad 2^{um}. Est contactus non quantitativus, sed virtutis seu dynamicus.

ART. II. — DE ASCENSIONE CHRISTI (q. 57)

De fide est quod *Christus ascendit in cælum*, ut dicitur in Symbolo Apostolorum, cf. Denz., 2 sqq., 13, 20, 54, 86, quod ascendit cum carne et anima, 13, 344, 429, 462; quod *sedet ad dexteram Patris*, 2 sqq., 13, 16, 86, juxta modum existendi naturalem, 874; quod *regnat in æternum*, 9, 13, 16, 86, et judicabit vivos et mortuos, 2 sqq., 13, 40, 54, 86, 287, 344, 422, 427, 429, 462, 994, 3028, veniens in corpore suo, 13, 225.

Principalia testimonia S. Scripturæ sunt: Marc., xvi, 19: « *Et Dominus quidem Jesus, postquam locutus est eis, assumptus est in cælum, et sedet a dextris Dei* ». — Luc., xxiv, 51: « *Et factum est, dum benediceret illis, recessit ab eis et ferebatur in cælum* ». — Joan., xx, 17. — Act. Ap., 1, 9: « *Et cum hæc dixisset, videntibus illis, elevatus est, et nubes suscepit eum ab oculis eorum. Cumque intuerentur in cælum euntem illum, ecce duo viri adstiterunt juxta illos in vestibus albis, qui et dixerunt: Viri Galilæi, quid statis adspicientes in cælum, hic Jesus, qui assumptus est a vobis in cælum, sic veniet quemadmodum vidistis eum euntem in cælum* ». — Cf. Ephes., iv, 8; Coloss., iii, 1. Cf. Testimonia Patrum apud R. de Journel, *Enchir. patr.*, Index theol., n. 427, 428. — Vide de hoc mysterio *Catech. Conc. Trid.*, de Symbolo Apostolorum, c. VII.

S. Thomas, q. 57, supposita fide de ascensione Christi in cælum quærit plura de convenientia, de modo ascensionis, de effectibus ejus.

I°. — *Conveniens fuit Christum ascendere in cælum* (a. 1, c., et ad 1^{um}), quia Christus per resurrectionem habebat corpus incorruptibile, cælum autem est locus incorruptionis. Insuper in hoc manifestabatur melius victoria Christi de morte. Denique hoc conveniebat ad augmentum nostræ fidei, quæ est de non visis, ad sublevamen spei, quia sic Christus, caput nostrum, spem nobis dedit perveniendi ad cælum; dixit enim: « *Vado parare vobis locum* » (Joan., xiv, 2). Hoc mysterium inflammat etiam amorem nostrum sec. illud ad Coloss., iii, 1: « *Quæ sursum sunt querite, ubi Christus est in dextera Dei sedens* ».

Convenienter Christus ascendit in cælum post quadraginta dies a resurrectione (cf. a. 1, ad 4^{um}), ut efficiens veritatem resurrectionis

probaret; et etiam ut secundum Act., I, 3: «Per quadraginta dies apparens apostolis et loquens de regno Dei» de rebus ad Ecclesiam pertinentibus eos instrueret.

II°. — *Christus ascendit in cælum secundum quod homo, sed ex virtute divinitatis* (a. 2).

III°. — *Christus ascendit in cælum propria virtute*, primo quidem virtute divina, secundo virtute animæ glorificatæ moventis corpus prout vult «in quantum corpus glorificatum dote agilitatis præditum est». — Ad 1^{um}: Quamvis Christus ex propria virtute ascenderit in cælum, tamen «a Patre est elevatus et assumptus», prout eadem virtus divina est Patris et Filii.

IV°. — «*Christus ascendit super omnes cælos*» ut dicitur ad Eph., IV, 10, et hoc convenientissime ratione dignitatis suæ (a. 4). Unde dicitur ad Hebr., VII, 26: «Talis decebat ut nobis esset Pontifex sanctus, innocens... et excelsior cælis factus». Ad 1^{um}: «Sedes Dei dicitur esse in cælo, non sicut in continente, sed magis sicut in contento».

V°. — *Christus ascendit super omnem creaturam spiritualem* (a. 5), propter dignitatem unionis hypostaticæ. Cf. Ephes., I, 20: «Constituit illum supra omnem principatum et potestatem, et virtutem et dominationem et omne nomen quod dominatur non solum in hoc sæculo, sed etiam in futuro».

VI°. — *Ascensio Christi est causa nostræ salutis*. 1° Ex parte nostra, quia per eam augetur fides quæ est de non visis, sublevatur spes, accenditur caritas, augetur nostra reverentia ad Christum. — 2° Ex parte ejus, sic ascendendo ad cælum, viam nobis præparavit. (Joan., XIV, 2) ut caput nostrum. Et in hujus signum animas sanctorum, quas de inferis eduxerat, in cælum traduxit, sec. illud: «*Ascendens Christus in altum, captivam duxit captivitatem*» (Eph., IV, 8 [ex Ps. LXVII, 19]). Ita etiam Christus «*intravit in cælum ad interpellandum pro nobis*» (Hebr., VII, 25; IX, 24), «*et ut omnia adimpleret*» (Eph., IV, 10).

Ad 1^{um}. Sic ascensio Christi est causa nostræ salutis, non per modum meriti, sed modum efficientiæ, sicut ejus resurrectio.

Ad 3^{um}. «Ex aliqua dispensatione Christus quandoque corporaliter ad terram descendit, vel ut ostendat se omnibus, sicut in iudicio, vel ut ostendat se alicui specialiter ut Paulo, ut habetur Act., IX, 5. Et ne quis credat, hoc factum fuisse non Christo ibi *corporaliter præsentem*, sed *aliqualem apparentem*, contrarium apparet per hoc quod ipse Apostolus dicit I Cor., XV, 8, ad confirmandam resurrectionis fidem: «*nobissime omnium, tamquam abortivo, visus est et mihi*».

Quæ quidem visio veritatem resurrectionis non probaret, nisi ipsum verum Christi corpus visum fuisse ab eo.

* * *

S. Thomas non tractat in hoc loco de *missione Spiritus Sancti*, quia de hoc mysterio jam locutus est in fine tractatus de Trinitate, I^a, q. 43, de missione divinarum personarum.

Sufficit notare quod per respectum ad Apostolos effectus missionis Spiritus Sancti die Pentecostes fuerunt magnum augmentum gratiæ sanctificantis et caritatis, ad confirmationem in gratia, proportionatum augmentum septem donorum Spiritus Sancti, duodecim fructus ex his donis promanantes ut dicitur ad Galat., V, 22, gratiæ gratis datæ enumeratæ, I Cor., XII, 8-11. Donum linguarum sic fuit collatum singulis Apostolis ut et variis nationum linguis loquerentur, et etiam, quandoque una lingua loquentes, a variarum nationum populis audirentur. Cf. Act., II, 4: «Cœperunt loqui variis linguis, prout Spiritus Sanctus dabat eloqui illis». — Marc., XVI, 17: «Linguis loquentur novis». — I Cor., XIV, 18: «Gratias ago Deo meo, quod omnium vestrum lingua loquor».

In hoc manifestabatur catholicitas virtualis Ecclesiæ quæ debebat fieri magis ac magis actualis per evangelizationem mundi.

CAPUT X

DE CHRISTO REGE, JUDICE
ET BEATORUM CAPITE

ART. I. — DE CHRISTO REGE

1° De principalibus testimoniis Veteris et Novi Testamenti circa regalitatem Christi universalem. — 2° An et quibusdam titulis Christus etiam ut homo sit omnium rex tum spiritualis tum temporalis. — 3° De influxu universali Christi regis in universam societatem.

De fide est quod Christus post ascensionem *sedet ad dexteram* Patris omnipotentis et regnat in *æternum*. Hoc exprimitur in Symbolo; cf. Denz., 2 sqq., 9, 13, 16, 86, 874.

Cf. præsertim S. Thomam, III^o, q. 58: De sessione Christi ad dexteram Patris.

1°. - Testimonio S. Scripturæ.

In periodo Patriarcharum, Messias annuntiatur ut Salvator mundi, in periodo regum, describitur *ut rex, Filius Dei et sacerdos*, immo ejus passio seu sacrificium prænuntiatur. Præsertim in Ps. LXXI, ejus regia dignitas et potestas universalis annuntiatur: « Orietur in diebus illis justitia et abundantia pacis, donec auferatur luna. Et dominabitur a mari usque ad mare, et a flumine usque ad terminos orbis terrarum. Coram illo procident Aethiopes... Reges Arabum et Saba dona adducent. Et adorabunt eum omnes reges terræ, omnes gentes servient ei. Quia liberabit pauperem a potente, et pauperem cui non erat adjutor... Animas pauperum salvas faciet..., et adorabunt de ipso semper. Et benedicentur in ipso omnes tribus terræ; omnes gentes magnificabunt eum ».

Item in Ps. II: « Astiterunt reges terræ et principes convenerunt in unum, adversus Dominum et adversus Christum ejus... Qui habitat in cælis iridebit eos... et in furore suo conturbabit eos. Ego autem constitutus sum *rex ab eo super Sion* montem sanctum ejus, prædicans præceptum ejus. Dominus dixit ad me: Filius meus es tu, ego hodie genui te. *Postula a me et dabo tibi gentes hereditatem tuam* ».

Item Isaias sic annuntiat Messiam regem, c. IX, 5: « Parvulus natus est nobis et Filius datus est nobis, et factus est principatus

super humerum ejus, et vocabitur nomen ejus Admirabilis, Consiliarius, Deus fortis, Pater futuri sæculi, Princeps pacis. Multiplicabitur ejus imperium et pacis non erit finis ».

Pariter Daniel, II, 34 ss., loquendo de lapide, qui percussit statnam, et factus est mons magnus ac implevit terram, annuntiat symbolicè regnum Christi cæteris regnis succedere et anteponi.

Zacharias, IX, 9, describit etiam virtutes hujusce regis, dicens: « Exulta, filia Sion... Ecce rex tuus veniet tibi, justus et salvator, ipse pauper, ascendens super asinam, et super pullum filium asinæ ». Hæc prophetia citatur in Ev. sec. Matth., XXI, 5: « Ecce rex tuus venit sedens super asinam... » item apud Joann., XII, 15.

In Novo Testamento clarius affirmatur universalis Christi regalitas; primo quidem dum Angelus Christi nativitatem B. Virgini annuntiat, dicens (Luc., I, 32): « Dabit illi Dominus Deus *scdcm David* patris ejus, et *regnabit in domo Jacob* in æternum ». Ipse Christus dicit (Matth., XXVIII, 18-19): « *Data est mihi omnis potestas in cælo et in terra* », id est jus in omnes gentes, ita ut gentes teneantur obligatione audiendi ejus doctrinam (*docete omnes gentes*) et sese subjiciendi ejus legibus, quæ ex ejus baptismo derivatur: « *Baptizantes eos in nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti, docentes eos servare omnia quæcumque mandavi vobis* » (Matth., XXVIII, 19).

Hæc potestas universalis Christi se extendit ad angelos et ad omnes electos, quia dicit, Marc., XII, 27: « Mittet Filius hominis *angelos suos* et congregabit electos suos »; item Matth., XIII, 41; XXIV, 31. — Hæc potestas universalis se extendit ad dæmones, quos ejicit Christus suo imperio, et ad creaturas omnes, prout miracula operatur in totam creaturam, quæ ipsi omnino obedit.

In Ev. sec. Joannem pluries agitur de regno Christi, speciatim XVIII, 35: « Dum Pilatus quærit: "Tu es rex judæorum?" ... Respondit Jesus: "Regnum meum non est de hoc mundo; si ex hoc mundo esset regnum meum, ministri mei utique decertarent ut non traderer judæis; nunc autem regnum meum non est hinc". Dixit itaque ei Pilatus: "Ergo rex es tu?". Respondit Jesus: "Tu dicis quia rex sum ego... omnis qui est ex veritate audit vocem meam" ». Ergo regnum ejus est altioris ordinis et universalis. Item Pilatus in titulo crucis ponit: *Rex Judæorum* in tribus linguis « hebraice, græce et latine » (Joan., XIX, 20); id est, ut ait Bossuet, in lingua populi Dei, in lingua philosophorum, et in lingua imperii, juristarum et politicorum.

Denique in Apocalypsi S. Joannes speciatim exaltat Christum regem, I, 5-8; XIX, 6; XXII, 13, nam ibi vocatur Christus: « Principium et finis, *Rex regum, Dominus dominantium, Judex supremus*, qui reddit unicuique secundum opera sua, *Princeps regum terræ* ».

S. Paulus in suis Epistolis loquitur etiam et sæpe de universali regno Christi, immo indicat quare Christus est *rex universalis omnium*: 1° ut *filius Dei naturalis et heres*; 2° ut *Redemptor*. Cf. quoad primum Hebr., I, 2: « Novissime diebus istis (Deus) locutus est nobis in Filio, quem constituit heredem universarum... *sedet ad dexteram majestatis in cælestibus* », quoad secundum cf. Rom., VIII, 34: « Quis est qui condemnet? Christus Jesus, qui mortuus est, immo et qui re-

surrexit, qui est ad dexteram Dei, qui etiam interpellat pro nobis». Item Eph., 1, 20; I Cor., xv, 25, 27: «Oportet illum regnare - Omnia subjecta sunt ei».

Liturgia sæpe recolat hunc titulum Regis: in hymno «Te Deum»: «Tu Rex gloriæ, Christe». In ant. Adventus: «O Rex gentium». In festo SS. Sacramenti: «Christum regem adoremus dominantem gentibus». In liturgia sæpe Christus dicitur Rex Angelorum, Apostolorum, Martyrum. Item «Christus vivit, Christus regnat, Christus imperat». In ipso Symbolo «Cujus regni non erit finis».

Hoc est igitur de fide, ut dicitur in Encycl. «Quas primas» (Denz., 21951).

II°. - Quibusnam titulis Christus etiam ut homo sit rex universalis omnium creaturarum.

Respondetur tribus titulis: 1° titulo unionis hypostaticæ; 2° titulo plenitudinis gratiæ creatæ (et his duobus titulis jure nativo); 3° titulo Redemptionis (jure non nativo, sed acquisitionis per sacrificium crucis).

1° *Titulo unionis hypostaticæ*, ratione cujus Christus, ut homo, immense superat omnes creaturas etiam superiores angelos, qui debent eum adorare et ei obedire sicut et nos. Ratione hujus unionis insuper, actus ejus theandrici sunt valoris infiniti.

Hæc doctrina clare exprimitur in Encycl. *Quas primas* Pii XI. Cf. Denz., n. 2194: «Ejus principatus illa unione nititur mirabili, quam hypostaticam appellant. Unde consequitur, non modo ut Christus ab angelis et hominibus Deus sit adorandus, sed etiam ut ejus imperio hominis angeli et homines pareant et subjecti sint; nempe ut vel solo hypostaticæ unionis nomine Christus potestatem in universas creaturas obtineat».

2° *Titulo plenitudinis gratiæ, virtutum et donorum*. Ratione enim hujusce plenitudinis Christus superat omnes creaturas, et est caput Ecclesiæ: «de plenitudine ejus omnes accepimus». Habet eo ipso altissimum gradum luminis gloriæ et caritatis. Hanc plenitudinem habet etiam jure nativo.

3° *Titulo redemptionis generis humani*, per actum theandricum amoris meritorii et satisfactorii valoris infiniti. Et sub isto aspectu superat angelos qui sunt ministri ejus et debent adjuvare redemptos ut ad suum finem perveniant. — Ideo legitur in Encycl. *Quas primas* (Denz., 2194): «At vero quid possit jucundius nobis suaviusque ad cogitandum accidere, quam Christum nobis jure non tantum nativo sed etiam *quæsito*, scil. redemptionis, imperare? Servatori enim nostro quanti steterimus, obliviosi utinam homines recolant omnes: «Non enim corruptibilibus auro vel argento redempti estis... sed pretioso sanguine quasi agni immaculati Christi et incontaminati» (I Petr., 1, 18-19). Jam nostri non sumus, cum Christus «pretio magno» (I Cor., vi, 20), nos emerit, «corpora ipsa nostra membra sua Christi» (ibid., 15).

* * *

S. Thomas clare exprimit hanc doctrinam, III^a, q. 58, a. 2, dum dicit: «*Sedere ad dexteram Patris* nihil aliud est, quam simul cum Patre habere gloriam divinitatis, et beatitudinem et judicariam potestatem, et hoc immutabiliter et regaliter». Ibid. ad 2^{um}: «Christus, secundum quod homo, est assumptus ad divinum honorem, qui in prædicta sessione designatur».

Ibid. a. 3: «Utrum sedere ad dexteram Patris conveniat Christo secundum quod est homo».

Resp.: «Sedere ad dexteram Patris convenit Christo: 1° ut est Filius Dei..., quia habet eandem naturam cum Patre... 2° *secundum gratiam unionis*... Et secundum hoc Christus, secundum quod homo, est Filius Dei, et per consequens sedens ad dexteram Patris, ita tamen quod *ly secundum quod* non designet conditionem naturæ, sed *unitatem suppositi* ut supra dictum est, q. 16, a. 10; 3° *modo* potest prædictus accessus intelligi *secundum gratiam habitualement*, quæ abundantior est in Christo præ omnibus aliis creaturis in tantum quod ipsa natura humana in Christo est beatior cæteris creaturis, et super omnes alias creaturas habens *regiam et judicariam potestatem*».

Ibid. dicit S. Thomas: «Si *ly secundum quod* designet *unitatem suppositi*, sic etiam secundum quod homo, sedet ad dexteram Patris, secundum æqualitatem honoris, in quantum scil. eodem honore veneramur ipsum Filium Dei cum natura assumpta, ut supra dictum est, q. 25, a. 1, agendo de *adoratione humanitatis Christi prout personaliter unitur Verbo*». Item ad 1^{um}. — Postea, q. 59, a. 4, ad 1^{um}, dicit S. Thomas: «judiciaria potestas consequitur regiam dignitatem».

Q. 58, a. 4, c.: «Nulli alii, nec Angelo, nec homini, convenit sedere ad dexteram Patris, nisi soli Christo». Sic ille et ille solus est Rex universorum. — S. Doctor loquitur etiam pluries de titulo redemptionis, q. 58, a. 4, q. 59, a. 2, corp., ad 2^{um}; immo dicit a. 3: «Judiciaria potestas homini competit et propter divinam personam et propter capitis dignitatem et propter plenitudinem gratiæ habitualis. Et tamen etiam ex merito eam obtinuit...». Item a. 6.

Ad intelligentiam horum oportet bene definire cum S. Thomas, quid sit *rex*.

Rex autem venit a *regere*, id est gubernare, et regi competit universalis gubernatio, in ordine ad bonum finem; sic rex est in regno sicut Deus in mundo, et sicut anima in corpore (opusc. 20, n. 12).

Unde dicitur, II^a-II^a, q. 50, a. 1, ad 1^{um}: «Dirigere magis pertinet ad regem» propterea «*prudentia et justitia* sunt maxime ei propriæ» præsertim justitia legalis et æquitas.

Dirigere autem et gubernare definiuntur in I^a, q. 103, a. 1: «Gubernare mundum est res mundi ad bonum finem perducere, et ibid., n. 3: «Optima gubernatio est, quæ fit per amorem; cujus ratio est quia gubernatio nihil aliud est, quam directio gubernatorum ad finem, qui est aliquod bonum. Nullus autem potius ad rationem humanitatis,

...Unitatis autem *causa per se* est unum. Relinquitur ergo quod *gubernatio mundi*, quæ est optima, sit ab uno gubernante ».

Sic supremum agens intelligens et dirigens correspondet fini ultimo.

Rex autem spiritualis dirigit subditos suos ad finem spirituales. Rex vero temporalis ad finem temporalem, ad bonum commune societatis, quod jam est bonum non solum utile, sed honestum, ac subordinatum fini ultimo supernaturali.

* * *

An *Christus ut homo, sit rex tum spiritualis, tum temporalis in totum universum*, fueritque rex omnium regum et regnorum totius mundi? — Videamus prius tria in quibus omnes theologi conveniunt.

1° Omnes theologi semper tenuerunt Christum ut Deum esse omnium dominum et regem, regno tum spirituali, tum temporali quia « in ipso condita sunt omnia universa, in cælo et in terra, visibilia et invisibilia » (Col., 1, 16).

2° Omnes theologi tenent etiam Christum ut hominem, esse regem spirituales omnium hominum et societatum, immo angelorum, ut patet ex textibus S. Scripturæ citatis, v.g. « Rex Regum, Dominus dominantium ». Sic ipsæ societates civiles debent revelationem christianam recipere et sec. eam suas leges v.g. circa matrimonium indissolubile, statuere.

3° Conveniunt etiam omnes theologi Christum *non fuisse temporalem regem universi quoad usum et exercitium*. Immo ut dicitur apud Joan., vi, 15: « Jesus cum cognovisset quia venturi essent ut raperent eum et facerent eum regem, fugit iterum in montem ipse solus ».

Sed dissenserunt theologi circa hanc quæstionem positam: *an Christus, ut homo, habuerit*, si non exercitium, saltem *potestatem regis temporalis universalis*.

Negaverunt S. Bellarminus, Toletus, Sylvius, Billuart (de Justitia, diss. III, a. 6), etc. Alii ut S. Antoninus, Salmaticenses (de Inc., disp. 32, dub. II), etc. affirmaverunt, citando plures textus S. Thomæ (III^a, q. 59, a. 4 ad 1^{um}; q. 58, a. 2) et hæc sententia postea fit magis ac magis communis, denique approbatur in Encyclica Pii XI « Quas primas », 11 Dec. 1925 (Denz., 2194). In ea summam declaratur quod Christus ut homo est simul rex jurisdictione legislativa, judiciali, coactiva, administrativa, tum in membra regni sui spiritualis, tum in omnes homines (2194), in res civiles omnes (2196), unde laicismus reprobatus est (2197).

Sententia affirmativa probatur 1° auct. S. Thomæ, III^a, q. 59, a. 4, ad 1^{um}: « Christus *quavis esset rex constitutus a Deo* non tamen in terris vivens terrenum regnum temporaliter administrare voluit, unde dicit: « Regnum meum non est de hoc mundo » (Joan., 18). Similiter etiam judicialiam potestatem exercere voluit super res temporales, quia venerat homines ad divinam transferre ».

Obijciunt quidam: sed Papa non habet nisi indirectam potestatem in temporalibus. Ergo pariter Christus.

Respondent merito Salmaticenses: licet Papa non nisi indirectam potestatem habeat in temporalibus, Christus potuit illam habere directam et immediatam, ratione unionis hypostaticæ. Non enim omnis potestas quæ competit Christo fuit concessa Romano Pontifici etiam in spiritualibus, sic Papa nequit iustituere nova sacramenta.

Hodie post Encycl. *Quas primas* desinit dissilium de hac re inter theologos, cf. Denz., 2195, 2196. In hac enim Encyclica dicitur: « Ejusmodi regnum *præcipuo* quodammodo et *spirituale* esse et ad spiritualia pertinere... Turpiter ceteroquin erret qui a Christo homine rerum civilium *quarumlibet* imperium abjudicet, cum is a Patre jus in res creatas absolutissimum sic obtineat, ut omnia in suo arbitrio sint posita. Attamen quoad in terris vitam traduxit, ab ejusmodi dominatu exercendo se prorsus abstenuit ».

In hoc principatu Christi *quænam potestates continentur?* Eadem Encyclica (Denz., 2195) respondet. *Triplex in eo potestas* continetur: legislativa, judicialia, executiva, « qua si caruerit, principatus vix intelligitur. Idipsum deprompta atque allata ex sacris litteris de universali Redemptoris nostri imperio testimonia plus quam satis significant, atque est catholica fide credendum, Christum Jesum hominibus datum esse ut Redemptorem, cui fidant, at una simul *legislatores* cui obediant (C. Trid., sess. VI, can. 21). Ipsum autem Evangelia non tam leges condidisse narrant quam leges condentem inducunt: quæ quidem præcepta quicumque servaverint, iidem a divino magistro, alias aliis verbis, et suam in eum caritatem probaturi et in dilectione ejus mansuri dicuntur (Joan., xiv, 15; xv, 10). *Judicialiam* vero potestatem sibi a Patre attributam ipse Jesus Judæis, de sabbati requiete per mirabilem debilis hominis sanationem violata criminantibus, denuntiavit: « Neque enim Pater judicat quemquam, sed omne iudicium dedit Filio » (Joan., v, 22). In quo id etiam comprehenditur — quoniam res a iudicio disjungi nequit — ut præmia et pœnas hominibus adhuc viventibus jure suo deferat. At præterea *potestas illa quam executionis* vocant, Christo adjudicanda est, utpote ejus imperio parere omnes necesse sit, et ea quidem denuntiata contumacibus irrogatione suppliciorum, quæ nemo possit effigere. Verumtamen ejus modi regnum *præcipuo quodam modo et spirituale esse et ad spiritualia pertinere* ».

De influxu universali Christi regis.

Influxus Christi regis est idem ac influxus Christi capitis, sic est universalis, scil. in justos influit gratiam et caritatem, in fideles peccatores habitus supernaturales fidei et spei, in schismaticos, hæreticos, judæos, paganos, gratias actuales illuminationis et inspirationis, quibus possunt ad salutem disponi (cf. Denz., 1295). Christus enim pro omnibus hominibus mortuus est, et est omnium rex et dominus.

Etiā Christus, ut rex angelorum, in eos influit saltem accidentalem gratiam et gloriam, prout sunt ministri ejus in regno cœlesti. Regnat etiā ut iudex per justitiam supra dæmōnes quos ejiciebat in vita sua terrestri.

Christus rex, ut exponitur in Encycl. « Quas primas » influit in totum hominem, scil. *in animam* quam deificat, *in intellectum*, ut de ipso perpetuo recogitet, *in voluntatem*, ut ipsi subjiciatur, *in affectum* ut Christus sit super omnia dilectus, *in corpus*, ut exhibeamus membra nostra « arma justitiæ Deo » ad ejus gloriam et honorem.

Hoc regnum se extendit etiā ad societatem civilem, nam ut dicit Leo XIII, Encycl. « Immortale Dei » (Denz., 1866), societas civilis non minus quam individua dependet a Deo auctore suo, « omnis enim potestas est a Deo » et sine auxilio Christi nequidem homines possunt integram legem naturalem servare, mores sanos custodire, bonas leges statuere, nam, ut ostendit S. Thomas, I^a-II^æ, q. 109, a. 4: « In statu naturæ corruptæ non potest homo implere omnia mandata divina sine gratia sanante », nec totam legem naturalem.

Unde Encycl. « Quas primas » (Denz., 2197), contra laicismum declarat Pius XI « quod rejecto universali regno Christi, paulatim vera religio cum falsis æquatur, et deinceps tollitur omnis religio etiā naturalis, sic statuitur impietatis et immoralitatis regnum » sic verificantur verba Domini: « Qui non congregat mecum, spargit » (Matth., xii, 30).

* * *

Quidam recenter ex institutionem festi Christi regis sumpserunt occasionem objiciendi contra doctrinam thomisticam de motivo Incarnationis. Dixerunt: Christus ut homo est *Rex* omnium creaturarum etiā angelorum *independenter a redimendo peccato*. Atqui vi præsentis decreti venit ut Rex. Ergo etiā vi præsentis decreti venit *independenter a peccato*.

Concedimus quod hoc fieri posset vi alterius decreti, non vi præsentis. Et respondetur: transeat major, quia Rex omnium creaturarum, formaliter *ut sic*, non dependet a peccato redimendo.

Distinguo minorem: *vi præsentis decreti, Christus venit ut Rex, primario, nego; secundario, concedo*; nam venit primario ut Salvator, ut sacerdos et victima, quamvis simul sit Rex omnium creaturarum. Et pariter distingo conclusionem: Ergo, *vi præsentis decreti, venit independenter a peccato, si venisset solum ut Rex concedo; si venit simul, imo primario, ut Salvator hominum, nego*.

Etenim præsens decretum, ut efficax et prudentissimum, fertur, non solum circa Incarnationis substantiam, sed etiā *circa omnes eius circumstantias*, ideoque circa Incarnationem ut redemptivam, id est circa Christum in carne passibili venturum. Unde *vi præsentis decreti*, Christus nullo modo venisset, si homo non peccasset; scilicet non venisset in carne passibili, nec alio modo, nec ut Salvator, nec ut Rex. Sed de facto, post primi hominis peccatum, venit principa-

liter ut hominum Salvator et ut Rex omnium creaturarum. Ut enim diximus, post cognitionem per scientiam simplicis intelligentiæ possibilitatis mundi lapsi et redempti, Deus, *unico decreto* voluit creationem ordinis naturalis, elevationem generis humani et angelorum ad ordinem gratiæ, et simul, permittendo peccatum originale, voluit Incarnationem ut redemptivam, et *igitur eodem unico decreto* ad Verbum incarnatum et redemptorem, seu victorem peccati, dæmonis et mortis, nec non ad eum ut Regem, omnia creata ordinavit.

Hoc manifestatur etiā in ipsa Missa de Christo Rege, in qua intime unitur titulus Regis cum Salvatoris titulo non solum semel in anno sed quotidie celebrato.

Legitur enim initio hujusce Missæ: « *Dignus est Agnus, qui occisus est*, accipere virtutem... et honorem. Ipsi gloria et imperium in sæcula sæculorum ». In oratione: « Omnipotens sempiterne Deus, qui in dilecto Filio tuo, universorum Rege, *omnia instaurare voluisti*: concede propitius ut cunctæ familiæ Gentium, *peccati vulnere disgregatæ*, eius suavissimo subdantur imperio ».

Epistola ad Coloss., i, 12-20, gratias agit Deo « qui eripuit nos de potestate tenebrarum et transtulit in regnum Filii dilectionis suæ, in quo habemus redemptionem per sanguinem eius, remissionem peccatorum... quia in ipso complacuit omnem plenitudinem inhabitare et per eum reconciliare omnia in ipsum ». Evangelium hujusce Missæ in memoriam revocat quod Christus suam regalitatem affirmavit durante Passione, et intime unitur hac regia dignitas cum redemptione. Item in secreta. Item in Præfatione, in qua Jesus dicitur Sacerdos prinsquam Rex: « Qui unigenitum Filium tuum Domium nostrum Jesum Christum, Sacerdotem æternum et universorum Regem, oleo exultationis unxisti: ut seipsum in ara crucis... offerens, redemptionis humanæ sacramenta perageret: et suo subjectis imperio omnibus creaturis, æternum et universale regnum immensæ tnae traderet Majestati... ».

Nullo modo igitur titulus « Regis regum » opponitur doctrinæ S. Thomæ circa motivum Incarnationis. Christus principaliter est Salvator¹.

ART. II. — DE CHRISTO JUDICE (q. 59)

De fide est quod Christus iudicabit vivos et mortuos, veniens in corpore suo, cf. Denz., 2 sqq., 13, 40, 54, 86, 287, 422, 427, 429, 462, 994, 3028. — 255. — Cf. Act. Ap., x, 42; Rom., xiv, 9-10.

I^o. — *Judiciaria potestas convenit Christo homini tripliciter*: 1^o propter unionem hypostaticam; 2^o propter plenitudinem gratiæ habitualis et dignitatem epitis; 3^o propter ejus infinita merita (n. 1,

¹ Titulus Salvatoris non Sacerdotis simul et victima de supremo Christum Regis.

2, 3). Sic dicitur in Act. Ap., x, 42, de Christo: « Hic est qui constitutus est a Deo iudex vivorum et mortuorum ». Maxime conveniens est quod ille qui pro Dei iustitia pugnavit et vicit et iniuste iudicatus est, sit, etiam ut homo, iudex omnium secundum Dei iustitiam (a. 3).

II°. — *Judiciaria potestas quoad omnes res humanas, convenit Christo secundum utramque naturam* (a. 4). Sic dicitur Joan., v, 22: « Pater omne iudicium dedit Filio », et Rom., xiv, 9-10: « In hoc Christus mortuus est et resurrexit, ut vivorum et mortuorum dominetur... Omnes stabimus ante tribunal Christi ».

III°. — *Judicium Christi duplex est, scil. singulare in morte cujuslibet hominis, ut est singularis persona; et universale in quantum quilibet homo est pars universi, et hoc erit in fine mundi.* — Sic dicitur ad Hebr., ix, 27: « Hominibus statutum semel mori, post hoc iudicium », scil. singulare. — Et Joan., xii, 48: « Sermo quem locutus sum, ille iudicabit eum in novissimo die ». Sententia iudicii generalis est universalis separatio bonorum a malis. Probabilius est, quod sententia et omne pertinens ad generale iudicium fiat mentaliter et non vocaliter; IV, dist. 47, q. 1, a. 1, q. 2.

Persecutio universalis erit tunc malorum contra bonos; ideo simul erit securitas malis et timor bonis, cf. IV Sent., d. 48, q. 1, a. 4, qc. 1, 6. Sed deinde in ipso universali iudicio iusti deridebunt damnatos quoad tria, scil. quoad superbiam, fiduciam in seipsos, et gloriam transitoriam huius mundi. Cf. Comm. in Ps. 50.

IV°. — *Christus secundum naturam humanam, habet potestatem judiciariam super omnes angelos, quoad dispensationes et præmium accidentale; sed quoad præmium essentiale, secundum naturam divinam tantum.* Cf. III°, q. 59, a. 6, c. « Quantum ad præmium essentiale bonorum Angelorum, quod est beatitudo æterna, et quantum ad poenam essentialem Angelorum malorum, quæ est damnatio æterna, sed hoc factum est per Christum, in quantum est Verbum Dei, a principio mundi ».

Remanet tamen, ut ibid. dicitur quod « Angeli subsunt judiciaria potestate Christi etiam ratione humane nature: 1° ex propinquitate nature assumptæ ad Deum (id est ratione unionis hypostaticæ); 2° quia per humilitatem passionis humana natura in Christo meruit exaltari super Angelos, ita sicut dicitur ad Philipp., ii, 10: « Ut in nomine Jesu omne genu flectatur, celestium, terrestrium et inferorum ». Et ideo Christus habet judiciariam potestatem etiam super omnes Angelos et bonos et malos. In cuius signum dicitur in Apoc., vii, 11: « Omnes Angeli stabant in circuitu throni ».

V°. — *An in iudicio universali Christus in forma humanitatis sit iudicaturus* (Cf. Suppl. q. 90).

Affirmative. Dicitur enim apud Joan., v, 27: « Pater potestatem dedit ei iudicium facere, quia Filius hominis est ». — Revera Christus iudicium fert, secundum quod est Dominus, et Dominus est non solum ut Creator, sed ut Redemptor, id est etiam secundum humanam naturam. Unde dicitur ad Rom., xiv, 9: « In hoc enim Christus mortuus est et resurrexit, ut et mortuorum et vivorum dominetur... Omnes stabimus ante tribunal Christi ».

ART. III. — DE CHRISTO BEATORUM CAPITE

I°. — *Christus dicitur « sedere ad dexteram Patris »* (Marc., xvi, 19) secundum utramque naturam (cf. S. Thomam, III°, q. 58, a. 1, 2, 3, 4); secundum naturam divinam est in æqualitate Patris; secundum autem humanam naturam est in excellenti possessione divinorum bonorum præ ceteris aliis creaturis. Et utrumque soli Christo convenit.

II°. — *Christus ut Deus conservat omnes beatos in esse et in gratia consummata; conservat in eos lumen gloriæ et caritatem inamissibilem, movet eos ad eorum actus. Christus ut homo illuminat beatos, regit eos, et eos latificat, secundum illud Apoc., xxi, 23: « Dominus Deus omnipotens templum illius (novæ civitatis) est, et Agnus. Et civitas non eget sole, neque luna ut luceat in ea; nam claritas Dei illuminavit eam, et lucerna ejus est Agnus ».*

III°. — *Christus gloriosus ut homo adoratur Patrem, ei gratias agit et offert totum corpus suum mysticum; et usque ad finem mundi intercedit pro viatoribus. Dicitur in Ep. ad Hebr., ix, 11: « Christus est assistens pontifex futurorum bonorum » circa quod S. Thomas dicit: « Ipse assistit Patri ad interpellandum pro nobis; item assistens vobis ad auxiliandum ».*

In præfatione Missæ cantatur: « Vere dignum et justum est... nos tibi semper et ubique gratias agere: Domine sancte, Pater omnipotens, æterne Deus, per Christum Dominum nostrum, per quem majestatem tuam laudant Angeli, adorant Dominationes ».

Item S. Augustinus dicit in l. de Prædest. sanctorum, c. 3, quod omnes beati gratias agunt Deo per Christum pro prædestinatione eorum et pro omnibus ejus effectibus.

IV°. — *Christus gloriosus adoratur a beatis et accipit gratiarum actiones eorum, prout est Salvator omnium. Et dicitur: « Domine Fili unigenite, Jesu Christe, Domine Deus, Agnus Dei, Filius Patris... Tu solus Dominus, tu solus Altissimus, Jesu Christe, cum Sancto Spiritu in gloria Dei Patris ». Cf. Apoc., v, 13: « Audiet decentes: Sedenti in throno ei Agnus, benedictio et honor et gloria et potestas in sæcula sæculorum ». Item Apoc., vii, 10.*

* * *

Est ne sacrificium caeleste in patria? Hoc admissum est a quibusdam, recenter a Talhofer et a M. Lepin², quia Christus offert Deo Patri cicatrices suas gloriosas et dicitur in Apoc., v, 6: «Vidi Agnum stantem quasi occisum».

Sed est notabilis difficultas, primo quidem quia sacrificium proprie dictum importat immolationem externam, saltem sacramentalem, quæ non perdurat in cælo sicut non perdurant sacramenta, quia beati vident Deum immediate, sine sensibilibus signis.

Insuper videtur quod sacrificium caeleste non subordinaretur, sed coordinaretur oblationi sacrificii crucis, in quo igitur non consummatum fuisset opus redemptionis, contra ipsa verba Christi morientis: «Consummatum est». Immo videtur quod sacrificium caeleste ut caeleste esset perfectius quam sacrificium crucis, quod ei subordinaretur, ut dispositio ad perfectionem ultimam.

Propterea non admittendum est in cælo novum sacrificium proprie dictum, nec nova et formalis sacrificii crucis oblatio, sed tantum eius consummatio, ut dicit S. Thomas, III^a, q. 22, a. 5: «Quæ, inquit, consistit in hoc, quod illi pro quibus sacrificium offertur, finem sacrificii consequuntur... Unde dicitur Hebr., ix, 11, quod *Christus est assistens Pontifex futurorum bonorum*, ratione cuius Christi sacerdotium dicitur esse æternum».

Remanet tamen quod usque ad finem mundi Christus gloriosus interpellat Patrem pro nobis ut fructus sacrificii crucis nobis applicentur, sic etiam offert actualiter missas quæ ministerio sacerdotum quotidie offeruntur. Et post finem mundi, ut Pontifex noster, una cum membris corporis sui mystici, offeret Patri cultum laudis, adorationis et gratiarum actionis, in quo consummabitur sacrificium crucis, absque novo sacrificio proprie dicto. Cf. Hebr., vii, 24-25; ix, 12-15, 24-26; x, 12-14; I Cor., xv, 55-57; Rom., vi, 6, 9; Col., ii, 14-15³. Cf. BOSSUET, *Sermon pour la Fête de tous les Saints*, 1er et 2e point; *Sermon pour la Fête de l'Ascension*. MOSSABRE, *Exposition du Dogme catholique*, carême 1879, 42^e conférence.

In sua autem consummatione sacrificium crucis perdurat, non actualiter, sed virtualiter, et sicut in perfectione altiori; nam perfectius est pervenire ad consummationem quam ad eam tendere, et perfectius est corpus mysticum jam glorificatum quam corpus mysticum nondum glorificatum. Item, in communi, meritum subordinatur præmio ad quod tendit.

² *L'idée du sacrifice de la Messe*, 1926, p. 698 sq., 745 sq.

³ Ita merito J. GRIMAL, *Le sacerdoce et le sacrifice de N. S. J.-Chr.*, éd. 3^e, p. 189-228. — A. MICHEL, *Dict. Théol. Cath.*, art. «Jésus-Christ», col. 1340-1342. — J. M. HERVÉ, *Manuale théol. dogm.*, v. II, p. 587 ss.

MARIOLOGIÆ COMPENDIUM

De his questionibus satis longe tractavi in libro speciali¹; brevissime igitur eas exponimus in præsentī tractatu, præsertim considerando earum aspectum speculativum, in corpore doctrinali theologico.

ART. I. — DE EMINENTI DIGNITATE MATERNITATIS DIVINÆ

B. Maria V. est Mater Christi, ideoque vere et proprie Dei genitrix, ut definitum est in Conc. Ephes. (Denz., 113; cf. ibid. 218, 290, 708, 992, 1462). — Cf. S. Thomam, III^a, q. 35, a. 4: «Concipi et nasci *personæ* attribuitur, secundum naturam illam in qua concipitur et nascitur. Cum igitur in ipso principio conceptionis humana natura fuerit assumpta a divina persona (Verbi), consequens est quod vere possit dici Deum esse conceptum et natum de B. Maria Virgine». Proinde ipsa vere est Mater Dei².

Ad hanc maternitatem divinam, prius prædestinata est B. Maria Virgo et deinde per modum consequentiæ ad plenitudinem gloriæ et gratiæ, ut sit *digna Dei Mater* (cf. S. Th., III^a, q. 27, a. 5). Hoc satis clare constat ex bulla *Ineffabilis Deus* Pii IX in qua dicitur: «Ineffabilis Deus ab initio et ante sæcula *Unigenito Filio suo matrem* ex qua caro factus in beata temporum plenitudine nasceretur, *elegit*, atque ordinavit tantoque *præ creaturis universis est prosecutus amore*, ut in illa una sibi propensissima voluntate complacuerit». Et paulo infra dicitur: «*Uno eodemque decreto* (elegit eam) cum divinæ Sapientiæ incarnatione».

Id est: æternam Incarnationis decretum fertur, non circa Incarnationem quasi in abstracto, sed circa Incarnationem *hic et nunc* producendam seu velut individuatam, scil. circa *Incarnationem Filii Dei ex Maria Virgine*, ut dicitur in Symbolo Nicæno-Constant.

Eodem igitur æterno decreto Christus ut homo prædestinatus est ad Filiationem divinam naturalem, et B. Maria V. ad maternitatem divinam. Hoc autem decretum antecedit decretum prædestinationis hominum ex meritis Christi salvandorum, et cujuslibet aliarum

¹ *La Mère du Sauveur et notre vie intérieure*, Lyon, 1911. — Cf. RETTENMIREUX, *De virginitate antequam B. M. Virginitas quoad gratias*, Bruges, 1926. — B. H. MEYERLEBACH, O. S. A., *Martha et Maria*, Paris, 1923. — FRIEDHOFF, O. S. A., *De Alma Sancta Christi matribus*, Bonnæ, 1923. — *Dict. Théol. Cath.*, art. «Marie» (Dictionnaire).

² R. DE JANSSEN, *Enchiridion théol.*, Index théol., n. 423.

personarum humanarum ad gloriam et gratiam. B. Maria V. igitur prius prædestinata est ad maternitatem divinam, tamquam ad quid principale, quam ad gloriam, sicut Christus prius prædestinatus est ad filiationem divinam naturalem, tamquam ad quid principale, quam ad gloriam. Id enim ad quod prius aliquis prædestinatur habet rationem finis et est quid altius quam alia ad quæ deinde prædestinatur ille. Ex hoc jam apparet maternitatem divinam esse altiore plenitudine gloriæ et gratiæ, quæ eam sequitur, ut B. Maria V. sit digna Dei Mater.

Hæc superioritas maternitatis divinæ constat etiam pluribus aliis rationibus. 1^o B. Maria V. potuit quidem mereri vitam æternam, non vero Incarnationem (quæ est principium emineus omnium meritorum Mariæ sicut et omium hominum post lapsum), ac proinde *non potuit mereri maternitatem divinam*, quæ iustime connectitur cum Incarnatione, quæque sicut ipsa Incarnatio transcendit spheram meriti³. Ex hoc etiam apparet quod prædestinatio B. Mariæ V. est omnino gratuita.

2^o Maternitas divina est dignitas quæ ratione sui termini, scil. ratione personæ Verbi incarnati, *pertinet ad ordinem hypostaticum*, qui superat ordinem gratiæ et gloriæ.

3^o Maternitas divina est *ratio omnium gratiarum quæ B. Mariæ collata sunt*; sic est earum *mensura et finis*, ideoque illis est altior. Ita communiter theologi.

4^o Maternitas divina est *motivum cultus hyperdulæ*, qui non deberetur B. Mariæ Virgini, si esset solum gratia plena et altissima omium sanctorum, absque maternitate divina. Ita S. Congr. Rituum, 1 jun. 1884.

5^o Ex hoc sequitur quod maternitas divina *etiam seorsim sumpta* est superior plenitudini gratiæ quæ concessa est Mariæ ut sit digna Dei Mater. Ita in Christo gratia unionis hypostaticæ est quid altius quam ejus visio beatifica, quamvis Christus per hanc visionem perficiatur. Ita etiam in ordine naturali anima spiritualis, etiam seorsim sumpta, quia pertinet ad ordinem substantiæ, est perfectior sua facultate intellectiva, quamvis per eam perficiatur⁴.

³ B. Maria Virgo nequidem de congruo proprie meruit Incarnationem et maternitatem divinam quia *principium meriti non cedit sub merito*, ut bene exponit Billuart. *De Incarnatione*, diss. V, a. 3; Incarnatio enim et merita Christi futura sunt fundamentum et principium omnium meritorum B. Mariæ Virginis, et non effectus. Sequeretur etiam B. Mariam Virginem meruisse aliquid melius quam Christus ipse meruit; et quod Incarnatio non esset opus puræ misericordiæ, meritum enim de congruo proprie dictum importat aliquod jus amicabile ad premium tanquam ad retributionem.

Sed B. Maria Virgo meruit de congruo late Incarnationem et Maternitatem divinam, id est eas *impetravit* per orationem, quæ non respicit iustitiam Dei sed misericordiam. Et congruum erat quod exaudiretur oratio ejus. Item ut dicit S. Thomas, III^a, q. 2, a. 11, ad 3um: « Meruit ex gratia sibi data illius puritatis et sanctitatis gradum, ut congrue posset esse Mater Dei ». Et contrario B. Maria V. meruit de congruo proprie pro nobis ea quæ Christus nobis meruit de congruo, cf. infra de Mediatione universali B. M. V.

⁴ De his cf. op. cit.; *La Mère du Sauveur*, p. 15-27.

ART. II. — DE IMMACULATA CONCEPTIONE B. Mariæ V.

Initialis plenitudo gratiæ in ea manifestatur per privilegium Immaculatae Conceptionis, magis ac magis explicitè admissum in Ecclesia et deinde solemniter definitum a Pio IX, 8 decembr. 1854 (cf. Denz., 1641; cf. ibid. 256, 734 sq., 792, 1073, 1100, 3035). In hac definitione dicitur: « Defuimus doctrinam quæ tenet *beatam Virginem Mariam in primo instanti suæ conceptionis fuisse* singulari omnipotentis Dei gratia et privilegio, intuitu meritorum Christi Jesu Salvatoris humani generis, *ab omni originalis culpæ labe præservatam immunem*, esse a Deo revelatam atque ideo ab omnibus fidelibus firmiter constanterque credendam » (Denz., 1641).

Hoc privilegium, secunduam Bullam definitionis, implicite affirmatur in verbis Gabrielis Archangeli ad Mariam die Annuntiationis: « Ave gratia plena, Dominus tecum, benedicta tu in mulieribus » (Luc., 1, 28) et in similibus verbis S. Elisabeth (Luc., 1, 42). B. Mariæ enim non accepisset hanc plenitudinem gratiæ, si ejus anima *aliquo instanti fuisset in statu mortis spiritualis*, propter peccatum originale, id est si aliquo instanti fuisset sine gratia sanctificante et caritate, ac proinde aversa a Deo suo ultimo, filia iræ, et in servitutis statu per respectum ad demonem.

Præsertim hoc constat ex Traditione, ut in eadem Bulla declaratur. Citantur S. Justinus, S. Irenæus, Tertull., S. Ephrem, S. Ambrosius, S. Augustinus⁵. Festum Conceptionis B. M. V. celebratur a sæculo vii præsertim in Ecclesia graeca, et fere in tota Europa a sæculo xii.

Ratio theologica hujusce privilegii perficit, per notionem redemptionis præservativæ id quod dixerat S. Thomas, q. 27, a. 1, pro sanctificatione B. M. V. ante nativitatem in utero. Dixerat: « Rationaliter creditur quod illa quæ genuit Unigenitum a Patre, plenum gratiæ et veritatis, præ omnibus aliis majora privilegia gratiæ acceperit ».

Nunc dicendum est: Conveniens quod excellentissimus Redemptor *perfectissime redimat* personam quæ ei maxime conjungitur ut Mater, et ut socia in opere redemptionis humanitatis. Redemptio autem perfectissima non solum a peccato liberat, sed *a peccato præservat*. Alte igitur conveniens est quod excellentissimus Redemptor suis meritis valoris infiniti *præservet Matrem suam a peccato originali* et etiam ab omni peccato actuali, ut in Traditione affirmatur.

Hoc argumentum propositum est ab Eadmer (xi sæc.), deinde magis explicitè a Scoto⁶ et valet etiam independentè a speciali opinione Scoti circa Incarnationis motivum.

In Bulla definitionis dicitur: non conveniens est Redemptorem perfectissimum habuisse Matrem in peccato conceptam.

⁵ Cf. P. Le Bailly, *Dict. Apol.*, art. « Marie », Immaculée Conception, col. 210-275. — Rouët de Joubert, *Each. priest.*, Index théol., n. 335.

⁶ In III Sent., dist. iii, q. 1 et Reportat., l. III, dist. iii, q. 1.

Consequentiae privilegii Immaculatæ Conceptionis sunt praesertim sequentes. In B. Maria V. numquam fuit fomes peccati, uumquam motus primo primi sensibilitatis fuerunt in ea inordinati, sed fuit semper perfecta subordinatio sensibilitatis intelligentiae et voluntati plene subjectae divino beneplacito, sicut in statu innocentiae. Ita B. Maria V. est inviolata, intemerata.

Numquam fuit subjecta errori aut illusioni, iudicium ejus erat semper rectum, et si nondum lucem habebat de aliqua re, iudicium suum suspendebat, omnem vitando praecipitationem. Sic vocatur sedes sapientiae, Regina doctorum, Virgo prudentissima, Mater boni consilii.

Quomodo subjecta fuit dolori et morti? Eis subjecta est ut Christus, prout dolor et mors erat in ea sequela, non peccati originalis, sed naturae humanae, seu corporis concepti «in carne passibili». Natura enim humana, de se, ut natura animalium, subijcitur dolori et morti, homo naturaliter mortalis est; in statu innocentiae immortalitas corporis erat privilegium praeternaturale, quo sublato, leges naturae statim exercentur. Jesus autem, ut esset Redemptor noster per passionem et mortem, conceptus est in carne passibili, sic voluntarie dolorem et mortem acceptavit pro salute nostra. Pariter B. Maria V. acceptavit dolorem et mortem ut sacrificio Filii sui uniretur.

Immo privilegium Immaculatæ Conceptionis et plenitudinis initialis gratiae valde adauxit in ea capacitatem dolendi de maximo malo quod est peccatum. Proprie quia purissima erat, ac summe Deum et Filium suum diligebat, maxime doluit de peccatis nostris quibus Deus offenditur et propter quae Christus crucifixus est.

Quid docuerit S. Thomas de privilegio Immaculatæ Conceptionis.

— Circa hoc, ut videtur, distinguendae sunt tres periodi in vita doctrinali S. Thomae.

In prima (1253-1254) affirmat privilegium; tunc scribit in I Sent., d. 44, q. 1, a. 3, ad 3^{um}: «Talis fuit puritas B. Virginis, quae a peccato originali et actuali immunis fuit».

In secunda periodo, S. Thomas magis videt difficultates problematis, et quia quidam theologi dicebant: «Maria non indiguit redemptione», S. Doctor affirmat quod secundum Revelationem Christus est universalis redemptor et sine eo nullus salvatur (Rom., iii, 23; v, 12, 19; Gal., iii, 22; II Cor., v, 14; I Tim., ii, 6). Non autem cogitans de redemptione praeservativa, S. Thomas videtur privilegium Immaculatæ Conceptionis negare in III^a, q. 27, a. 2, dum dicit: «Unde relinquatur quod sanctificatio B. Virginis fuerit post ejus animationem». S. Thomas non distinguit, ut saepe in aliis questionibus facit, posterioritatem naturae, quae stat cum privilegio, et posterioritatem temporis, quae privilegio opponitur. Ibid., ad 2^{um} dicit: «B. Virgo contraxit quidem originale peccatum», non satis distinguit delictum incurrendi a facto incurrendi.

Quoad quaestionem de momento exacto quo B. Virgo sanctificata est in utero, S. Thomas non fert iudicium. Dicit solum: «Facta est (hæc sanctificatio) cito post animationem». Quodl. VI, a. 7; et III^a, q. 27, a. 2, ad 3^{um}: «Quo tempore sanctificata fuerit, ignoratur».

Notandum est, cum P. N. del Prado, O. P.², P. Maudouet⁸ et Hugou⁹, quod principia invocata a S. Thoma, nihil concludunt contra privilegium et plene subsistunt si admittitur redemptio praeservativa. Sed S. Thomas, saltem in hac secunda periodo suae vitae doctrinalis, non videtur cogitasse de hoc perfectissimo modo redemptionis. Avinadvertendum est insuper quod festum Conceptionis B. Virginis nondum celebrabatur Romae, ut dicitur q. 27, a. 2, ad 3^{um}, id autem quod non fit Romae, non videtur traditioni conforme.

In ultima periodo autem, scil. a. 1272 vel 1273, S. Thomas scripsit opus certo authenticum cui titulus est Expositio super salutatione angelica. Et in recenti editione critica huiusce opusculi, facta a J. F. Rossi C. M.¹⁰, legitur: «Ipsa enim (beato Virgo) purissima fuit et quantum ad culpam, quia nec originale, nec mortale, nec veniale peccatum incurrit». Hic textus continetur in 16 codicibus ex 19 examinatis a J. F. Rossi, sic videtur authenticus. Si ita est, S. Thomas in fine suae vitae, post maturam reflexionem et secundum suam pietatem erga B. Virginem, rursus affirmasset id quod dixerat in prima periodo, scil. in I Sent., d. 44, q. 1, a. 3, ad 3^{um}.

Notanda sunt alia indicia huius felicitis regressus ad primam suam opinionem¹¹.

Similis evolutio non rara est in magnis theologis circa difficilimas quaestiones ad Mariologiam pertinentes. Prius enim affirmatur secundum traditionem et ex pietate aliquod ejus privilegium; deinde magis apparent difficultates ex quibus surgunt dubia, et ultimatim reflexio magis matura, donis Spiritus Sancti illustrata, redit ad primam positionem, considerando quod Dei dona sunt ditiora quam putamus et non sunt siue justis rationibus limitanda. Principia autem S. Thomae, ut notavimus, nihil concludunt contra privilegium, immo ad illud perducunt, dum mens pervenit ad explicitam notionem redemptionis praeservativae.

Sic probabiliter in fine suae vitae S. Thomas rursus affirmavit pri-

⁷ *Santo Tomas y la Inmaculada*, Vergara, 1909.

⁸ *Dict. Théol. Cath.*, art. «Frères-Prêcheurs», col. 869.

⁹ *Tractatus dogmatici*, t. II, ed. 5^a, 1927, p. 749.

¹⁰ *Dicens Thomas (Placentiae)*, 1931, p. 445-470, et Monografie del Collegio Alberoni, Placentiae, 1931. — 16 Codices ex 19 continent verbum «nec originale»; unde J. F. Rossi concludit: textus est authenticus.

¹¹ *Compendium theologiae* (1272-1273), c. 224: «Nec solum a peccato actuali immundis fuit (B. Maria Virgo), sed etiam ab originali, specialiter modo mundata». Non autem fuisset *apud* privilegium si mandatu fuisset, ut Jeronimus et S. Joannes Baptista in utero, aliquo tempore post animationem. — *Ista Expositio in Orat. Dom. postibus V^o*: «Præa gratia, in qua nullum fuit peccatum». In Pa. xiv, 2: «In Christo et B. V. Maria nulla animo macula fuit». — In Pa. xviii, 5: «Quæ nullum habuit obsequium peccati».

vilegium Immaculatæ Conceptionis. Ita existimant P. Maudonnet¹² et P. J. M. Vosté¹³.

ART. III. — B. V. MARIA PRÆSERVATA EST AB OMNI CULPA ACTUALI, ETIAM VENIALI

Hoc, secundum Traditionem, sic declaratur a Conc. Trident. (Denz., 833): « Si quis dixerit hominem semel justificatum posse in tota vita peccata omnia etiam *venialia* vitare, nisi ex speciali privilegio, quemadmodum de beata Virgine tenet Ecclesia: a. s. ».

Ut testes Traditionis citantur S. Hippolytus, S. Iustinus, S. Irenæus, Tertull., ubi opponunt Evam et Mariam, S. Ambrosius et S. Augustinus qui dicit: « De sancta Virgine Maria, propter *honorem* Domini nullam prorsus, cum de peccatis agitur, haberi volo quaestionem » (*De natura et gratia*, 36).

S. Thomas, q. 27, a. 4, dat rationem theologiam: « Illos quos Deus ad aliquod eligit, ita præparat et disponit, ut ad id, ad quod eliguntur, inveniantur idonei, sec. illud II Cor., iii, 6: « Idoneos nos fecit ministros novi Testamenti »... Non fuisset autem idonea Mater Dei si peccasset aliquando... Sic in ea impletur quod dicitur in Cant., iv, 7: « Tota pulchra es, amica mea, et macula non est in te » ».

In ea fuit non solum *impeccantia*, sed *impeccabilitas*, non tamen *absoluta* et *vi personæ* ut in Christo, sed *vi confirmationis in gratia* ab initio concessæ et *vi specialis assistentiæ* Providentiæ divinæ. Hæc specialis assistentia erat effectus prædestinationis B. Mariæ Virginis, et sub hoc speciali auxilio ipsa conservabat pleuam suam libertatem in ordine boni, absque deviatione. Hæc est participatio immutabilitatis et impeccabilitatis summæ Dei libertatis.

Communiter docetur quod B. Virgo præservata est etiam ab omni imperfectione directe aut indirecte voluntaria, id est numquam fuit minus *prompta* ad sequendam inspirationem divinam datam per modum consilii, nec fuerunt in ea actus remissi caritatis.

ART. IV. — DE PERFECTIONE INITIALIS PLENITUDINIS GRATIÆ IN B. VIRGINE

Pius IX in Bulla « *Ineffabilis Deus* » dicit: « Ineffabilis Deus... ab initio et ante sæcula Unigenito Filio suo Matrem, ex qua caro factus in beata temporum plenitudine nasceretur, elegit, atque ordinavit, tantoque *præ creaturis universis* est prosecutus amore ut in

illa una sibi propensissima voluntate complacuerit. Quapropter illam longe ante omnes angelicos Spiritus, cunctosque Sanctos, cœlestium omnium charismatum copia de thesauro Divinitatis deprompta ita mirifice cumulavit, ut ipsa omni prorsus peccati labe semper libera, ac tota pulchra et perfecta *eam innocentiae et sanctitatis plenitudinem præ se ferret*, qua major sub Deo nullatenus intelligitur et quam præter Deum nemo assequi cogitando potest ».

S. Thomas, III^a, q. 27, a. 5, convenientiam huiusce privilegii manifestat hoc principio: « Quanto aliquis magis appropinquat principio in quolibet genere, tanto magis participat effectum illius principii... Christus autem est principium gratiæ, secundum divinitatem quidem auctoritative, secundum humanitatem vero instrumentaliter. Beata autem Virgo Maria propinquissima Christo fuit secundum humanitatem, quia ex ea accepit humanam naturam. Et ideo præ ceteris majorem debuit a Christo gratiæ plenitudinem obtinere ».

Si comparatur initialis plenitudo gratiæ B. Virginis cum gratia finali hominum et angelorum ante ingressum in gloria, theologi communiter dicunt: hæc initialis plenitudo jam superabat finalem gratiam cujuslibet hominis et cujuslibet angeli. Hoc hodie consideratur ut certum et expressum in bulla « *Ineffabilis Deus* », loc. cit.

Ratio est quia gratia est effectus amoris activi Dei, qui nos gratos facit oculis ejus, ut filios ejus adoptivos. B. Virgo autem a primo instanti suæ conceptionis, *ut futura mater Dei*, fuit ab eo magis dilecta quam quilibet sanctus aut angelus. Ergo B. Virgo accepit majorem gratiam quam quilibet ex illis. Insuper hæc initialis plenitudo gratiæ jam erat *digna præparatio*, quamvis remota, ad maternitatem divinam, quæ superat ordinem gratiæ, prout terminative pertinet ad ordinem hypostatium.

Immo majoritas theologorum nunc docet aliquid valde probabile, si non certum; quod hæc initialis plenitudo gratiæ B. Virginis jam superabat finalem gratiam omnium Sanctorum et angelorum *simul sumptorum*.

Pius IX in Bulla « *Ineffabilis Deus* », loc. cit., initio hujusce art., manifeste favet huic sententiæ, dum dicit: « Deus (eam) tanto *præ creaturis universis* est prosecutus amore, ut in *illa una* sibi propensissima voluntate complacuerit. Quapropter illam longe ante omnes angelicos Spiritus, cunctosque Sanctos... cumulavit... quæ (plenitudo gratiæ) major sub Deo nullatenus intelligitur ».

Hæc autem locutiones designant non solum quemlibet sanctorum et angelorum, sed eos collective sumptas. Immo paula infra dicitur B. Virginem superiorem esse « omni exercitu angelorum » id est omnibus angelis simul sumptis.

Hoc ab omnibus conceditur si agitur de Maria ut est in rebus, sed gradus gloriæ cœlestis correspondet gradui meritum in monumento mortis, et hic in B. Virgine proportionabatur dignitati Matris Dei, ad quam jam disponebat initialis plenitudo.

Ratio theologica prædictæ doctrinæ, magis ac magis recepta, est ista. Persona quæ plus diligitur a Deo quam omnes creature simul, majorem gratiam accipit. Deus autem ab æterno magis dilexit

¹² *Bulletin Thomiste*, Janvier-Mars 1933. Notes et communications, p. 164-167.

¹³ *Commentarius in Summam theol. S. Thomæ*. De mysteriis vite Christi, 2^a ed. 1940, p. 18-20. In *Expositione super salutatione angelica*, S. Thomas alibi dicit: « B. M. V. in originali concepta est »; sed ut notat P. Vosté: « Ne in uno eodemque sermone intolerabilis contradictio admittatur, evidenter hoc intelligendum est... de macula transmittenda instrumentaliter per semen et carnem, minime vero de formali peccato originali personam contra ab ipsa et personam Mariæ ».

Mariam quam omnes creaturas simul sumptas, quia eam dilexit ut futuram matrem suam. Ergo eam magis cumulavit plenitudine gratiæ. Eamque consideravit ut futuram matrem suam a primo instanti conceptionis ejus, immo ab æterno, dum eam prædestinavit ad maternitatem divinam.

Insuper, si hæc initialis plenitudo gratiæ superat finalem gratiam supremi sancti aut supremi angeli, eo ipso superat gratiam omnium sanctorum simul sumptorum, nam gratia pertinet ad ordinem, non quantitatis, sed qualitatis.

Sic intelligentia archangeli superat intelligentiam omnium angelorum sibi inferiorum. Valor intellectualis S. Thomæ excedit valorem omnium suorum commentatorum simul sumptorum. Potestas regis pariter superat non solum potestatem sui primi ministri, sed omnium suorum ministrorum simul.

Proinde B. Virgo jam in terris poterat sine concursu sanctorum et angelorum plus obtinere suis orationibus et meritis quam omnes sancti et angeli simul sine ea.

Sequelæ hujusce initialis plenitudinis gratiæ: omnes virtutes infusæ, et septem dona Spiritus Sancti, cum caritate connexa, fuerunt ab initio in ea in gradu proportionato.

Insuper B. Virgo secundum multos theologos, probabilius accepit, per scientiam infusam, usum rationis et liberi arbitrii a primo instanti suæ conceptionis, ad sese offerendam Deo et ut fructificaret initialis plenitudo gratiæ virtutum et donorum. Probabile est etiam quod deinde non fuit privata hoc usu liberi arbitrii, quia sic facta fuisset minus perfecta sine sua culpa¹⁴.

ART. V. — DE AUGMENTO GRATIÆ IN B. V. MARIA

Dum Christus qui acceperat, in primo instanti conceptionis suæ, absolutam plenitudinem gratiæ, «nunquam melioratus est profectu bonorum operum» ut dicit II Conc. Constant. (Denz., 224), B. V. Maria semper meliorata est usque ad mortem, secundum augmentum gratiæ virtutum et donorum. Sicut lapis eo citius cadit quo appropinquat ad terram, ita, dicit S. Thomas, *anima justa eo promptius accedit ad Deum, quo ad ipsum appropinquat et ab eo magis allicitur et trahitur*¹⁵. Sic fuit in B. V. M. progressus semper acceleratus.

Hic progressus spiritualis in B. V. Maria fuit fructus meriti et orationis.

¹⁴ Hoc longius examinavimus in libro *La Mère du Sauveur*, p. 77-82, citando auctores qui hanc sententiam admittunt, præsertim S. Franciscum Salesium (Sermo 38) et S. Alphonsum (*Glorie di Maria*, II^a P., disc. II, 2^o punt.).

¹⁵ Dicit S. Thomas in Comm. Epist. ad Hebræos, x, 25: «Motus naturalis (v.g. lapidis cadentis) quanto plus accedit ad terminum, magis intenditur... Gratiæ autem inclinat in modum naturæ, ergo qui sunt in gratia quanto plus accedunt ad finem, plus debent crescere... Prov., iv, 18: «Justorum semita quasi lux splendens profecti, et crescit usque ad perfectum diem» ».

Speciatim magnum gratiæ augmentum fuit in ea die Annuntiationis in ipso instanti Incarnationis. Tunc, quando Verbum caro factum est, accepit illud cum maximo fervore, et ipsa Incarnatio *ex opere operato* produxit in ea magnum gratiæ augmentum melius quam communio eucharistica in persona optime disposita.

Gaudium spirituale B. V. Mariæ manifestatum est in die Visitationis in Canticò «Magnificat».

Ut definitum est ab Ecclesia (Denz., 91, 256, 282, 993, 3029) Sancta Dei genitrix fuit *virgo ante partum, et in partu et post partum*, et perpetuo cernens, quapropter purificatione non indigebat (Denz., 1314). Hoc sæpe dixerunt Patres¹⁶. S. Thomas, II^a 2^a, q. 28, a. 3, dicit: «Error Helvidii, qui dicere præsumpsit Matrem Christi post partum a Joseph esse carnaliter cognitam et alios filios genuisse, derogat Christi perfectioni..., injuriam facit Spiritui Sancto..., derogat sanctitati Matris Dei, quæ ingratissima videretur si tanto filio contenta non esset, et si virginitatem, quæ in ea miraculose conservata fuerat, spoute perdere voluisset per carnis concubitus».

* * *

Deinde specialiter adaucta est gratia virtutum et donorum in B. Maria V. die Nativitatis Domini, die præsentationis Jesus in templo, durante fuga in Aegyptum, postea dum Sancta Familia in Nazareth habitabat; sed præsertim in Calvario, dum Mater Salvatoris intime associata est sacrificio Filii sui, etiam die Pentecostes et quando ferventissime communionem eucharisticam accipiebat a manibus S. Joannis Evangelistæ.

B. Maria Virgo igitur maximam habuit fidem, donis intellectus, sapientiæ et scientiæ illustratam, profundam proinde cognitionem S. Scripturæ accepit, præsertim quoad ea quæ majorem relationem habent cum mysteriis Incarnationis et Redemptionis.

Communiiter tenetur quod fuit immunis non solum ab errore, sed etiam ab ignorantia proprie dicta, quæ est privatio in subjecto apto; quædam nescivit, sed non ignoravit ea quorum cognitio ei conveniens erat.

Probabilius habuit scientiam infusam ad usum rationis et liberi arbitrii a primo instanti conceptionis suæ, et deinde non privata est hoc usu, quia facta fuisset minus perfecta absque sua culpa.

Ex Canticò «Magnificat» constat quod habuit donum prophetiæ; item, ut multi sancti, accepit illum discretionis spirituum, præsertim ad dandum consilium ab ea postulatum. Tandem forte in fine vitæ suæ habuit visionem beatificam per modum transmissis sicut hoc cum probabilitate affirmatur de S. Paulo a S. Augustino et a S. Thoma.

Principales virtutes B. Mariæ V. fuerunt ejus spes firmissima, caritas heroica præsertim in Calvaria, prudentia endures, donum con-

¹⁶ Cf. RUDÉL DE JOURNÉE, *op. cit.*, Index theol., n. 432.

silli illustrata, justitia semper temperata a maxima misericordia, summa pietas, fortitudo invincibilis, virginitas præclarissima, mansuetudo eximia et profundissima humilitas. Sic est exemplar vitæ contemplativæ cum abscondito apostolatu per fecundissimam orationem et sacrificium.

ART. VI. — DE FINALI PLENITUDINE GRATIÆ IN MARIA

I°. — *Quanam fuerit hæc plenitudo momento mortis.* Mater Dei immaculata non ob peccatum originale mortua est (Denz., 1073); mors in ea, sicut in Christo, ut dictum est, fuit sequela non peccati sed naturæ, seu consequentia legum naturalium, prout concepta erat «in carne passibili» sicut Christus: homo enim natura sua est mortalis.

In unione cum Filio suo in Calvario obtulit sacrificium Crucis et sacrificium suæ propriæ vitæ, ac, testimonio S. Joannis Damasceni¹⁷ a S. Francisco Salesio¹⁸ et a Bossuet¹⁹ explicato, mortua est non solum in amore, sed ex amore Dei Filii sui, scil. ex forti desiderio Deum videndi immediate et perenniter. Secundum enim sualem plenitudinem gratiæ et caritatis anima ejus erat ultimatim disposita ad visionem patriæ.

II°. — *Assumptio B. M. V.* Secundum documenta Traditionis festum Assumptionis solemniter celebratur in Ecclesia latina et in Ecclesia græca a sæculo VII. Hoc autem festum solemne est expressio liturgica magisterii ordinarii universalis (lex orandi, lex credendi) et præsupponit privilegium Assumptionis esse certum et saltem implicite revelatum. Non potuit enim naturaliter cognosci cum certitudine ingressus B. M. V. in cælum; etiamsi Apostoli viderunt corporis ejus elevationem quantum ad terminum *a quo*, non viderunt ipsam quantum ad terminum *ad quem*, ut dicit S. Thomas, III°. q. 55, a. 2, ad 2^{um}, de ascensione. Ideo certitudo Assumptionis expressa in institutione hujus festi sollemnis non potest provenire nisi a revelationem saltem implicita.

Quod autem hoc privilegium fuerit implicite revelatum, constat etiam ex rationibus theologicis quæ traditionaliter alleguntur, speciatim ex duabus. Etenim B. Maria Virgo secundum salutationem angelicam fuit «*gratia plena et benedicta in mulieribus*». Hæc autem benedictio exceptionalis excludit maledictionem «*in pulverem reverteris*» (Gen., III, 16-19). Ergo corpus B. M. V. non debuit cognoscere corruptionem sepulchri.

Insuper secundum verba Simeonis «*et tuam ipsius animam pertransibit gladius*» (Luc., II, 35), B. Maria V. intime associata est in Calvario perfectæ victoriæ Christi de daemone et de peccato.

¹⁷ *Homiliæ duæ de conversione Virginis Mariæ.*

¹⁸ *Amour de Dieu*, t. VII, ch. 13, 14.

¹⁹ *Premier Sermon pour la fête de l'Assomption*, ser. peint.

Ergo associata est etiam perfectæ victoriæ Christi de morte, quæ est pars victoriæ de daemone, et sequitur victoriam de peccato, prout «*mors est stipendium peccati*» (Rom., VI, 23). Victoria autem perfecta de morte requirit quod Mater Dei «mortis nexibus deprimi non potuerit», alioquin fuisset victa a morte. Hæc igitur victoria requirit anticipatam resurrectionem et Assumptionem. Sic privilegium Assumptionis videtur *proxime definibile*, ut affirmabat postulatam 197 Patrum Concilii Vaticani. Notat etiam Denzinger, *Enchir.*, n. 1641, nota 1: «De Assumptione B. M. V. tempore Conc. Vaticani, 204 episcopi et theologi definitionem dogmaticam urgebant eo quod, nisi «firmissima Ecclesiæ fides quoad beatæ Virginis assumptionem dici velit levis nimis credulitas, quod cogitare impius est, procul dubio eam a traditione divino-apostolica, i. e. a revelatione ortum habere firmissime tenendum est». Cf. Coll. Lacensis, VII, 868 sq. — Cf. infra in Appendice: De definibilitate Assumptionis B. V. M.

III°. — *Plenitudo finalis gratiæ consummata in cælo.* B. Maria V. elevata est «super choros angelorum» dicit liturgia, ad altissimum gradum gloriæ essentialis seu visionis beatificæ post Christum, tamquam digna Mater ejus quæ fuit illi intime associata in opere salutis nostræ, et pervenit ad altissimum gradum caritatis post ipsum. Gradum gloriæ correspondet enim gradui meritorum in terminu viæ.

Beatitudo autem accidentalis B. M. V. consistit in cognitione intima gloriosæ humanitatis Christi, in exercitio suæ mediationis universalis ac materitatis spiritualis, et in cultu hyperdulæ ei debito ut est Mater Dei. Ei tribuitur triplex aureola: Martyrum, confessorum fidei et virginum.

ART. VII. — DE MEDIATIONE UNIVERSALI B. MARIÆ V.

Tractatio. — Sancta Mater Redemptoris sæpe vocata est a Patribus *nova Eva* seu mater spiritualis omnium hominum²⁰. Deinde magis ac magis explicite ejus universalis mediatio affirmata est in liturgia et in theologarum operibus. Medio ævo S. Bernardus dicit: «Maria est gratiæ inventrix, mediatrix salutis, restauratrix sæculorum»²¹. S. Albertus Magnus in suo *Mariali*, q. 42, vocat Mariam «coadiutricem et sociam Christi». His ultimis denique temporibus Summi Pontifices expresse affirmant eam esse Mediatricem omnium gratiarum.

Leo XIII dicit in *Encycl. «Octabri mense»*, de Rosario, 22 sept. 1891: «*Nihil nobis, nisi per Mariam, Deo suo volente, impertiri; ut,*

²⁰ Cf. R. DE JOURNEL, *Enchir. Patr.*, index theol., n. 433. Citatur S. Cyrillus Hieros., S. Ephraïmus, S. Hieronymus, S. Chrysostomus, S. Ephrem qui sic orat: «Ave Dei et hominum Mediatrice optima Ave totius orbis conciliatrix effluensissima... et post Meditorem Mediatrice totius mundi». Cf. S. Ephrem, *Opera omnia*, ed. Assenunt, Romæ, 1740, t. I, fol. 523.

²¹ *Epist.*, 174.

quo modo ad summum Patrem nisi per Filium nemo accedere potest, ita fere nisi per Matrem accedere nemo possit ad Christum», Idem Papa in Eucycl. «Fidentem», 20 sept. 1896, dicit: «Ipsa est, de qua natus est Jesus, vera scil. ejus Mater, ob eamque causam digna et peraccepta ad Mediatorem Mediatricæ».

Pius X magis explicitè declaravit in Encycl. «Ad diem», 2 febr. 1904: «Ex hac autem Mariam inter et Christum communione dolorum ac voluntatis "*promuerit*" illa, "*ut reparatoris perditionis orbis dignissime fieret*" (Eadmer), atque ideo universorum munerum dispensatrix, quæ nobis Jesus nece et sanguine comparavit... Quoniam universis sanctitate præstat conjunctioneque cum Christo atque a Christo ascita in humane salutis opus, de congruo ut aiunt, *promeret nobis, quæ Christus de condigno promeruit*, estque princeps largiendarum gratiarum ministra» (Denz., 3034).

Benedictus XIV dicit pariter, Litt. apost. «Inter sodalicia», 22 martii 1918: «Ita cum Christo patiente et moriente passa est et pæne commortua, sic materna in Filium jura pro hominum salute abdicavit placandæque Dei justitiæ, quantum ad se pertinebat, Filium immolavit, ut dici merito queat, *ipsam cum Christo humanum genus redemisse*».

Pius XI, Litt. Apost. «Explorata res», 2 febr. 1923, æquivalenter dixit: «Virgo perdolens redemptionis opus cum Jesu Christo participavit».

Denique S. C. S. Officii (Sect. De Indulgentiis), Decreto «Sunt quos amor», 26 junii 1913, laudat consuetudinem adjiciendi nomini Jesu nomen «Matris suæ, *corredemptricis* nostræ, beatæ Mariæ».

Approbatur ergo titulus «Corredentrix generis humani». Cf. Denz., 3034, in nota.

Ratione theologica ostenditur legitimitas hujusce tituli. Etenim Matri Redemptoris convenit in sensu proprio titulus Mediatricis universalis et corredemptricis, si associata est Christo in opere redemptionis generis humani *per meritum* et *satisfactionem*. Revera autem ita illi associata est perfecta communione voluntatis et dolorum, prout præbuit suum consensum mysterio Incarnationis — sic nobis dedit ipsum Redemptorem — et deinde, præsertim in Calvario, simul cum Christo *de congruo meruit et satisfecit pro nobis omnibus*; nunc denique in cælo cum Christo *intercedit* pro nobis et distribuit omnes gratias quas accipimus. Ergo prædictus titulus ei proprie convenit.

Hæc autem associatio cum Christo redempture recte intelligitur excludendo id quod non est. Certo B. Maria Virgo non fuit causa principalis et perfectiva redemptionis nostræ, non poterat nos redimere de condigno in justitia. Ad hoc necessarius fuit actus theandricus valoris infiniti Christi, capitis generis humani. Mater Salvatoris non poterat elicere actum theandricum reparationis, nec erat constituta caput generis humani. Sed est *realiter causa secundaria*, *Christo subordinata*, et *dispositiva redemptionis nostræ*.

Dicitur «subordinata Christo» non solum in hoc sensu quod est ei inferior, sed quia concurrit ad salutem nostram per gratiam que

provenit ex Christi meritis. Sic operata est *in ipso et per ipsum*. Proinde remanet quod Christus est mediator universalis supremus et quod B. Maria Virgo redempta est ab illo redemptione perfectissima, scil. non liberativa, sed præservativa.

Et est causa dispositiva redemptionis nostræ, prout nos disponit ad recipiendum influxum Christi, qui, ut salutis auctor, perficit opus redemptionis.

* * *

Quidam objecerunt: Principium meriti non cadit sub merito. Atqui B. M. V. fuit redempta a sacrificio crucis. Ergo nequidem de congruo potuit mereri acquisitionem gratiarum.

Respondetur: Concedo majorem et minorem, sed non sequitur conclusio. Sequitur solum: Ergo nequidem de congruo potuit mereri acquisitionem harum omnium gratiarum *pro seipsa*, concedo. Sed potuit eam mereri *pro nobis*.

Christus meruit de condigno omnes effectus prædestinationis Beatæ Mariæ V. (excepta maternitate divina quia sic meruisset Incarnationem et proinde seipsum). Unde Christus meruit B. Mariæ Virgini primam gratiam et perseverantiam finalem. B. Maria V. autem nequidem de congruo proprie *sibi* meruit primam gratiam nec perseverantiam finalem, quia principium meriti non cadit sub merito. Sed B. Maria V. *nobis* meruit *de congruo* ea quæ Christus nobis meruit *de condigno*, scil. omnes gratias quas accipimus, etiam primam gratiam et perseverantiam finalem. In hac nulla est contradictio, sed magna harmonia.

Unde B. Maria V. fuit quidem a Christo per sacrificium crucis redempta *in signo priori*, sic fuit immaculata; sed *in signo posteriori* ipsa meruit de congruo cum Christo pro nobis, non solum distributionem sed applicationem gratiarum, sed acquisitionem gratiarum quæ fluunt ex sacrificio crucis; proprie enim una cum Christo obtulit hoc sacrificium. Sic meruit cum illo *redemptionem objective sumptam*, scil. liberationem hominum a peccato et restaurationem nostram.

Instantia: B. Maria V. pro nobis omnibus de congruo meruit solum id quod v.g. S. Monica de congruo meruit et impetravit pro Augustino, scil. gratiam conversionis. Ideoque inter eam et alios sanctos qui pro nobis intercedunt, est solum differentia quoad gradum, et non debet dici corredemptrix in sensu proprio, sed solum in sensu improprio, sicut dicitur de Apostolis quod laborant ad salutem animarum.

Respondetur: Differentia est quod B. Maria V. dedit nobis Redemptorem et cum eo obtulit sacrificium crucis merendo et satisfaciendo. S. Monica et alii sancti et sanctæ non obtulerunt cum Christo ipsum sacrificium crucis, idem non meruerunt de congruo *acquisitionem gratiarum* quæ fluunt ex hoc sacrificio, sed solum *applicationem earum*, nec possunt dici *corredemptrices*. Dicitur solum quod hu-

borant ad salutem animarum. Non meruerunt de congruo redemptionem objective sumptam.

Unde S. Albertus Magnus dicere potuit: B. V. Maria non est assumpta in ministerium a Domino, sed *in consortium et in adiutorium*, secundum illud: «Faciamus ei adiutorium simile sibi», *Mariale*, q. 42. In hoc B. Maria V. superat Apostolos et ea sola dici potest proprie Mediatrix universalis et Corredemptrix.

Quomodo B. V. Maria meruit liberationem et restorationem generis humani?

Recenter, ut notum est, in diversis periodicis theologicis, præsertim in Belgio et etiam in Italia, in Gallia, in Hispania, in Germania, fuit et perdurat controversia circa sensum exactum huiusce doctrinæ communiter receptæ inter theologos et sancitæ a Pio XI: Ea quæ Christus meruit nobis ille condigno, B. M. V. mediatrix universalis meruit nobis de congruo.

Quæritur in quonam sensu exacto dicitur: B. M. V. meruit nobis de congruo; multi theologos dicunt: meruit quamvis non de condigno, tamen *merito adhuc proprie dicto*, seu de congruo proprie, liberationem et restorationem generis humani. B. M. V. *proprie* meruit nobis de congruo etiam primam gratiam et ultimam scil. perseverantiæ finalis, sed sub Christo, per ipsum et in ipso, in quantum scil. arctissime et indissolubiter unita cum illo, ad ipsum sacrificium crucis offerendum.

Ex his theologis, quidam, pauci quidem, subintelligunt et quædamque dicunt: Atqui meritum *proprie dictum* est meritum de condigno. Ergo B. M. V. si *proprie* pro nobis meruit primam gratiam, meruit eam etiam *de condigno*, quod a paucissimis admissum est.

Contra hanc ultimam conclusionem plures scripserunt dicendo quod sic minueretur primatus Christi redemptoris, a quo ipsa B. M. V. redempta est redemptione præservativa, et invocaverunt communem doctrinam sic formulatam a S. Thoma, I^a-II^æ, q. 114, a. 6: «*Merito condigni nullus potest mereri alteri primam gratiam, nisi solus Christus...* in quantum est caput Ecclesiæ et auctor salutis humanæ». Immo, quidam, sed pauci, responderunt meritum *proprie dictum* est meritum de condigno; atqui B. Maria V. non meruit pro nobis de condigno, ut communiter docetur; ergo *non* meruit pro nobis *proprie*, sed *improprie* tantum, primam gratiam et ultimam.

Ideoque hi ultimi volunt reducere meritum B. Mariæ pro nobis ad *meritum improprie dictum* seu ad vim impetratoris orationis (quæ potest esse in peccatore sine merito, quæque perdurat nunc in beatis sine merito); sic intelligunt verba Pii X: «Quoniam universis sanctitate præstat conjunctioneque cum Christo atque a Christi ascita in humanæ salutis opus (B. Maria V.) *de congruo*, ut nunc, promeret nobis quæ Christus *de condigno* promeruit» (Denz., 3034). Secundum hanc interpretationem Pius X, agendo de merito B. Mariæ pro nobis, loquutus esset solum de merito improprie dicto intercessionis

quæ perdurat in cælo absque merito proprie dicto, et ideo non quoad *acquisitionem* gratiarum, sed solum quoad earum *applicationem*, sicut alii sancti intercedunt pro nobis. Hæc ultima sententia a paucissimis admittitur.

Generaliter theologos tenent quod B. M. V. primam et ultimam gratiam meruit pro nobis *merito proprie dicto*, sed *solum de congruo*²². Sed quæritur quomodo meritum de congruo sit adhuc meritum proprie dictum.

* * *

Nunc nolo descendere ad particularia huiusce controversiæ, sed vellem indicare aliquod prænotandum, quod non satis notatum est, et cuius necessitas vivide apparet ex oppositione opinionum extremarum ad invicem oppositarum. Ambæ tenent quod meritum proprie dictum est meritum de condigno; et una deducit: ergo B. M. V. meruit pro nobis *de condigno*, contra doctrinam communem; altera deducit: ergo B. M. V. *non proprie* meruit pro nobis, quod est pariter contra doctrinam communem, sed in sensu opposito.

Hæc controversia videtur procedere ex insufficienti analysi notionis *meriti* in communi. Ex utraque parte adversarii sumunt notionem meriti quasi *univoce*, et ideo eam non inveniunt in sensu proprio nisi in merito de condigno. Propterea aut B. M. V. pro nobis meruit *de condigno*, aut *non proprie* meruit pro nobis; et ex utraque parte receditur a communi sententia.

Est autem quæstio præsupposita scil.: utrum notio meriti sit *univoca*, an *analogica*; et utrum meritum dicatur analogice sed adhuc *proprie* de merito fundato in iure amicalili.

Sæpe sumimus *univoce* id quod intelligendum est *analogice*, nec satis distinguimus inter id quod dicitur *analogice metaphorice*, v.g. Deus est iratus et id quod dicitur *analogice proprie*, v.g. Deus est iustus.

Quidam v.g. videntur existimare quod *causa* in communi dicitur univoce de quatuor causis, dum evidenter dicitur solum analogice, seu proportionaliter, sed tamen adhuc proprie de causa finali, de efficiente, de formali, de materiali. Alii loquuntur ac si *cognitio* diceretur *univoce* de intellectione et de sensatione, dum dicitur de illis analogice, sed adhuc proprie; sensatio est cognitio iusima sed adhuc cognitio proprie dicta. Pariter *amor* dicitur analogice de amore spirituali et de amore sensitivo, sed adhuc proprie de hoc secundo. Item *vita* dicitur analogice de vita divina, de vita nostra intellectuali, de vita sensitiva, etiam de vita vegetativa, quæ adhuc est vita proprie dicta, distincta a vita metaphysice dicta, v.g. aquæ vivæ. Item

²² Cf. circa hanc controversiam, B. H. MEYERHOFF, O. P., *Mariologia*, 1939, p. 327-344, et G. FRIEDHOFF, O. P., *De alma matre Christi meditatari*, 1936, — P. G. M. ROSEMINI, O. S. M., *De Corredemptrice*, perpenditio difficultatum Duntoni, prof. W. GOSWAMI, 1929, Roma. — P. N. GARCIA GARCIA, O. M. F., *Mater Corredemptrix*, Romæ, 1910.

ens dicitur non univoce, sed analogice de Deo, de substantia creata, de accidente; accidens quamvis sit ens in alio est adhuc *proprie* quid reale; quantitas panis, sapientia doctoris sunt *proprie* quid reale et omnino distinctum ab ente rationis, quod non est *proprie* ens. In his omnibus verificatur analogia proportionalitatis *proprie* et non solum metaphoricæ.

Denique secundum S. Thomam (I^a-II^{ae}, q. 88, a. 1, ad 1^{um}) *peccatum* dicitur non univoce sed *analogice* de peccato mortali et de peccato veniali, attamen peccatum veniale est adhuc peccatum *proprie* dictum, et sic distinctum ab imperfectione, v.g. a minori generalitate seu promptitudine ad sequendum consilium divinum. Si autem peccatum seu demeritum dicitur analogice, sed adhuc *proprie* de peccato veniali, pariter *meritum* dicitur non univoce sed *analogice* de merito de condigno et de merito de congruo, et quare non posset dici adhuc *proprie* de merito fundato in iure amicali.

S. Thomas (I^a-II^{ae}, q. 88, a. 1, ad 1^{um}) dicit de peccato seu de demerito et idem dicendum est de merito: « Divisio peccati in veniale et mortale non est divisio generis in species, quæ æqualiter participant rationem generis, sed *analogi* in ea de quibus prædicatur, secundum prius et posterius et ideo perfecta ratio peccati, quam Augustinus ponit, convenit peccato mortali. Peccatum autem veniale dicitur peccatum secundum rationem imperfectam, et in ordine ad peccatum mortale sicut accidens dicitur ens in ordine ad substantiam, secundum imperfectam rationem entis ». Attamen sicut accidens adhuc est *proprie* quid reale et non ens rationis, pariter peccatum veniale est adhuc *proprie* peccatum, sed imperfectum, sicut vita vegetativa est vita valde imperfecta sed adhuc tamen est vita *proprie* dicta.

Pariter meritum, seu jus ad præmium analogice et non univoce dicitur de merito ordinis naturalis, v.g. in vita civili, aut militari, et de merito supernaturali. Item in ordine supernaturali meritum analogice dicitur: 1^o *de merito* fundato in rigore *justitiæ* secundum absolutam æqualitatem ad præmium, scil. de merito theandrico Christi valoris infiniti; 2^o *de merito de condigno*, adhuc fundato in *justitia* non tamen secundum æqualitatem ad præmium, sed secundum proportionem nec non secundum divinam ordinationem et promissionem; 3^o *de merito de congruo proprie dicto* fundato in amicitia, seu in *iure amicali* ad præmium, præsupponendo statum gratiæ, et in B. M. V. plenitudinem gratiæ. Hucusque meritum dicitur analogice quidem sed adhuc *proprie*, sicut accidens adhuc est ens, et sicut vegetativa vita adhuc est vita *proprie* dicta. 4^o Meritum dicitur *improprie* seu metaphoricæ, de *merito de congruo late dicto*, fundato in liberalitate vel misericordia Dei, tunc non est amplius jus ad præmium nequidem jus amicabile, quia hoc ultimum meritum improprie dictum non supponit statum gratiæ, sed quamdam dispositionem ad gratiam, vel orationem ut est in peccatore cum vi non meritoria sed impetratoria.

S. Thomas dicit, I^a-II^{ae}, q. 114, a. 6: Utrum homin possit alteri mereri primam gratiam: « *Merito condigni nullus potest mereri alteri primam gratiam, nisi solus Christus, quia nemoque nostrum mo-*

vetur a Deo per donum gratiæ, ut ipse ad vitam æternam perveniat, et ideo meritum condigni ultra hanc motionem non se extendit. Sed anima Christi mota est a Deo per gratiam, non solum ut ipse perveniret ad gloriam vitæ æternæ, sed etiam ut alios in eam adduceret, in quantum est *caput Ecclesiæ* et auctor salutis humanæ... Sed *merito congrui potest aliquis alteri mereri primam gratiam*. Quia enim homo in gratia constitutus implet Dei voluntatem, congruum est *secundum amicitiam proportionem*, ut Deus impleat hominis voluntatem in salvatione alterius ». Item ad 1^{um}. Sic communiter dicitur quod S. Monica non solum suis orationibus obtinuit, sed meruit merito convenientiæ non tamen de condigno conversionem Augustini; a fortiori B. Maria V. gratia plena, Mater Dei et mater spiritualis omnium hominum, nobis meruit de congruo *proprie* primam gratiam, immo et omnes gratias quas accipimus et etiam electis ultimam gratiam perseverantiæ finalis, quam ipsi non possunt *proprie* mereri pro seipsis, quia sic principium meriti (seu status gratiæ perdurans in articulo mortis) caderet sub merito.

Hoc meritum de congruo fundatum non solum in liberalitate et misericordia Dei, ut vis impetratoria orationis peccatoris, sed fundatum in *iure amicali* seu in *juribus amicitiae*, et præsupponens statum gratiæ, in B. V. M. plenitudinem gratiæ, est adhuc meritum *proprie* dictum.

Non tamen ratio meriti est *simpliciter eadem* in merito de condigno et in merito de congruo *proprie* dicto, hæc ratio est *simpliciter diversa*, sed secundum quid eadem scil. sec. proportionalitatem *proprie* et non solum metaphoricam.

Ita notio *vite* non est simpliciter eadem in vita divina et in vita vegetativa, est solum *proportionaliter eadem*, attamen vita vegetativa est adhuc vita *proprie* dicta, non vero metaphoricæ dicta sicut dicitur « aqua viva ». Sic remanet quod B. M. V. *proprie* meruit pro nobis primam gratiam et alias, non tamen de condigno, sed de congruo *proprie*. Sic B. V. Maria cum Christo, per ipsum et in ipso meruit de congruo *redemptionem objectivam*, scil. liberationem et restaurationem generis humani, seu acquisitionem gratiarum, quæ deinde applicantur individuís.

* * *

Sic faciliter solvuntur objectiones contra titulum « Coredemptriciis ».

Obijciunt: Solus Christus est redemptor.

Respondetur: Solus Christus est redemptor per se, de condigno, perfecte, concelo; B. V. Maria est coredemptrix per Christum, de congruo, et imperfecte.

Instantia: Principium meriti non cadit sub merito. Sed Maria ipsa est redemptrix a Christo. Ergo non potest esse coredemptrix.

Respondetur: Non potest esse coredemptrix suiipsius, concedo; aliorum, nego. Sic nequidem de congruo potuit sibi mereri primam gratiam, immaculatam conceptionem, nec ultimam perseverantiæ finalis; tunc enim principium meriti caderet sub merito. Sed potuit mereri de congruo proprie *pro nobis* primam gratiam et ultimam, quas Christus meruit nobis de condigno. *In signo priori* B. Maria V. fuit præservata a peccato, et in signo posteriori fuit coredemptrix.

Instant adhuc: Redemptio est opus unum et indivisibile. Si ergo B. Maria V. est redempta et proinde non sui coredemptrix, nec est coredemptrix aliorum.

Respondet P. Merkelbach, in sua *Mariologia*, 1939, p. 338. Disting. antecedens: Redemptio est opus unum et indivisibile secundum causam principalem et perfectivam, sic est actus theandricus Christi, conc.; secundum causam secundariam, subordinatam, et secundum effectus redemptio est opus unum et indivisibile, nego. Sic præintelligitur redemptio præservativa Virginis ad actionem ejus mediatricem et coredemptivam pro aliis. Ita anima, quæ vivificat caput, mediante capite movet membra. Ita Christus prædestinatus est in signo priori ante nos²³.

Sic servatur omnino primatus Christi, nam B. M. V. non est mediatrix nisi subordinate et dependenter a Christo. Nonnisi ex virtute passionis et gratiæ ejus cum Christo pro nobis de congruo meruit et satisfecit. Nonnisi ex gratia Christi B. M. V. dedit consensum suum die Annuntiationis, et dixit « fiat voluntas Patris » in Calvario.

Instantia ultima: B. Maria Virgo non potuit immediate cooperari actui redemptorio, seu offerre ipsum sacrificium Crucis, quia non erat sacerdos.

Respondetur dist.: non potuit immediate cooperari actui redemptionis, eliciendo actum theandricum, nec exercendo actionem proprie sacerdotalem et sacrificalem, concedo; compatiendo, nego. In hoc sensu dicit Benedictus XV: « Ita cum Filio patiente et moriente passa est et pæne commorta, sic materna in Filium jura pro

²³ Præsens obiectio similis est huic: Christus ipse fuit prædestinatus, ergo non potuit mereri prædestinationem nostram. — Respondetur cum S. Thoma (III^a, q. 24, a. 4): Christus fuit prædestinatus in signo priori ante nos, et non potuit mereri prædestinationem nostram ex parte Dei prædestinantis (scil. non meruit æternum actum prædestinationis nostræ, nam, ut dicit ibid. S. Thomas, « uno et eodem actu Deus prædestinavit ipsum et nos »); sed meruit prædestinationem nostram ex parte effectuum (scil. meruit omnes effectus prædestinationis nostræ). Ad hos effectus Christus habet *jus de condigno*, et hoc non excludit quod B. V. Maria ad eosdem effectus habeat, modo subordinato, *jus de congruo*. Christus vivificat nos mediante B. V. Maria, sicut caput mediante collo movet membra. Nunquam diximus quod B. V. Maria meruit actum theandricum Christi redemptoris, hoc est impossibile, sicut Christus non meruit actum in creatum et æternum prædestinationis nostræ. Hæc distinctiones sunt quid clarescunt, quod non licet ignorare.

Ita in exercitu, quamvis caput legionis imperetur et duce totius exercitus, imperat militem, quia inter eos non est coordinatio, sed subordinatio. Brevius: B. V. Maria quamvis sit redempta a Christo, est coredemptrix nostra, quia inter ipsam et nos non est coordinatio sed subordinatio, sicut inter Christum et ipsam. Proinde est mediatrix ad Mediatorem, absque ulla difficultate.

hominum salute abdicavit placandæque Dei justitiæ, quantum ad se pertinebat, *Filium immolavit*, ut merito dici queat, ipsa cum Christo humanum genus *redemisse*. Cf. Denz., 3034, in nota. Ibid. citatur Pius XI qui scripsit Litt. Apost. « Explorata res »: « Virgo perdolens redemptionis opus cum Jesu Christo participavit ».

In hoc sensu B. M. V. meruit de congruo proprie *acquisitionem* gratiarum quæ fluunt pro nobis ex passione Christi, dum alii Sancti possunt solum mereri de congruo pro vobis non acquisitionem, sed *applicationem* gratiarum quæ fluunt ex passione. Et sicut Christus meruit de condigno omnes gratias quas accipimus, ita B. M. V. meruit eas de congruo; et sicut Christus meruit pro hominibus electis omnes effectus prædestinationis, scil. vocationem, justificationem et glorificationem, B. V. M. hos effectus meruit electis hominibus de congruo. Sic est vere Mediatrix omnium gratiarum et dici potest et debet Coredemptrix ut subordinata Christo in opere salutis nostræ. In hoc nullo modo minuitur primatus Christi, sed melius affirmatur, nam sicut Deus dedit creaturis dignitatem causalitatis, ita Christus dedit Matri suæ dignitatem causalitatis quoad meritum et satisfactionem pro nobis.

* * *

Sic servatur *unitas Mariologiæ*; in ea enim non sunt duo principia quasi ex æquo, scilicet: Maria est Mater Dei et Maria est mediatrix universalis. Principium supremum Mariologiæ est: « Maria est Mater Dei Redemptoris » et proinde intime associata est ei in opere redemptionis.

Mediatio B. Mariæ V. ut subordinata mediationi Christi, non est necessaria, sed valde utilis et efficax et nobis concessa est a Deo propter ejus misericordiam et nostram debilitatem. Revera B. Maria Virgo pro nobis meruit de congruo proprie ea quæ Christus de condigno; item pro nobis satisfecit de congruo dum Christus satisfaciebat de condigno.

Nunc in cælo Mater Salvatoris exercet suam mediationem universalem per intercessionem omnipotentem (jam enim meruit de congruo ea quæ postulat) et per distributionem omnium gratiarum. Ad hanc *distributionem* faciendam, probabilius est, sicut Christus, non solum causa moralis, sed *causa instrumentalis physica gratiæ*; sic servatur parallelismus cum Salvatore, quoniam hæc quatuor: meritum, satisfactionem, intercessionem, distributionem. Non est enim ratio denegandi hanc causalitatem, quæ invenitur etiam, juxta S. Thomam, in sacerdote absolvente penitentem et in thaumaturgo dum mirum lum patrat. Hæc causalitas innuitur in liturgia, in sequenti « Stabat mater » dum dicitur: « *Pæc ut ardent cor meum... Pæc ut portem Christi mortem... Pæc me plagis vulneribus... Pæc me pueri turbantia* ».

Propter prædictas rationes Mediatrix universalis B. Mariæ V. videtur *proxime defunctis*.

Erga homines B. Maria Virgo praesertim apparet ut Mater misericordiae prout est salus infirmorum, refugium peccatorum, consolatrix afflictorum, auxilium christianorum, mater sanctae laetitiae.

Similiter, ut Mater Salvatoris, est Regina omnium, regina angelorum, patriarcharum, prophetarum, apostolorum, martyrum, confessorum, virginum. Ut est Mater Dei, debetur ei cultus hyperduliae. Quid autem debeat esse vera et perfecta devotio nostra erga eam, optime exponitur in libro aureo B. Ludovici Mariae de Montfort: *Le Traité de la vraie dévotion à la Sainte Vierge*.

* * *

De praestantia S. Joseph supra omnes alios Sanctos.

In fine, aliquid dicendum est de praedestinatione S. Joseph et de ejus eminenti sanctitate. Doctrina secundum quam Joseph est post B. M. V. altissimus omnium sanctorum est quasi doctrina communiter recepta in Ecclesia, praesertim a saeculo XVI²⁴. Approbata est a Leone XIII, in Encycl. «Quamquam pluries», 15 aug. 1899, scripta ad proclamandum Patrocinium universale S. Joseph. In ea dicitur: «Certe Matris Dei tam in excelso dignitas est, ut nihil fieri majus queat. Sed tamen quia intercessit Josepho cum Virgine beatissima maritale vinculum, ad illam praestantissimam dignitatem, qua naturis creatis omnibus longissime Deipara antecellit, non est dubium quin accesserit ipse, ut nemo magis. Est enim conjugium societas necessitudoque omnium maxima, quae natura sua adjuuctam habet bonorum unius cum altero communicationem. Quocirca si sponsum Virgini Deus Josephum dedit, dedit profecto non modo vitae socium, virginitatis testem, tutorem honestatis, sed etiam excelsae dignitatis ejus ipso conjugali foedere participem».

Ecclesia in oratione *A cunctis* invocatur S. Joseph statim post B. Maria V. et ante Apostolos. Item dicit in Litanis ejus: «Sancte Joseph, lumen patriarcharum, Dei Genitricis sponse, custos pudice Virginis, Filii Dei nutritie, Christi defensor sedule, almae familiae praeses..., domesticae vitae decus, custos virginum, familiarum columnen, solatium miscrorum, spes aegrotantium, patrone morientium, terror daemonum, Protector sanctae Ecclesiae, ora pro nobis».

Nemo major est inter sanctos post Matrem Salvatoris.

Quodnam est autem principium hujusce doctrinae praestantiae Sancti Joseph, a quinque saeculis admissae? Principium ejus est quod ad missionem divinam exceptionalem requiritur sanctitas proportionata, ut patet de Christo, de sancta Matre ejus, de Apostolis, de fundatoribus Ordinum, etc. qui immediate a Deo electi sunt.

Joseph autem praedestinatus est ad missionem exceptionalem, unicam in universo et in serie generationum, ut esset sponsus B. Ma-

riae V., Filii Dei nutritius et ut haberet erga ipsum Verbum incarnatum custodiendum cor patris benevolentia et amore plenum. Nihil altius est post dignitatem Maternitatis divinae. Ergo S. Joseph accepit sanctitatem proportionatam ad hanc missionem unicam, et sanctitatem quae semper perfectior fuit usque ad terminum vitae. Immo probabiliter S. Joseph praedestinatus est ad suam missionem exceptionalem antequam ad gloriam, nam praedestinatio ejus non distinguitur ab ipso decreto Incarnationis, quod fertur circa Incarnationem non in communi, sed velut individualam, scil. circa Incarnationem Verbi ex Maria Virgine desponsata viro, cui nomen erat Joseph, de domo David (Luc., 1, 26-27). Hoc decretum continet simul praedestinationem Christi ad filiationem divinam naturalem, praedestinationem Mariae ad maternitatem divinam, praedestinationem Joseph ad protectionem Filii incarnati et Matris ejus. Unde dici potest: sicut Christus praedestinatus est ad filiationem divinam naturalem antequam ad gloriam, et B. Maria V. ad maternitatem divinam antequam ad gloriam, videtur pariter quod S. Joseph prius praedestinatus est ad suam exceptionalem missionem, propter quam deinde praedestinatus est ad altissimum gradum gloriae et gratiae. Ratio hujusce conclusionis est quod praedestinatio Christi hominis ad filiationem divinam naturalem antecedit praedestinationem cujuslibet hominis electi, quia Christus est primus omnium praedestinatorum (III^a, q. 24. a. 1, 2, 3, 4). Praedestinatio autem Christi ad filiationem divinam naturalem nihil aliud est quam ipsum decretum Incarnationis sic adimplendae hic et nunc. Hoc autem decretum importat praedestinationem Mariae ad maternitatem divinam et praedestinationem Joseph ad protectionem Filii Dei incarnati et Matris ejus.

Mons. G. Sinibaldi in suo libro, *La grandezza di S. Giuseppe*, Roma, 1927, p. 36 ss., dicit: «Il mistero di S. Giuseppe ha uno stretto rapporto con la costituzione dell'ordine della Unione ipostatica... La cooperazione di S. Giuseppe non uguaglia quella di Maria. Mentre la cooperazione di Maria è intrinseca, fisica, immediata, quella di Giuseppe è estrinseca, morale, mediata (per Maria); ma è vera cooperazione».

* * *

Recenter quaesitum est in quonam sensu exacto S. Joseph dicitur pater Jesu, v.g. apud Luc., 11, 43, 48: «Remansit puer Jesus in Jerusalem et non cognoverunt parentes ejus... Et dixit mater ejus ad illum: "Fili, quid fecisti nobis sic? ecce pater tuus et ego dolentes quaerebamus te"».

Respondetur: S. Joseph non dicitur pater Jesu in sensu proprio: ad patrem enim proprie dictum tria requiruntur: quod producat, de substantia sua, simile sibi in specie et principaliter, ut ostendit S. Thomas multis locis, cf. Tabulam auream operum ejus ad verba Pater, n. 3, et Filius, 6, 11. Pater, ut biblicum dicitur, dat filio tria, scil. esse, nutrimentum et educationem. Si dat esse, jam est pater proprie dictus, etiam si sit illegitimus; sed ut sit pater in sensu pleno,

²⁴ Cf. *Dict. de théol. cath.*, art. «Joseph» (A. Michel).

debet illare non solum esse, sed nutrimentum et bonam educationem ac instructionem. Pater proprie dictus dicitur *analogice* de Patre aeterno ratione generationis æternæ Filii sui unigeniti et de patre terrestri ratione generationis temporalis.

Sed multipliciter dicitur pater *non proprie*, v.g. pater adoptivus, pater nutritius, pater spiritualis, pater intellectnalis. Et inter paternitates non proprie dictas, altissima est paternitas S. Joseph erga Jesum; est enim *paternitas omnino sui generis, quæ superat paternitatem adoptivam communem, et paternitatem nutritii*. Dicit enim S. Thomas, IV Sent., d. 30, q. 2. a. 2, ad 4^{um}: « Proles non dicitur bonum matrimonii solum in quantum per matrimonium generatur, sed in quantum in matrimonio suscipitur et educatur; et sic bonum illius matrimonii (B. M. Virginis) fuit proles illa et non primo modo; nec tamen de adulterio natus, nec *filius adoptivus* qui in matrimonio educatur est bonum matrimonii, *quia matrimonium non ordinatur ad educationem illorum*, sicut hoc matrimonium fuit ad hoc *ordinatum specialiter quod proles illa susciperetur in eo et educaretur*. Sic paternitas S. Joseph fuit omnino sui generis et ideo Joseph a Deo accepit, ut dicit Bossuet, *cor paternum* ut summo affectu custodiret Verbum incarnatum, Filium Dei, qui erat vere et proprie filius ejus sponsæ, B. Mariæ Virginis²⁵.

²⁵ Hoc longius exposuimus allibi *Angelicum*, Octobr. 1945, *De paternitate Sancti Joseph*, et in libro *La Mère du Sauveur*, 1941, p. 342-351: La prédestination de Saint Joseph et son éminente sainteté.

LAUS DEO

FINIS

APPENDIX

DE DEFINIBILITATE ASSUMPTIONIS B. Mariæ Virginis

Secundum Revelationem, Mater Salvatoris
est victrix dæmonis, peccati et mortis, non victa.

Recenter editæ sunt *Petitiones de Assumptione corporis B. V. Mariæ in cælum definienda ad Sanctam Sedem delatæ*, propositæ secundum ordinem hierarchicum, dogmaticum, geographicum, chronologicum ad consensum Ecclesiæ manifestandum, a Guilhelmo Hentrich et Rudolfo Gnaltero de Moos, 2 vol. g.^d in 4^o, t. I (XLIII et 1601 pag.), t. II (XV et 1110 pag.), Typis polyglottis Vaticani, 1942, Libreria Vaticana.

A die proclamationis dogmatis Immaculatae Conceptionis B. V. Mariæ multi Episcopi totius orbis christiani, innumeri sacerdotes, religiosi et fideles postulaverunt definitionem Assumptionis B. Mariæ V. velut coronam doctrinæ Ecclesiæ circa privilegia quæ ex ejus Maternitate divina derivantur. A tempore Leonis XIII hæ petitiones collectæ sunt a speciali sectione Supremæ Congregationis S. Officii, sed usque ad hodiernam diem editæ non erant. R.mi Patres G. Hentrich et R. G. de Moos S. I., qualificatares S. Officii, cum summa cura editionem harum omnium petitionum præparaverunt. Hoc pergratum est omnibus qui Assumptionis causam diligunt et speciatim theologi qui quæstionibus de definibilitate huiusce privilegii student.

Ut explicatur in Prolegomenis, in prima parte hujusce operis (quæ continetur in I volumine et in II^o usque ad p. 658) inveniuntur petitiones secundum ordinem hierarchicum (Cardinales, Patriarchæ, Concilia et Synodi, Episcopi residentiales, Vicarii capitulares, Coadiutores, Auxiliares, Præfecti apostolici, Ordines religiosi, Universitates, Facultates catholicæ, Congressus).

Insuper pro qualibet diocesi colliguntur omnes petitiones a successivis Ordinariis missæ. Ante quamlibet petitionem est eius analysi ut melius apparent speculæ motivum eius doctrinale.

In hac parte documentaria colliguntur 113 Cardinales, 18 Patriarchæ, 2.505 Archiepiscopi et Episcopi, 383 Vicarii capitulares et magnus numerus aliorum prælatorum, rectorum Facultatum catholicarum, et insuper petentes 32.000 sacerdotum et religiosorum, 50.000 religiosarum et plus quam 8.000.000 petitiones fidelium.

In secunda parte methodice et clare exponitur possibilitas et opportunitas sollemnis definitionis dogmaticæ Assumptionis. Præsertim inquiritur quid « *Ecclesia docens per orbem dispersa* » (repræsentata per plusquam 3.000 petitiones Episcoporum aut Vicariorum apostolicorum etc.) docet circa hanc quæstionem: « *an veritas Assumptionis Mariæ sit contenta in deposito Revelationis* ».

Ad hunc finem scripta est pertractatio prædictorum documentorum dogmatica, geographica, historica. Hæ petitiones ordinatæ sunt in 35 sectiones secundum varias formulas quibus nisi sunt auctores petitionum. « Multi argumentantur ex eo quod *fides universalis Ecclesie* in Assumptionem *sine revelatione divina formali explicari nequit* » (t. II, p. 740). Et ibidem (p. 739...) colliguntur petitiones quæ conveniunt in argumentatione ex tali aut tali ratione theologica.

Ex his omnibus inquisitionibus apparet quod quasi totalitas Ordinariorum petitionum (96-97 %) ab anno 1869 ad 1941 postulat definitionem Assumptionis *ut dogma fidei*. Insuper notandum est quod numerus Sedium residentialium quæ has petitiones miserunt, repræsentant 73 % diocesum totius orbis (cf. t. I, p. xx).

Deinde ex hoc labore resultat quod in Oriente omnes Sedes patriarchales et 75 % Sedium residentialium quæ cum Roma uniuntur postulant etiam *definitionem dogmaticam* Assumptionis (t. I, p. xxiii).

Conspectus geographicus omnium petitionum proponitur t. II, p. 825. Denique scripta est historia motus pro Assumptione corporea B. Mariæ V. dogmaticæ definienda, annis 1863-1940 orti, in quo apparet notabilis progressus, excepto tempore modernismi.

Editio hujusce magni operis certo pergrata est Episcopis totius orbis, Universitatibus catholicis et Seminariis, omnibus qui theologice tractant de definibilitate hujusce veritatis et qui orant ut hoc privilegium B. V. Mariæ solemniter definiatur ut dogma.

Difficultas solvenda.

Quidam forsitan dicent: non omnino constat has petitiones Episcoporum postulare definitionem Assumptionis tanquam *formaliter implicite* revelatam; plures forsitan existimant quod est solum *virtualiter revelata*, et secundum maioritatem theologorum hoc non sufficit ut aliqua veritas defini possit ut dogma fidei formaliter credendum propter auctoritatem Dei revelantis.

Ad hoc responderi potest dupliciter:

1° **Episcopi** quasi totius orbis loquuntur, **non ut theologi privati** et cum præcisione terminologiæ scholasticæ, **sed ut traditionis testes et iudices in rebus fidei**, et, ut dictum est, « multi argumentantur ex eo quod *fides universalis Ecclesie in Assumptionem sine revelatione divina formali explicari nequit* » (t. II, p. 740). Hoc jam ostenderunt 200 Patres Concilii Vaticani (cf. ibid. t. I, p. 94) dicentes: « Perpetuus et constans utriusque Ecclesie occidentalis et orientalis cum docentis tum discentis est sensus circa corpoream Deiiparæ assumptionem. Hoc autem factum, quod scilicet hominis corpus ante

extremum iudicii diem *in cælis vivat*, neque sensibus, neque humana auctoritate testificari potest... Nisi igitur firmissima Ecclesie fides quoad corpoream beatæ Mariæ Virginis assumptionem dici velit levis nimis credulitas, quod vel cogitare impium est, procul dubio eam *a traditione divino-apostolica*, id est *a revelatione* artum habere firmissime tenendum. Quod gloriosum quidem facimus divo evangelistæ Joanni, qui post B. Virginis dormitionem obiit, revelatum esse potuit ».

Ut enim animadvertendum est, *factum* Assumptionis est *certum ex Traditione*, prout festum solemne Assumptionis *universaliter celebratur* in Ecclesia tum latina, tum græca, saltem a sæculò VII. Institutio namque hujusce festi solemnis et universalis est *expressio traditionis generalis Ecclesie*, immo Magisterii ordinarii et universalis, et consensus Ecclesie tum docentis, tum discentis, quod confirmatur per recentes et numerosissimas istas petitiones, quæ proprie definitionem dogmaticam postulant. Hæc omnia suppleant quod factum Assumptionis est *certum* in Ecclesia.

Hoc autem factum Assumptionis non potest esse *certum* sine revelatione divina, *quoad terminum ad quem Assumptionis*, seu quoad ingressum B. V. Mariæ in corpore et in anima in cælum. S. Thomas hoc bene explicat pro Ascensione Domini, cuius terminus ad quem transcendebat quamlibet cognitionem naturalem testium. Cf. III^a, q. 55, a. 2, ad 2^{um}.

Iam ex hoc habetur quod certitudo Ecclesie de facto Assumptionis præsupponit revelationem formalem saltem implicitam. Nec unquam in historia fuit sermo de revelatione privata Assumptionis, quæ perducere potuisset, absque discussionibus, ad institutionem hujusce solemnitatis in Ecclesia tum occidentis, tum orientis.

Unde nunc, nostro tempore, Episcopi quasi totius orbis, loquuntur, non ut theologi privati, sed ut *Traditionis testes et iudices in rebus fidei*, pro quibus factum Assumptionis est certum ex Traditione universali et non potest esse certum sine revelatione formali saltem implicita. Nec igitur necesse est inquirere: an hi Episcopi, ut theologi privati, teneant hæc duo scil.: quod ad definibilitatem alicuius veritatis requiritur eam esse formaliter — implicite revelatam et non solum virtualiter, et quod sufficienter probatur theologice privilegium Assumptionis esse formaliter — implicite revelatum. Ad hoc requiritur magnum et complexum studium, et non mirum est quod in hac difficili quæstione non omnes theologi sint concordēs.

2° Insuper hi Episcopi non ignorant quod secundum maioritatem theologorum, ut aliqua veritas definiatur ut dogma, requiritur quod sit ad minus *formaliter implicite revelata* (quod nobis omnino verum videtur), et multæ petitiones prædictæ hoc manifestant. Multæ enim ostendunt quod progressive revelatum est formaliter quod **Mater Salvatoris est victrix dæmonis, pucenti ei mortis**.

Exempli gratia: 144 petentes argumentantur ex speciali victoria Mariæ de diabolo et de peccato, seu ex absoluta Virginis oppositione ad diabolium ejusque regnum (cf. t. I, p. 740). Hæc autem ratio pluries enuntiata a Patribus¹, invocata a Pio IX ad definiendam Immaculatam Conceptionem², proposita est a 200 Patribus Conc. Vaticani ad ostendendum quod Assumptio B. Mariæ V. est formaliter-implicite revelata, scil. non solum ut effectus in causa sed ut pars in toto; dum causa potest esse siue effectus actuali virtualiter in ea contento, totum non potest esse sine partibus suis. Dicitur enim in hac Postulatione 200 Patrum Conc. Vaticani (cf. t. I, p. 97 ss.)³:

« Beatissime Pater, Cum iuxta apostolicam doctrinam, Rom., v, vii; I Cor., xv, 24, 26, 54, 57; Hebr., ii, 14, 15, aliisque locis traditam, triplici victoria de peccato, et de peccati fructibus, concupiscentia et morte, veluti ex partibus integrantibus constituatur illi triumphus, quem de Satana antiquo serpente, Christus retulit; cumque Gen., iii, 15, Deipara exhibeatur singulariter associata Filio suo in hoc triumpho; accedente unanimi Sanctorum Patrum suffragio, non dubitamus, quin in præfato oraculo, eadem beata Virgo triplici illa victoria præsignificetur illustris; adeoque non secus ac de peccato per immaculatam conceptionem, et de concupiscentia per virginalem maternitatem, sic etiam de inimica morte singularem triumphum relatura, per acceleratam ad similitudinem Filii sui resurrectionem, ibidem prænuntiata fuerit ».

Hæc ratio associationis B. V. Mariæ perfectæ victoriae Christi de dæmone et de peccato est ratio magis proxima Assumptionis quam Maternitas divina, quam plenitudo gratiæ et quam benedictio divina Mariæ super omnes mulieres, quæ pariter a multis citantur; unde non mirum est quod 144 petitiones eam invocent, cum 200 Patribus Conc. Vaticani (cf. ibid. t. II, p. 740).

Hoc autem argumentum reducitur ad duas præmissas revelatas (quod jam sufficeret ad definibilitatem), et insuper est argumentum non proprie illativum novæ veritatis, sed explicativum, in quo conclusio continetur in præmissis, non solum virtualiter ut effectus in causa, sed formaliter-implicite, ut pars in toto; dum causa autem potest esse sine effectu postea producendo, totum e contrario non potest esse sine suis partibus actualibus.

Ad hoc enim reducitur hæc ratio theologica:

Christus retulit perfectam victoriam de dæmone, quæ continet ut partes perfectam victoriam de peccato et consequenter de morte, manifestatam per ejus gloriosam resurrectionem et ascensionem. (Hæc major est formaliter revelata etiam explicite in textibus S. Pauli

citatis a Postulato 200 Patrum Conc. Vatic. scil. Rom., v, 9-21; vi, 12-17; I Cor., xv, 24-26, 54-57; Coloss., ii, 15; Hebr., ii, 14-15; item Joan., xii, 31; i, 29; vi, 40-44, 55; x, 25; Act., ii, 27, 31)

Atqui B. V. Maria, ut mater Salvatoris, et vocata in tota Traditione nova Eva, arctissime associata est perfectæ victoriae Christi de dæmone et de peccato. (Hæc minor pariter est formaliter revelata progressive, scil. in textibus Gen., iii, 15; Luc., i, 28; i, 42; ii, 35, 51; Joan., xix, 25, sub luce Traditionis legendis, et enuntiata est a Pio IX in Bulla dogmatica supra citata).

Ergo B. V. Maria, ut mater Salvatoris et nova Eva arctissime etiam associata est perfectæ victoriae Christi de morte, ita ut « mortis nexibus deprimi (vel retineri) non poterit » secundum verba liturgiæ⁴; alioquin fuisset victa a morte et non victrix et destrueretur parallelismus cum Christo redivivo et in cælum elevato, ante resurrectionem generalem mortuorum. Insuper benedictio exceptionalis: « benedicta tu in mulieribus » (Luc., i, 28, 42), excludit maledictionem « in pulverem reverteris » (Gen., iii, 19).

In hoc argumento, ut diximus, et major et minor sunt revelatæ, et hoc jam sufficit ut conclusio sit definibilis; insuper est discursus non proprie illativus perveniens ad novam veritatem, sed discursus explicativus, quo explicatur eadem veritas, ostendendo partes contentas in victoria Christi de dæmone, scil. victoriam de peccato, et consequenter de morte. Totum autem non potest exsistere sine suis partibus. Unde sic certo probatur definibilitas.

Insuper 171 petitiones argumentantur ex Immaculata Conceptione (t. II, p. 739), ostendendo eodem modo quod victoria B. V. Mariæ de peccato infert victorium de morte secundum ipsam revelationem.

Pariter 196 petentes argumentantur quasi eodem modo ex intima Virginis cum Christo filio coniunctione et consensione (t. II, p. 739).

Conclusio igitur prædicti traditionalis argumenti non est solum virtualiter revelata, sed formaliter implicite revelata. Si negatur Assumptio negatur major aut minor quæ ambæ sunt revelatæ, si dubitatur de Assumptione dubitatur de majori aut de minori. Progressive igitur revelatum est formaliter quod Mater Salvatoris, nova Eva, est victrix dæmonis, peccati et mortis, et non victa.

Unde petitiones istæ numerosissimæ ostendunt definibilitatem hujusce privilegii B. V. Mariæ, et non minus clare manifestant opportunitatem ejus definitionis dogmaticæ, velut coronæ doctrinae Ecclesiæ circa diversa privilegia, quæ ex divina Maternitate derivantur. Sic etiam rursus solemniter affirmaretur existentia vite æternæ, ad quam præsens vita, ut non sit omnino inanis, ordinari debet tanquam meritum ad præmium, et pretiosa inchoatio ad finem ultimum.

¹ Hæc ratio theologica invocata est a S. Germano Constant., M. G., XCVIII, 345, a S. Anselmo, P. L., CLVIII, 966, a Pietro Cell., P. L., CCII, 859, a S. Bernardino di Siena, de Ass., art. 3, cap. I.

² Bulla Ineffabilis Deus: « (S. Maria Virgo) arctissimo et indissolubili vinculo cum eo (Christo) coniuncta una cum illo et per illum, sempiternas contra venenosum serpentem inimicitias exercens, ac de ipso plenissime triumphans illius caput immaculato pede contrivit ».

³ Item Acta Conc. Vat., Collectio Lacensis, t. VII, p. 808 sqq.

⁴ Ita in antiqua oratione « Veneranda a qua dicitur olim Roma ante processionem festi Assumptionis et que remansit in illa domibuscum et in ambrosiano ».

INDEX ALPHABETICUS

RERUM NOTABILIORUM

A

ABSTRACTA nomina quoad communicationem idiomatum in Christo, 309-311.

ACQUISITA scientia in Christo, 268; ejus objectum, 281; ejus origo, 282, 283; ejus progressus, 282.

ADOPTIANI confutantur, 367.

ADORATIO Christo debita, 380-382.

AGNOETÆ, de scientia Christi, 251.

ANIMA Christi. Verbum assumpsit animam simul cum corpore, et corpus mediante anima, 169; animam mediante mente, 171. - De scientia animæ Christi, 251-270. - De potentia animæ Christi, 285-293.

ASSUMERE. Persona Verbi assumpsit naturam humanam singularem, 147. Persona finita non potest assumere alienam naturam, 146. - Una persona divina potest assumere plures naturas singulares, 150. An Verbum assumpserit personam humanam, 154-157.

ASSUMPTIO B. Mariæ Virginis de finibilibus est, 525-529.

B

BEATA scientia animæ Christi, ejus objectum et extensio, 251-265; 270-272.

BILLOT, L. ejus doctrina de personarum unitate, 110-115; de impeccabili libertate Christi, 328, ss.

BONITAS DEI simpliciter diffusiva in incarnatione, 36-37.

C

CAJEPANUS ejus doctrina de personarum unitate, quæ generaliter adhibetur

a thomistis, et de nullo hypostatice, 115-124.

CAPITALIS gratia in Christo, 226-249.

CAPUT Ecclesiæ est Christus, 226. Caput omnium hominum, 229. Christus solus est caput Ecclesiæ per interiorum influxum, 247. Quomodo Christus, ut homo, est caput angelorum, 237-244. Diabolus est ne caput maiorum, 248.

CAUSA meritoria incarnationis; Incarnatio transcendit spheram meriti, 136-143; causa physica incarnationis, 145 ss.

CAUSALITAS physica instrumentalis humanitatis Christi, 288-292.

CHRISTUS Divinitas ejus ex Synopticis, 11-15; ex testimonio S. Pauli, 16-18; ex testimonio S. Joannis Ev., 18 ss. De gratia unionis in Christo, 176-186. De gratia habituali ejus, 187-224. De ejus gratia capitali, 226 ss., 245 ss. De ejus triplici scientia, 249-269. De ejus sanctitate, 180-191. De ejus impeccabili libertate, 301, 324-344. De ejus potentia, 285-292. - De ejus sacerdotio, 361-366; de ejus merito pro seipso, 348; pro nobis, 350-355. De ejus prædestinatione, 372-379. De ejus satisfactione superabundanti, 415-430. De valore ab intrinseco infinito actuum theandricorum ejus ad merendum et satisfaciendum, 421-430. Caput omnium hominum, 229-238, 245, ss. Rex spiritualis, 492-497. - Adorandus, 380-382.

CIRCUMSTANTIÆ incarnationis et meriti Christi, 128 ss.

COMMUNICATIO idiomatum in Christo, 309-312.

COMPREHENSOR fuit Christus ab instanti conceptualis sure, 251-265.

CONCEPTIO IMMACULATA B. Mariæ Virginis, 505-507.

CONCRETA nomina, quomodo de Christo prædicentur, 309-311.

CONCUPISCENTIA non fuit in Christo, 304; nec in B. Maria V., 506, 508.

CONDIGNITAS satisfactionis Christi, 43-52, 412-430.

CONVENIENTIA incarnationis ex parte Dei, 29-35; ex parte hominis, 36-52, 52-71. - Convenientia Redemptionis, 36-43, 401-403. Quare tam doctus Christus ejus minimus actus theandricus amoris sufficiebat ad redemptionem generis humani, 445-454. De unione in eo summi gaudii et summae tristitiae, 454-470.

CORDIS JESU cultus, legitimitas, 331. Cultus Cordis Eucharistici, 332.

CRUCIS sacrificium, 430-434.

CULTUS patriæ debitus Christo, 330-333. Cultus hyperdulæ debitus B. V. Mariæ, 383 ss.

D

DEFECTUS. De defectibus corporis in Christo (passibilitas, mortalitas), 294 ss.; de ejus dolore, tristitia, ac timore, 301, ac de aliis propassionibus, ibid.

DIVINITAS Christi ex Synopticis, 11-15; ex testimonio S. Pauli, 16-18; ex testimonio S. Joannis Ev., 18 ss.

DOLORE in Christo, 306. Quare tam doluit, dum minimus dolor ejus sufficiebat ad salutem nostram, 445-454.

DONA Spiritus Sancti in Christo, 201-205.

E

EPHESINUM CONC. de unione hypostatica, 85.

ESSE in Christo: an sit tantum unum esse substantiale in eo, 314 ss.

ESSENTIALIS gratia Adami ante ipsum non est a Christo ut homine, 332-337. Essentialis gloria angelorum

an sit a Christo ut homine, 243 ss.

EUTYCHIANI, 81.

F

FILIUS DEI. Christus dicitur Filius Dei sensu proprio, 11-20. - Filium Dei incarnari decebat potius quam Patrem et Spiritum Sanctum, 151. Christus est Filius Dei naturalis, non adoptivus, 370. Dicitur realiter Filius Mariæ absque relatione reali ad eam, sed est relatio reals maternitatis Mariæ ad personam Verbi incarnati, 389.

FOMES peccati non fuit in Christo, 304, nec in B. V. Mariæ, 506, ss.

G

GRATIA Christi, 177, ss. Gratia naturalis in Christo, 177-187. Gratia habitualis in eo, 187, ss. Ad quid requiritur, 188, ss. An gratia habitualis et gratia capitis in eo realiter distinguantur, 245. De plenitudine intensiva et extensiva gratiæ Christi, 200, ss. An gratia Christi sit infinita, 212-217. An potuerit augeri, 217-223. De plenitudine initiali gratiæ in B. V. Mariæ, 508-510; de ejus augmento, 510, ss.

GRATIÆ GRATIS DATÆ Christo collatæ, 204, ss.

GUNTHERI error de unione hypostatica, 99-101.

H

HYPERDULIÆ cultus, 383.

HYPOSTATICA UNIO vide: Unio.

I

IDIOMATUM communicatio, 309-312.

IGNORANTIA non fuit in Christo, 252-265, 305.

IMMACULATA conceptio B. V. Mariæ, 505-508.

IMPECCABILITAS Christi jam in terris, propter personalitatem divinam, visionem beatificam, et plenitudinem inamissibilem gratiæ. Ejus cancellatio cum libertate Christi, 301, 324-331.

INCARNATIO, ejus existentia, 5-20; ejus possibilitas suadet, sed non potest apodictice probari a sola ratione, 22-28; ejus convenientia, 29-42; ejus necessitas, 43-52; ejus motivum, 52-71. - Manu ductio ad intelligentiam hujusce mysterii, 94-98. - De modo unionis, 77. Non est unio essentialis seu monophysica, 81; nec accidentalis, 126-128, sed substantialis, personalis, hypostatica, 84-124. Causa meritoria incarnationis, an fuerit ex parte Christi, 136-137, ex parte Patrum V. Test., 140, ex parte B. V. Mariæ, 140, ss. Vide: Christus, Redemptio.

INFUSA scientia in Christo, 265; ejus objectum et extensio, 274-277. Quomodo Christus ea utebatur, an discursive, 278, 280. Comparatur cum scientia angelorum, 279.

INSTRUMENTALIS causalitas humanitatis Christi, 288-292.

INTENSIVA plenitudo gratiæ in Christo, 206, ss.

J

JOSEPH S. quo sensu potest dici pater Christi, 523, ss.

L

LIBERATIO est modus redemptionis ex parte effectus, 300, 393, 434.

LIBERI ARBITRII usum habuit Christus in prima instanti conceptionis, 355.

LIBERTAS in Christo, 323; conciliatur cum ejus impeccabilitate, 324-334.

M

MANUDUCTIO ad intelligentiam mysterii incarnationis, 94-98.

MARIA, Dei genitrix. An meruerit incarnationem et maternitatem divinam, 140, ss. Eminentia dignitatis maternitatis divini, 503, ss. B. V. Mariæ primo prædestinata est ad maternitatem divinam, ibidem ad aliosque gradum gloriæ et ad plenitudinem gratiæ, ut esset illius Mater Dei, 503, ss. Ejus immaculata conceptio, 505-507. Ejus initialis plenitudo gratiæ, 508, ss.; altitudo hujusce plenitudinis initialis, 509, 510; augmentum ejus, 510, ss. Assumptio B. Mariæ V., 512, ss.; ejus definitivitas, 525-529. B. M. V. universalis Mediatrix ad Mediatorem, 513-522. Meruit pro nobis de congruo ea quæ Christus de condigno, 514-521. Hoc meritum de congruo, fundatum in jure amicitiae, est adhuc meritum proprie dictum, ibid. Cultus hyperdulæ, 383.

MATERNITAS DIVINA simul cum incarnatione prædestinata, 503, ss. Dignitas ejus, 503. Est ratio et mensura diversorum privilegiorum B. Mariæ V., 504.

MEDIATIO Christi, 385-387.

MEDIATRIX B. Virgo, 513-521.

MERITUM. Notio meriti non est univoca, sed analogica, 517-519. De merito Christi, quid meruit sibi, 348, ss., quid nobis, 350-355, quid angelis, 239-243. De valore ab intrinseco infinito meritorum Christi, 421-424. De meritis B. V. Mariæ, cf. Maria.

MODERNISTÆ negantes satisfactionem vicariam, 392, 414, ss.

MONOPHYSITÆ, 77, 81.

MORS VOLUNTARIA Christi fuit verum et completum sacrificium, etiam independentem a Cræna, 430-431.

N

NATURA HUMANA a Verbo assumpta, de modo unionis ex parte naturæ assumptæ, 154-161, ex parte partium hujusce naturæ, 161-168; de modo assumptionis quantum ad ordinem, 169-177.

NESTORIANI, 77, 85.

NICÆNUM CONC. de consubstantiatione Verbi, 21.

O

OFFENSA Dei, quo sensu infinita, 43-52.

ORATIO Christi ad Patrem, 358-360.

OPERATIO Christi duplex, 348; operatio theandrica, 347; ejus valor ab intrinseco infinitus, 421-424.

P

PASSIONES recte ordinatae in Christo, seu propassiones, 305, ss.

PERSONA est subjectum intelligens et liberum, 86, ss. Non sufficit eam definire per conscientiam sui, 93, 99-101; nec per liberum dominium sui, 101, sed insistendum est in *subjecto* per se separatim existenti et operanti, seu in personalitate ontologica, 98-103. Sic Christus est persona una quamvis habeat duas naturas, duas conscientias, duas libertates, 93, ss. Diversae theoriae scholasticorum circa personalitatem ontologicam, 102-124; theoria Scoti, 105-108; theoria Suarezii, 108-110; theoria L. Billot, 110-115; doctrina Cajetani quae quasi communiter admittitur a thomistis, 115-124. Ad quid reducitur haec doctrina, 117, 124.

PLENITUDO gratiae in Christo tum intensiva, tum extensiva, 206-208; in B. V. Mariae, 508 ss., 512 ss.

POTENTIA animae Christi respectu creaturarum, 296; respectu proprii corporis, 292; respectu eorum quae voluit absolute, 292.

POTESTAS regia in Christo, 492 ss.

PRÆDESTINATIO Christi ad filiationem divinam naturalem, 372. - Haec gratuita praedestinatio Christi est exemplar et causa praedestinationis nostrae, 375, ss. - Christus meruit de condigno omnes effectus praedestinationis hominum electorum, 376. - Quomodo meruit nobis gratias efficaces quae de facto non conferuntur, 353, 377. - Praedestinatio B. V. Mariae ad Maternitatem divinam, 503-504.

PRIVILEGIA B. V. Mariae ei concessa sunt ut sit digna Mater Dei, 504.

PROTESTANTES LIBERALES et mysterium Redemptionis, 392, 414 ss.

PROTOPARENTES, an pro eis Christus meruerit gratiam status innocentiae, 232-237.

R

RATIO ex se sola non potest probare apodictice possibilitatem incarnationis,

sed haec possibilitas suadet, defenditur et firmiter creditur, 23-28.

REDEMPTIO generis humani. Conceptus adequatus Redemptionis, 390. Diversi aspectus Redemptionis, 393. - Est principaliter mysterium amoris, manifestans amorem Dei et Christi erga nos, 390-393; 445-470. - Necessitas hypothetica redemptionis, 43-52. Falsa notio Redemptionis proposita a primis protestantibus, 415; alia falsa notio proposita a protestantibus liberalibus et a modernistis, 392, 415 ss. - Redemptio per modum meriti, 412; per modum satisfactionis, 414; per modum sacrificii, 430; per modum liberationis ex parte effectus, 434. - Valor ab intrinseco infinitus actus theandrici Christi ad merendum et satisfaciendum, 421-426. - Redemptio superabundans, 426-430. - Mysterium Redemptionis est praesertim mysterium amoris divini, 393, 445-471. Redemptionis universalitas, 442-444.

REGIA potestas Christi, 492-498.

REPARATIO generis humani sine Incarnatione possibilis; 37, ss.

ROSMINI de unione hypostatica, 101.

S

SACERDOTIUM Christi, 361; ejus effectus, 363, ss., aeternitas, 363; quae ratione sit secundum ordinem Melchisedech, 305; formale constitutum ejus, 364.

SACRIFICIUM Christi; est modus Redemptionis, 430, ss.; ejus essentia et perfectio, ibid. - Mors voluntaria Christi est sacrificium completum, etiam independentem a Coena, 433. - Non est in caelo sacrificium proprie dictum, 364, 502.

SANCTITAS CHRISTI est innata, substantialis et increata per gratiam unionis, et completive per gratiam habitalem, 180-192. Sic humanitas Christi jam formaliter sanctificatur per ipsam gratiam substantialem unionis, ibid.

SATISFACTIO Christi vicaria, ejus naturae, 414, 417, ss.; falsae notiones,

415; ejus superabundantia, ejus valor ab intrinseco infinitus, 421-425; ejus perfectio ad strictos juris apices, 427-430; ejus universalitas quoad homines et quoad peccata, 442-444. - Satisfactio B. V. Mariae de congruo, 514-521.

SCIENTIA Christi divina seu increata, 249; scientia ejus creata est triplex: beata, 251-265; infusa, 265-267; acquisita, 268. Scientiae ejus beatae objectum et extensio, 270-272. Scientiae ejus infusae objectum, extensio, 274-277; an sit discursiva, 278; comparatur cum scientia angelorum, 279. Scientiae ejus acquisitae objectum, extensio, progressus et origo, 281, ss.

SCHEEBEN, de insufficientia doctrinae Scoti circa Incarnationem, 421, nota.

SCOTUS, de notione personae et de formali constitutivo unionis hypostaticae, 105-108; de motivo Incarnationis, 62-67; de impeccabilitate Christi, 301, ss.; de valore satisfactionis Christi, 421, ss.

SUAREZ, de motivo Incarnationis, 57, nota; de notione personae et de unione hypostatica, 108-110.

SUBJECTIO Christi ad Patrem, 357.

SUBSTANTIALIS unio in Incarnatione quamvis non essentialis, 126-129.

SUPERABUNDANTIA satisfactionis Christi, 424-430.

T

TERMINANS, de actu terminante et non informante, 28.

TRISTITIA in Christo; quomodo ejus summa tristitia de peccato conciliabatur cum ejus suprema beatitudine quam conservabat in cruce, 454-470.

U

UNIO HYPOSTATICA. Est unio non essentialis (non in natura), 81; non

accidentalis, 126-129; sed substantialis personalis (duarum naturarum in una persona), 84-124. An haec unio sit aliquid creatum, 129-132. De modo hujusce unionis quoad ipsam, 77-143; ex parte personae assumptae, 145-153; ex parte naturae assumptae, 153-161; ex parte partium hujusce naturae, 164-168. Ejus possibilitas non potest apodictice probari ex sola ratione, sed suadet, 24-28. Consecratio hujusce unionis, 399, ss. Est causa impeccabilitatis Christi, 301; valoris infiniti meritorum et satisfactionis ejus, 421-424; est ratio qua Christus est Salvator, Sacerdos, Rex et quare est adorandus, 364, 381, 387, 494, ss.

UNIVERSALITAS Redemptionis, 442, ss.; potestatis regiae Christi, 494-497. Universalitas mediationis B. V. Mariae ad Mediatorem, 513-521.

USUM RATIONIS habuit Christus a primo instanti conceptionis suae, 203-205, 354.

V

VALOR infinitus satisfactionis Christi, quoad sufficientiam ad omnes, 350-353, 421, ss., 430; quoad efficaciam ad eos quibus applicatur, 350-353, 377.

VERBUM hypostatice humanae naturae unitum non mutatur per Incarnationem, nec acquirit realem relationem ad humanitatem assumptam, nec ad Matrem suam; sed est relatio realis humanitatis assumptae, et Matris ejus ad ipsum, 129-132, 389.

VIATOR fuit Christus simul et comprehensor, 256-265, 307, ss.

VIRGO R., vide Maria.

VIRGUTES in Christo, 193-201.

VOLUNTAS in Christo; voluntas sensibilis, 323; voluntas humana ut natura, 323; voluntas humana ut ratio, 323-344; voluntas divina seu increata, 322. Harmonia voluntatum in Christo, 344, ss.

INDEX GENERALIS

PRÆFATIO	PAG.
<i>Prologus. De loco hujusce tractatus in Summa Theologica</i>	
<i>S. Thomæ</i>	1
Divisio Tractatus: 1 ^o De mysterio Incarnationis; 2 ^o De my-	
sterio Redemptionis	3

DE MYSTERIO INCARNATIONIS

De existentia Incarnationis

<i>Prænotamina: Quomodo theologia positiva utitur historia,</i>	
<i>præsupponendo revelationem divinam, inspirationem Sa-</i>	
<i>crae Scripturae et infallibilitatem Ecclesiae</i>	PAG. 5
ART. I. — <i>Testimonium Christi de seipso et prius de sua Mes-</i>	
<i>sianitate</i>	7
ART. II. — <i>Testimonium Christi et Apostolorum de ejus Fi-</i>	
<i>liatione divina</i>	10
<i>In Synopticis, 11-15. — Testimonium Actuum Apostolorum, 15. —</i>	
<i>Testimonium Pauli de divinitate Christi, 16-18. — Testimonium</i>	
<i>de divinitate Christi in operibus S. Joannis, 18.</i>	
ART. III. — <i>Testimonium Traditionis et principales definitio-</i>	
<i>nes Ecclesiae</i>	20

QUÆSTIO PRÆLIMINARIS

De possibilitate Incarnationis.

<i>An possibilitas hujusce mysterii, ex sola ratione demonstrari</i>	
<i>possit</i>	PAG. 22
Respondetur negative, 23. — Solvuntur objectiones, 24-28.	

Q. I. — De convenientia Incarnationis.

ART. I. — <i>Utrum convenientius fuerit Deum incarnari</i>	PAG. 29
ART. II. — <i>Utrum fuerit necessarium ad reparationem generis</i>	
<i>humani Verbum incarnari</i>	36
<i>Problema I. Utrum ad condignum satisfactionem pro peccato neces-</i>	
<i>saria fuerit incarnatio, 37. — Problema II. Esset ne necessaria, si</i>	
<i>gravia officium Dei non esset suppletum Incarnatio, 38. — Problema</i>	

III. An homo justus possit condigne satisfacere pro peccato veniali, 49. — Solvuntur objectiones contra responsionem ad I Dubium, 49-52.

ART. III. — *Utrum si homo non peccasset, Verbum incarnatum fuisset* PAG. 52

Explicatio articuli S. Thomæ, 52-62. — Quenam est exacte sententia Scoti, 62-67. — In quo conveniunt et non conveniunt Thomistæ, 67-68. — Comparatio inter S. Thomam et Scotum quoad libertatem decreti Incarnationis, 69. — Corollaria spiritualia, 70. — Opinio quædam specialis, 71. — Conclusio ultima, 73

ART. IV. — *Utrum principaliter Christi incarnatio facta fuerit ad tollendum peccatum originale quam actuale* 73

ART. V. — *Utrum conveniens fuerit Deum incarnari ab initio mundi* 74

ART. VI. — *Utrum Incarnatio differri debuerit usque ad finem mundi* 75

Q. II. — *De modo unionis Verbi incarnati.*

PROLOGUS. *Hæreses circa Incarnationem* PAG. 77

ART. I. — *Utrum unio Verbi incarnati sit facta in natura* 81

ART. II. — *Utrum unio Verbi incarnati sit facta in persona* 84

Difficultas proposita a pluribus modernis, 83. — Manu ductio seu elevatio ad quamdam Incarnationis intelligentiam, 94-99. — De variis systematibus circa unionem hypostaticam: Systemata ab Ecclesia reprobata, 99-103. — De diversis modis quibus concipitur personarum a Scholasticis, 103-115. — Defenditur sententia Cajetani et plerorumque Thomistarum, 115-124. — Recapitulatio, 124.

ART. III. — *Utrum unio Verbi incarnati sit facta in supposito vel hypostasi* 124

ART. IV. — *Utrum persona vel hypostasis Christi post incarnationem sit composita* 125

ART. V. — *Utrum sit facta aliqua unio animæ et corporis in Christo* 126

ART. VI. — *Utrum natura humana fuerit unita Verbo accidentaliter* 126

ART. VII. — *Utrum unio naturæ divinæ et humanæ sit aliquid creatum* 129

Controversia de hac re, 130-132.

ART. VIII. — *Utrum unio Verbi incarnati sit idem ac assumptio* 132

ART. IX. — *Utrum unio duarum naturarum in Christo sit maxima unio* 133

ART. X. — *Utrum unio duarum naturarum in Christo sit facta per gratiam* 135

ART. XI. — *Utrum unionem Verbi incarnati aliqua merita precesserint* 136

Dubium I. An Christus potuerit suam Incarnationem mereri per opera eam subsequenda, 137. — Dubium II. An Christus meruerit circumstantiis sue Incarnationis, 138. — Dubium III. An meruerit

continuationem suæ Incarnationis, 140. — Dubium IV. Circa meritum Patrum V. Test. et B. Mariæ Virginis, 140. — Incarnatio transcendit spheram meriti de condigno et etiam meriti de congruo proprie dicto, 140-143.

ART. XII. — *Utrum gratia unionis fuerit homini Christo naturalis* PAG. 143

Dubium. An B. Maria Virgo fuerit causa instrumentalis conjunctionis humanitatis cum Verbo, 143.

Q. III. — *De modo unionis ex parte assumentis.*

ART. I. — *Utrum personæ divinæ conveniat assumere naturam creatam* PAG. 145

ART. II. — *Utrum divinæ naturæ conveniat assumere* 146

ART. III. — *Utrum, abstracta personalitate per intellectum, natura divina possit assumere* 147

ART. IV. — *Utrum una persona possit sine alia, naturam creatam assumere* 148

ART. V. — *Utrum quælibet persona divina potuerit naturam humanam assumere* 149

ART. VI. — *Utrum plures personæ divinæ possint assumere unam numero naturam humanam* 150

ART. VII. — *Utrum una persona divina possit assumere duas naturas humanas* 150

ART. VIII. — *Utrum fuerit magis conveniens quod persona Filii assumeret naturam humanam quam alia persona divina* 151

Recapitulatio, 153.

Q. IV. — *De modo unionis ex parte naturæ humanæ assumptæ.*

ART. I. — *Utrum humana natura fuerit magis assumptibilis quam alia* PAG. 154

Duo dubia, 157.

ART. II. — *Utrum Filius Dei assumpserit personam* 158

Confirmatio sententiæ Cajetani et plerorumque Thomistarum de constitutivo personæ, 159. — Dubium: An Verbum potuisset assumere personam personalitate retenta, 160.

ART. III. — *Utrum Verbum assumpserit hominem* 160

ART. IV. — *Utrum fuisset conveniens quod assumpsisset naturam humanam separatam a singularibus* 160

ART. V. — *Utrum fuisset conveniens quod assumpsisset humanam naturam in omnibus individuis* 161

ART. VI. — *Utrum conveniens fuerit quod assumeret humanam naturam ex stirpe Adæ, et ex familia Abraham, Isaac et Jacob* 161

Questiones annexæ: Duo dubia, 162.

Q. V. — De modo unionis ex parte partium humanæ naturæ.

- ART. I. — *Utrum Dei Filius assumpserit verum corpus* PAG. 164
 ART. II. — *Utrum debuerit assumere corpus terrenum* 165
Dubium: An sanguis Christi fuerit hypostatice unitus Verbo, 166.
 ART. III. — *Utrum Filius Dei assumpserit animam* 167
 ART. IV. — *Utrum assumpserit intellectum* 168

Q. VI. — De ordine assumptionis.

- ART. I. — *Utrum Filius Dei assumpserit carnem mediante anima* PAG. 169
 ART. II. — *Utrum assumpserit animam mediante spiritu* 171
 ART. III. — *Utrum anima fuerit prius assumpta quam caro* 171
Dubium: De nobilitate naturali et individuali animæ Christi, prout superat animam cujuslibet hominis, 172.
 ART. IV. — *Utrum caro fuerit prius assumpta, quam anima unita* 173
 ART. V. — *Utrum tota natura humana sit assumpta mediantibus partibus* 176
 ART. VI. — *Utrum natura sit assumpta, mediante gratia* 176
Dubium: Datur ne actus creatus per actum increatum in unione hypostatice; seu an gratia unionis sit aliquid creatum, 177.

DE ASSUMPTIS: 1° DE GRATIA CHRISTI

Q. VII. — De gratia Christi ut est singularis homo.

- ARTICULUS PRÆLIMINARIS: *De sanctificatione Christi per gratiam substantialem unionis* PAG. 180
 ART. I. — *Utrum in anima Christi fuerit aliqua gratia habitualis* 187
Dubium I: Quandoque eam habuerit, 192. — *Dubium II*: An in primo instanti suæ conceptionis se disposuerit ad eam per actum liberi arbitrii, 192.
 ART. II. — *Utrum in Christo fuerint virtutes* 193
Dubium I: An habuerit omnes virtutes morales per se acquisibiles, 196. — *Dubium II*: Utrum eas habuerit per infusionem, 197.
 ART. III. — *Utrum in Christo fuerit fides* 198
 ART. IV. — *Utrum in eo fuerit spes* 199
Dubium: An in eo fuerit penitentia, 200.
 ART. V. — *Utrum in Christo fuerint dona* 201
 ART. VI. — *Utrum in eo fuerit dominus timoris* 203
Dubium: Quodnam est objectum primarium hujusce doni, 203.
 ART. VII. — *Utrum in eo fuerint gratiæ gratis dæ* 204
 ART. VIII. — *Utrum in eo fuerit prophetia* 205

- ART. IX. — *Utrum in Christo fuerit plenitudo gratiarum* PAG. 206
Dubium: An plenitudo intensiva sit perfectior quàm plenitudo extensiva, 208.
 ART. X. — *Utrum plenitudo gratiarum sit propria Christo* 209
 ART. XI. — *Utrum gratia Christi sit infinita* 212
 De speciali opinione Cajetani, 215.
 ART. XII. — *Utrum gratia Christi potuerit augeri* 217
 Interpretatio Cajetani, 219. — Interpretatio communis thomistarum, 220. — *Dubium*: An possit concipi gratia et lumen gloriæ aliorum speciei et an gratia Christi sit aliorum speciei quàm nostra, 221. — Solvuntur objectiones, 223.
 ART. XIII. — *Qualiter gratia Christi habitualis se habeat ad unionem* 224

Q. VIII. — De gratia Christi, ut est caput Ecclesiæ.

- ART. I. — *Utrum Christus sit caput Ecclesiæ* PAG. 226
 ART. II. — *Utrum Christus sit caput hominum etiam quoad corpora* 228
 ART. III. — *Utrum sit caput omnium hominum* 229
Dubium I: An sit actu caput hæreticorum baptizatorum et occultorum, 231. — *Dubium II*: An fuerit caput primorum parentum pro statu innocentie, 232. — *Dubium III*: An fuerit, ut homo, finis gratiæ essentialis status innocentie, 234. — *Dubium IV*: An Adam innocens habuerit essentialem gratiam duplici titulo, 237.
 ART. IV. — *Utrum Christus sit caput Angelorum* 237
Dubium I: An sit vere et proprie ut homo caput angelorum quoad gubernationem externam, 239. — *Dubium II*: An gratiam accidentalem induat in angelos, 239. — *Dubium III*: An gratiam essentialem, 240. — *Dubium IV*: An Angeli habuerint gratiam essentialem duplici titulo, 243. — *Dubium V*: An Christus, ut homo, sit causa finalis essentialis gratiæ et gloriæ angelorum, 243-244.
 ART. V. — *Utrum gratia Christi capitis sit eadem cum gratia habituali ejus ut est homo singularis* 245
 ART. VI. — *Utrum esse caput Ecclesiæ sit proprium Christi* 247
 ART. VII. — *Utrum diabolus sit caput omnium malorum* 248
 ART. VIII. — *Utrum Antechristus possit etiam dici caput malorum* 248

DE SCIENTIA CHRISTI

Q. IX. — De scientia Christi in communi et de ejus contemplatione.

- ART. I. — *An Christus habuerit aliquam scientiam præter increatam* PAG. 249
 ART. II. — *Utrum habuerit scientiam quam habent beati* 251
 De fide est quod habuit scientiam ab omni errore liberam, 251. — Et theologicæ certum est quod habuit scientiam ab omni ignorantia liberam, 252. — An tempore vite sue mortalis habuerit visionem beatificam, 250-261. — An Christus visionem beatificam habuerit a primo instanti suæ conceptionis, 261-267.

- ART. III. — *Utrum Christus habuerit scientiam inditam vel infusam* PAG. 265
Dubium: Utrum hæc scientia sit solum per accidens infusa, an per se infusa, 267.
- ART. IV. — *Utrum Christus habuerit aliquam scientiam acquisitam* 268

Q. X. — De scientia beata animæ Christi.

- ART. I. — *Utrum anima Christi comprehenderit Verbum* PAG. 270
 ART. II. — *Utrum cognoverit omnia in Verbo* 270
 ART. III. — *Utrum cognoverit infinita in Verbo* 272
 ART. IV. — *Utrum videat Verbum clarius qualibet alia creatura* 272

Q. XI. — De scientia infusa animæ Christi.

- ART. I. — *Utrum secundum hanc scientiam Christus sciat omnia* PAG. 274
Dubia: An hæc scientia se extendat ad futura contingentia et quomodo, 276. — An ad gratiam sanctificantem quidditative cognoscendam, 276. — An ad mysterium Trinitatis evidenter cognoscendum quoad an est, 277.
- ART. II. — *Utrum Christus hac scientia uti potuerit non convertendo se ad phantasmata* 278
 ART. III. — *Utrum hæc scientia infusa fuerit discursiva* 278
 ART. IV. — *Utrum fuerit major quam scientia angelorum* 279
 ART. V. — *Utrum hæc scientia fuerit semper in actu* 280
 ART. VI. — *Utrum fuerit distincta per diversos habitus* 280

Q. XII. — De scientia acquisita animæ Christi.

- ART. I. — *Utrum secundum hanc scientiam cognoverit omnia* PAG. 281
 ART. II. — *Utrum Christus in hac scientia profecerit* 282
 ART. III. — *Utrum Christus aliquid ab homine didicerit* 282
 ART. IV. — *Utrum Christus aliquid acceperit ab angelis* 283
 Complementum hujusce questionis invenitur in q. XLII, de doctrina Christi, 283.

Q. XIII. — De potentia animæ Christi.

- ART. I. — *Utrum habuerit omnipotentiam simpliciter* PAG. 285
 ART. II. — *Utrum habuerit omnipotentiam respectu immutationis creaturarum* 286
De causalitate instrumentali humanitatis Christi, 288-292.
- ART. III. — *Utrum anima Christi habuerit omnipotentiam respectu proprii corporis* 292
 ART. IV. — *Utrum habuerit omnipotentiam respectu executionis sue voluntatis* 292

DE DEFECTIBUS A FILIO DEI ASSUMPTIS

Q. XIV. — De defectibus corporis.

- ART. I. — *Utrum Filius Dei assumere debuerit in humana natura corporis defectus* PAG. 294
 ART. II. — *Utrum Christus ex necessitate his defectibus subjacuerit* 296
 ART. III. — *Utrum Christus hos defectus corporales contraxerit* 297
 ART. IV. — *Utrum Christus omnes defectus corporales hominum assumere debuerit* 298

Q. XV. — De defectibus animæ a Christo assumptis.

- ART. I. — *Utrum in Christo fuerit peccatum* PAG. 299
Dubium I: An Christus fuerit non solum impeccans, sed impeccabilis jam ante resurrectionem, 301. — *Dubium II*: Utrum potuerit esse in Christo imperfectio moralis, ut sunt actus caritatis remissi et minor promptitudo ad servanda Dei consilia, 302.
- ART. II. — *Utrum in Christo fuerit fomes peccati* 304
 ART. III. — *Utrum in eo fuerit ignorantia* 305
 ART. IV. — *Utrum anima Christi fuerit passibilis* 305
 ART. V-IX. — *Utrum in eo fuerit dolor sensibilis, tristitia, timor, admiratio, ira* 306
 ART. X. — *Utrum Christus fuerit viator et comprehensor* 307

DE CONSEQUENTIBUS UNIONEM HYPOSTATICAM

Q. XVI. — De his quantum ad Christum secundum se.

- ART. I. — *Utrum hæc sit vera: Deus est homo* PAG. 309
 ART. II. — *Utrum hæc sit vera: Homo est Deus* 309
 ART. III. — *Utrum Christus possit dici homo dominicus* 310
 ART. IV. — *Utrum ea quæ conveniunt filio hominis possint predicari de Filio Dei et e converso* 310
 ART. V. — *Utrum ea quæ conveniunt filio hominis possint predicari de divina natura, et de humana quæ conveniunt Filio Dei* 311
 ART. VI. — *Utrum hæc sit vera: Deus factus est homo* 311
 ART. VII. — *Utrum hæc sit vera: Homo factus est Deus* 311
 ART. VIII. — *Utrum hæc sit vera: Christus est creatura* 311
 ART. IX. — *Utrum hæc sit vera: Iste homo (demonstrato Christo) incepit esse* 311
 ART. X. — *Utrum hæc sit vera: Christus, secundum quod homini, est creatura* 312

ART. XI. — *Utrum hæc sit vera: Christus, secundum quod homo, est Deus* PAG. 312

ART. XII. — *Utrum hæc sit vera: Christus, secundum quod homo, est persona* 312

Q. XVII. — *De pertinentibus ad unitatem in Christo quantum ad esse.*

ART. I. — *Utrum Christus sit unum an duo* 313

ART. II. — *Utrum in Christo sit tantum unum esse* 314
Solvuntur objectiones Scotistarum et Suarezii, 313-321.

Q. XVIII. — *De pertinentibus ad unitatem in Christo quantum ad voluntatem.*

ART. I. — *Utrum in Christo sint duæ voluntates* PAG. 322

ART. II. — *Utrum in Christo sit appetitus sensitivus* 323

ART. III. — *Utrum in eo, ex parte rationis, fuerint duæ voluntates* 323

ART. IV. — *Utrum in eo fuerit liberum arbitrium* 323

Concordantia libertatis Christi cum ejus impeccabilitate, 324. — Status et difficultas questionis, 324. — De diversis sententiis propositis, 326. — Momentum questionis, 327. — Christus habuit veram obligationem moriendi, ortam ex præcepto Patris, 329-331. — Hoc præceptum se extendebat et ad circumstantias mortis, et ad ejus substantiam, 331. — Prænotanda ad solutionem, 333. — De libertate Christi ut est purissima imago impeccabilis libertatis increate, 335. — Solutio: Christus impeccabilis remansit liber per respectum ad præcepta Patris sui, spectatum ad præceptum moriendi pro salute nostra, 337. — Confirmatio, 339. — Solvuntur objectiones, 339-344. — Corollarium: Si autem remanet libertas Christi non obstante triplici causa ejus impeccabilitatis, a fortiori remanet libertas nostra sub gratia ex se efficaci, 344.

ART. V. — *Utrum voluntas humana Christi fuerit omnino conformis divinæ voluntati in volito* 344

ART. VI. — *Utrum in Christo fuerit contrarietas voluntatum* 345

Q. XIX. — *De operatione Christi: De ejus meritis.*

ART. I. — *Utrum in Christo sit una tantum operatio divinitatis et humanitatis* PAG. 346

ART. II. — *Utrum in Christo sint plures operationes humane* 347

ART. III. — *Utrum actio humana Christi potuerit esse sibi meritoria* 348

ART. IV. — *Utrum Christus aliis mereri potuerit* 350

Dubium I: An Christus meruerit omnes effectus prædestinationis hominum electorum, 352. — Dubium II: An merita Christi prædestinata sint ante voluntatem consequentem salvandi efficaciter hos potius quam alios, 352. — Dubium III: An Christus meruerit omnibus hominibus vitam æternam, 353. — Dubium IV: Quomodo Christus meruit gratias efficaces quæ de facto non conferuntur?, 353. — Trila corollaria, 353.

Alia dubia spectabilia: I: An Christus meruerit a primo instanti sue conceptionis usque ad mortem, 354. — II: An meruerit in instanti

mortis sue in facto esse, 355. — III: An Christus meruerit per omnes actus liberos humanæ voluntatis, 355. — Trila corollaria, 356. — De valore intrinsece infinito meritorum Christi, cf. infra q. XLVIII de satisfactione ejus vicaria et de valore ejus

DE CHRISTO PER COMPARATIONEM AD PATREM

Q. XX. — *De subjectione Christi ad Patrem.*

ART. I. — *Utrum Christus sit subjectus Patri* PAG. 357

ART. II. — *Utrum Christus possit dici sibi ipsi subjectus* 357

Q. XXI. — *De oratione Christi.*

ART. I. — *Utrum Christo conveniat orare* PAG. 358

ART. II. — *Utrum Christus oraverit secundum suam sensibilitatem* 359

ART. III. — *Utrum Christus oraverit pro se* 359

ART. IV. — *Utrum oratio Christi semper fuerit exaudita* 359

Q. XXII. — *De sacerdotio Christi.*

ART. I. — *Utrum Christo conveniat esse sacerdotem* PAG. 361

ART. II. — *Utrum Christus fuerit simul sacerdos et hostia* 362

ART. III. — *Utrum effectus sacerdotii Christi sit expiatio peccatorum* 363

ART. IV. — *Utrum effectus sacerdotii Christi ad ipsum per-tinuerit* 363

ART. V. — *Utrum sacerdotium Christi permaneat in æternum* 363

Dubium I: Quodnam sit formale constitutivum sacerdotii Christi, 364. — Dubium II: Quisnam est major titulus Christi: Salvator an Sacerdos in æternum?, 365.

ART. VI. — *Utrum sacerdotium Christi fuerit secundum ordinem Melchisedech* 365

DE HABITUDINE PATRIS AD CHRISTUM

Q. XXIII. — *De adoptione Christi.*

ART. I. — *Utrum Deo conveniat filios adoptare* PAG. 367

Dubium I: In qua differt adoptio divina ab humana?, 368. — Dubium II: In quo differt adoptio a filiatione naturali?, 368.

ART. II. — *Utrum adoptio conveniat toti Trinitati* 369

ART. III. — *Utrum adoptari sit proprium rationatis creature* 370

ART. IV. — *Utrum Christus, secundum quod homo, sit Filius Dei adoptivus* 370

Q. XXIV. — De prædestinatione Christi.

- ART. I. — *Utrum Christo conveniat prædestinatum esse* PAG. 372
- ART. II. — *Utrum hæc sit falsa: Christus, secundum quod homo, est prædestinatus esse Filius Dei* 374
- ART. III. — *Utrum prædestinatio Christi sit exemplar prædestinationis nostræ* 375
- ART. IV. — *Utrum prædestinatio Christi sit causa prædestinationis nostræ* 376
- Dubium: Quomodo Christus meruit gratias efficaces quæ de facto non conceduntur? 377. — Objectiones, 377.*

DE HABITUDINE CHRISTI AD NOS

Q. XXV. — De adoratione Christi.

- ART. I. — *Utrum una et eadem adoratione sit adoranda humanitas Christi et ejus divinitas* PAG. 380
- ART. II. — *Utrum humanitas Christi sit adoranda adoratione patriæ* 381
- De cultu SS. Cordis Jesu, 381. — Devotio erga Cor Jesu Eucharisticum, 382.*
- ART. III. — *Utrum imago Christi sit adoranda adoratione patriæ* 382
- ART. IV. — *Utrum crux Christi sit adoranda adoratione patriæ* 383
- ART. V. — *Utrum Mater Christi sit adoranda adoratione patriæ* 383

Q. XXVI. — De Christo mediatore.

- ART. I. — *Utrum esse mediatorem Dei et hominum sit proprium Christo* PAG. 385
- ART. II. — *Utrum Christus, secundum quod homo, sit mediator Dei et hominum* 386
- Dubium: Utrum sit mediator ut homo ratione plenitudinis gratiæ, an ratione gratiæ unionis, 387.*

DE MYSTERIO REDEMPTIONIS

Prænotanda. Status quæstionis, 390. — De adæquato conceptu Redemptionis, 390. — Errores, 392. — Doctrina Ecclesiæ, 392. — De diversis aspectibus hujusce mysterii; fuerunt ne inter catholicos diversæ theoriæ proprie dictæ circa Redemptionem, 393.

CAP. I. — Testimonium S. Scripturæ et Traditionis.

- ART. I. — *Testimonium Christi et Apostolorum* PAG. 395
- ART. II. — *Testimonium Traditionis* 398

CAP. II. — De ipsa Passione Christi (q. 46 S. Thomæ).

- ART. I. — *De convenientia ejus* (a. 1, 2, 3, 4) PAG. 401
- ART. II. — *De summo dolore Passionis* (a. 5, 6, 7, 8 etc.) 403

CAP. III. — De causa efficiente Passionis Christi (q. 47 S. Thomæ).

- ART. I. — *Ex parte Christi* (a. 1, 2) PAG. 406
- ART. II. — *Ex parte Patris* (a. 3) 407
- ART. III. — *Ex parte occisorum* (a. 4, 5, 6) 408

CAP. IV. — De modo efficiendi Passionis Christi (q. 48 S. Thomæ).

- ART. I. — *De Redemptione per modum meriti* PAG. 412
- ART. II. — *De redemptione per modum satisfactionis* 414
- De satisfactione vicaria Christi. Status quæstionis, 415. — Testimonium Scripturæ et Traditionis, 416. — Ratio theologica, 417. — Objectiones, 418. — De valore infinito hujusce satisfactionis, 421-424. — Solvuntur objectiones, 424 ss. — Tria dubia, 426-430.*
- ART. III. — *De Redemptione per modum sacrificii* 430
- ART. IV. — *De Redemptione per modum liberationis ex parte effectus* 434
- ART. V. — *An esse redemptorem sit proprium Christi* 435
- ART. VI. — *De Redemptione per modum efficientiæ* 438

CAP. V. — De effectibus et universalitate Redemptionis Christi.

- ART. I. — *Nos liberavit a peccato, a potestate diaboli, a reatu pænæ* PAG. 440
- ART. II. — *Nos reconciliavit Patri, et nobis aperuit januam cæli* 440
- ART. III. — *Per eam Christus adeptus est exaltationem* 441
- ART. IV. — *De universalitate Redemptionis Christi* 441

CAP. VI. — De altitudine mysterii Redemptionis ut est mysterium amoris.

- ART. I. — *Quare Christus tam doluit, si minimus ejus dolor sufficiebat* PAG. 445
- Status quæstionis, 445. — 1º Per respectum ad nos conveniebat Christum ita multipliciter et summo modo pati, ut nobis daret supremum amoris testimonium, 446. — 11º Per respectum ad ipsum Christum Salvatorem, hoc conveniebat, ut perfectissime suam missionem gloriosam adimpleret, 447. — 111º Per respectum ad Patrem, conveniebat etiam quod Pater traderet Filium suum ad maxime patendum ut per hunc viam ad summam victoriam perveniret, 448. Confirmatur, 452.*
- ART. II. — *De unionem in Christo Salvatore summi doloris et summae beatitudinis* 454

Prænotanda, 454. — I. De ardenti desiderio sacrificii Crucis in Christo secundum plenitudinem caritatis suæ, 455. — II. An Christus omnia genera dolorum et summum dolorem sustinuerit, 457. — III. Christus supremam beatitudinem semper, etiam in cruce, servavit, 461. — IV. De intima unionem supremæ pacis et summæ tristitiæ in Christo patiente, 463-470. — Conclusio, 470.

CAP. VII. — De triplici victoria Christi.

Victoria ejus de peccato, 472. — *Victoria ejus de dæmone*, 474. — *Victoria ejus de morte*, 476.

CAP. VIII. — De morte Christi et de descensu ad inferos.

De mortis ejus convenientia, 479. — *An divinitas fuerit separata ab ejus corpore et ab ejus anima*, 479. — *De sepultura Christi*, 480. — *Quomodo anima Christi descendit ad inferos et ad quid?*, 481-484.

CAP. IX. — De resurrectione et ascensione Christi.

De convenientia ejus resurrectionis, 485. — *De signis ejus*, 488. — *De convenientia ascensionis*, 489.

CAP. X. — De Christo Rege, Judice et Beatorum capite.

ART. I. — *De Christo Rege* PAG. 492

I. De principalibus testimoniis V. et N. Test., 492. — II. An et quoniam titulo Christus etiam ut homo sit omnium rex tum spiritualis, tum temporalis, 494. — III. De influxu universali Christi regis in universam societatem, 497.

ART. II. — *De Christo Judice* 499

I. Judiciaria potestas convenit Christo homini tripliciter, 499. — II. Se extendit ad omnes res humanas, 500. — III. Judicium Christi est duplex: singulare et universale, 500. — IV. Christus etiam ut homo, habet potestatem judicariam supra omnes angelos, 500.

ART. III. — *De Christo beatorum capite* 501

I. Sedet ad dexteram Patris secundum utramque naturam, et hoc est ei proprium, 501. — Inluit in omnes homines beatos gloriam, 501. — Est ne sacrificium celeste in patria?, 502.

MARIOLOGIÆ COMPENDIUM

ART. I. — *De eminenti dignitate Maternitatis divinæ* PAG. 503

B. M. V. prius prædestinata est ad Maternitatem divinam et consequenter ad plenitudinem gloriæ et gratiæ, ut sit digna Dei Mater, 503. — Superioritas Maternitatis divinæ constat etiam ex hoc quod transcendit omne meritum, pertinet ratione sui termini ad ordinem hypostaticum, 504. — Est ratio, mensura et finis omnium gratiarum quæ B. Mariæ V. collatae sunt; est motivum cultus Hyperdulia, 504. — Ex hoc sequitur quod maternitas divina, etiam seorsum sumpta, est superior plenitudinis gratiæ, 504.

ART. II. — *De Immaculata Conceptione B. Mariæ V.* 505

I. Definitio hujus privilegii, 505. — Ratio theologica, 505. — Consequentia, 506. — B. M. V. fuit immunis a concupiscentia, ab errore, 506. — Quomodo subjecta fuit dolori et morti?, 506. — II. Quid docuerit S. Thomas de privilegio Immaculatae Conceptionis, 506. — In prima periodo suæ vitæ doctrinalis hoc privilegium affirmat, 506. In secunda periodo, invocat principium de universali redemptione per Christum, sed non videtur cogitare de redemptione præservativa, 506. — In tertia periodo videtur ad suam primam positionem redire, 507.

ART. III. — *Ab omni culpa actuali, etiam veniali, præservata est B. M. V.* 508

ART. IV. — *De perfectione initialis plenitudinis gratiæ in B. Virgine* 508

Hæc initialis plenitudo certo superabat finalem gratiam cujuslibet hominis et angeli, 509. — Valde probabilis est, si non certum, hanc initialem plenitudinem superasse gratiam finalem omnium sanctorum et angelorum simul sumptorum, 509. — Probabilius B. M. V. jam ab initio accepit etiam scientiam infusam, 510.

ART. V. — *De augmento gratiæ in B. M. V.* 510

Fuit in ea progressus spiritualis semper acceleratus, secundum quod appropinquabat ad Deum et ab eo magis alliciebatur, 510. — Præsertim specialibus momentis Annunciationis, Nativitatis Domini, in Calvario, 511. — De virtutis et donis B. M. V., 511.

ART. VI. — *De finali plenitudine gratiæ in B. M. V.* 512

I. Quid fuit hæc plenitudo momento mortis?, 512. — II. De Assumptione B. M. V. Est veritas suite implicite revelata et definibilis, 512, ss. — De plenitudine finali B. M. V. in coelo, 513.

ART. VII. — *De Mediatione universali B. M. V.* 513

Traditio, 513. — Ratio theologica: B. M. V. associata est Christo, per meritum, satisfactionem, et nunc in intercessione et distributione gratiarum, 514. — Solvuntur objectiones, 515. — Quomodo B. V. Maria meruit liberationem et restorationem generis humani, 516-521. — Unitas Mariologie, 521. — De præstantia S. Joseph supra alios sanctos post B. M. V., 522. — Quomodo S. Joseph dici potest pater Jesu, 523, ss.

APPENDIX. — *De definibilitate Assumptionis corporæ B. V. Mariæ* 525

Secundum Revelationem, Mater Salvatoris est victrix dæmonis, peccati et mortis et non victa, 525-529.

Index alphabeticus rerum notabiliorum 531